

فتاویٰ علامہ رحمہ اللہ

www.KitaboSunnat.com

مطالعہ ابراہیم علی محمد مدنی

مکتبہ سعید ریحانی



معزز قارئین توجہ فرمائیں

- کتاب و سنت ڈاٹ کام پر دستیاب تمام الیکٹرانک کتب... عام قاری کے مطالعے کیلئے ہیں۔
- مَجْلِسُ التَّحْقِیْقِ الْإِسْلَامِیِّ کے علمائے کرام کی باقاعدہ تصدیق و اجازت کے بعد (Upload) کی جاتی ہیں۔
- دعوتی مقاصد کیلئے ان کتب کو ڈاؤن لوڈ (Download) کرنے کی اجازت ہے۔

تنبیہ

ان کتب کو تجارتی یا دیگر مادی مقاصد کیلئے استعمال کرنے کی ممانعت ہے
کیونکہ یہ شرعی، اخلاقی اور قانونی جرم ہے۔

اسلامی تعلیمات پر مشتمل کتب متعلقہ ناشرین سے خرید کر تبلیغ دین کی
کاوشوں میں بھرپور شرکت اختیار کریں

PDF کتب کی ڈاؤن لوڈنگ، آن لائن مطالعہ اور دیگر شکایات کے لیے
درج ذیل ای میل ایڈریس پر رابطہ فرمائیں۔

✉ KitaboSunnat@gmail.com

🌐 www.KitaboSunnat.com

فَسَلُّوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ



فتاویٰ علمائے حدیث

www.KitaboSunnat.com

کتاب الجنائز
جلد پنجم

ترتیب : ابوالحسنات علی محمد سعیدی، مہتمم جامعہ سعیدیہ، خانیوال ضلع ملتان

ناشر

مکتبہ سعیدیہ خانیوال (ملک)

ماخذ فتاویٰ علمائے حدیث جلد پنجم

- ۱۔ فتاویٰ عسری
- ۲۔ فتاویٰ اخبار المحدث مسودہ
- ۳۔ فتاویٰ الاعتصام لاہور
- ۴۔ فتاویٰ اخبار محدث دہلی
- ۵۔ فتاویٰ اخبار اہل حدیث گزٹ دہلی
- ۶۔ فتاویٰ اخبار اہل حدیث لاہور
- ۷۔ فتاویٰ غزنویہ امرتسر
- ۸۔ فتاویٰ ماہنامہ الاسلام دہلی
- ۹۔ فتاویٰ شرفیہ قلمی مسودہ
- ۱۰۔ فتاویٰ اخبار ترجمان دہلی
- ۱۱۔ فتاویٰ شانیہ
- ۱۲۔ فتاویٰ رسالہ بدعات کی تردید
- ۱۳۔ فتاویٰ عمرپوری
- ۱۴۔ فتاویٰ ارغام المبتدعین
- ۱۵۔ فتاویٰ نذیریہ دہلی
- ۱۶۔ فتاویٰ صحیفہ المحدث کراچی
- ۱۷۔ فتاویٰ صاعقۃ الرحمن خانپوری قلمی
- ۱۸۔ فتاویٰ المحدث
- ۱۹۔ فتاویٰ ستاریہ
- ۲۰۔ زیارت قبور امام ابن تیمیہ رحمہ اللہ
- ۲۱۔ فتاویٰ الدلیل الطالب علی ارجح المطالب
- ۲۲۔ المعتم کراچی
- ۲۵۷

فتاویٰ براء الہدیٰ س ع ی ف فتاویٰ محدث لاہور

نام کتاب	فتاویٰ علماء حدیث جلد پنجم
نام مرتب	ابوالحسنات علی محمد سعیدی خانیوال
کتابت	ابن نمیر رقم خوشنویس چک ۵۳۲
طباعت	

تاریخ www.KitaboSunnat.com ۳ ربیع الاول ۱۴۱۶ھ مطابق ۱۵ مارچ ۱۹۹۶ء

ایک ہزار

مکتبہ سعید خانیوال

۲۵ روپے

مکتبہ سعید خانیوال ضلع ملتان مغربی پاکستان

تعداد

ناشر

قیمت

ملنے کا پتہ

مفتیانِ قتاوے

www.KitaboSunnat.com

- ۱۔ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمہ اللہ ۱۹۔ مولانا محمد یعقوب دہلوی رحمہ اللہ
- ۲۔ شیخ اگل نیاں سید تدریس محدث ۲۰۔ مولانا ضیاء الحق مدرس امینیہ دہلی
- ۳۔ سید نواب صدیق حسن خاں محدث ۲۱۔ مولانا محمد قاسم
- والی بھوپال رحمہ اللہ ۲۲۔ مولانا عبدالغفور
- ۴۔ شیخ الاسلام مولانا ابوالوفا دشتی رحمہ اللہ ۲۳۔ شامش مشکوٰۃ مولانا عبداللہ مبارکپوری مدظلہ
- ۲۴۔ شیخ الاساتذہ مولانا حافظ محمد گوندوی گوجرانوالہ
- ۵۔ سید شریف حسین محدث دہلوی رحمہ اللہ ۲۵۔ حافظ محمد اسحاق مدرسہ غزنویہ لاہور
- ۶۔ شیخ الحدیث مولانا عبدالعزیز شند آبادی ۲۶۔ مولانا حافظ احمد پٹوی جڑانوالہ لاہور رحمہ اللہ
- ۷۔ حافظ عبدالرحیم مبارکپوری ۲۷۔ مفتی زباں حضرت مولانا محمد یوسف بنگیلوی
- ۸۔ شامش ترمذی مولانا عبدالرحمن مبارکپوری ۲۸۔ فیروز پوری رحمہ اللہ
- ۹۔ مولانا امام عبدالجبار الغزنوی امرتسری ۲۹۔ مفتی دوداں حافظ محمد عبداللہ روپڑی
- ۱۰۔ سید محمد داؤد ۳۰۔ ڈاکٹر ایل لاہور رحمہ اللہ
- ۱۱۔ بہیقی زباں حضرت مولانا شرف الدین محدث دہلی رحمہ اللہ ۳۱۔ مولانا محمد یوسف ابراہیمی مدرسہ دارالعلوم
- ۱۲۔ مولانا عبدالجلیل سامرودی رحمہ اللہ ۳۲۔ مولانا محمد یونس محدث دہلوی رحمہ اللہ
- ۱۳۔ مفتی کفایت اللہ مدرس امینیہ دہلی ۳۳۔ مولانا عبدالغفور رمضان بہاری رضوی
- ۱۴۔ ابوسعید محمد حسین بٹالوی ۳۴۔ مولانا عبدالجبار محدث عمر پوری رحمہ اللہ
- ۱۵۔ سید عبدالسلام محدث دہلوی ۳۵۔ حافظ ریاض احمد لاہور مدظلہ
- ۱۶۔ سید محمد ابوالحسن ۳۶۔ شیخ الحدیث مولانا عبدالجبار
- ۱۷۔ ابو جریر عبدالعزیز ملتانی ۳۷۔ کھنڈیلوی رحمہ اللہ
- ۱۸۔ مولانا فتح محمد محدث دہلوی ۳۸۔ مولانا عبدالسلام بستیوی دہلوی رحمہ اللہ

- ۳۶۔ شارح نسائی مولانا عطارد اللہ حنیف ۵۵۔ مولانا عبداللطیف محدث دہلوی رحمہ اللہ
 بھوجیانی لاہور مدظلہ ۵۶۔ مولانا محمد اسماعیل گوجرانوالہ سابق امیر جمعیت الہدیت
 ۳۷۔ مولانا محمد علی جاناں سیالکوٹی مدظلہ مغربی پاکستان رحمہ اللہ
 ۳۸۔ شیخ الحدیث مولانا محمد عبداللہ دار القرآن لاہور ۵۷۔ فقیر محمد حسین
 ۳۹۔ مولانا حافظ عبداللہ مدنی مدرسہ لطیفیہ شولاپور ۵۸۔ یقانیہ ابراہیم
 ۴۰۔ مولانا حافظ محمد قائم خواجہ گوجرانوالہ مدظلہ ۵۹۔ مولانا کرامت اللہ
 ۴۱۔ مولانا محمد عبداللہ حنیف فیروز پوری مسجد ۶۰۔ عبدالحکیم
 چٹیا نوالی لاہور ۶۱۔ طفیل نبی الہی
 ۴۲۔ مولانا حبیب الرحمن مالدی مقام کویا کار گنج ۶۲۔ خادم شرع عزیز محمد عبدالعزیز
 ضلع مالدہ ۶۳۔ شہود الحق بنوین خداداد
 ۴۳۔ مولانا حافظ عبدالستار سابق امیر غزیا الہدیت ۶۴۔ ابو الطیب محمد شمس الحق ڈیوانوی شائع ابوظہبی رحمہ اللہ
 کراچی رحمہ اللہ ۶۵۔ نعم الحقی و نعم النصیر
 ۴۴۔ مولانا عبدالمجید سوہدری گوجرانوالہ رحمہ اللہ ۶۶۔ مولانا محمد یعقوب بابا خلیلی
 ۴۵۔ مولانا طلعت حسین محدث دہلوی ۶۷۔ محمد حفیظ اللہ
 ۴۶۔ مولانا عبدالحق محدث ملتان ۶۸۔ مولانا محمد یوسف
 ۴۷۔ مولانا عبدالواحد محدث غزنوی لاہور ۶۹۔ غلام اکبر خاں شعی محمدی
 ۴۸۔ ابو العیض محمد عبداللہ حنفی ۷۰۔ بہت منصور علی احمد
 ۴۹۔ احمد الدین صاحب ۷۱۔ مولانا محمد حسن قادری دغفوی
 ۵۰۔ مولانا رشید احمد گنگوہی ۷۲۔ محمد صدیق صاحب
 ۵۱۔ مولانا محمد قاسم ۷۳۔ مولانا عیون الدین
 ۵۲۔ ابو محمد عبدالحق اعظم گڑھی ۷۴۔ مولانا محمد شعیب مدرسہ عبدالرب دہلی
 ۵۳۔ مولانا عزیز زبیدی دار برٹن مدظلہ ۷۵۔ اشفاق الرحمن فتح پوری دہلی
 ۵۴۔ مولانا محمد گوجری دہلی مترجم تفسیر ابن کثیر رحمہ اللہ ۷۶۔ مولانا عبدالوہاب دہلوی

- ۷۷۔ مولانا علی محمد دہلوی رحمہ اللہ ۸۲۔ حبیب اللہ بس حفظ اللہ دہلوی رحمہ اللہ
 ۷۸۔ مولانا ذبیحی احسن حسن محدث دہلوی " " ۸۳۔ شیخ الاسلام امام ابن تیمیہ
 ۷۹۔ مولانا محمد بن عبداللہ الغزنوی امرتسری " ۸۴۔ مولانا ضیاء الرحمن عمر پوری
 ۸۰۔ مولانا محمد اشرف " " ۸۵۔ مولانا رحیم بخش صاحب مصنف سلسلہ
 ۸۱۔ مولانا علم الدین حسین " " کتب اسلام لاہور۔ رحمہ اللہ علیہ
 ۸۶۔ شیخ الحدیث مولانا عبداللہ صاحب ۸۷۔ محقق شہیر مولانا عبدالقادر
 جامع اثریہ لائل پور عارف حصاری

www.KitaboSunnat.com



فہرست مضامین

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۷	والدہ کی میت کو پٹا غسل دے سکتا ہے یا نہیں؟	۳۷	باب التبتی
۳۷	کیا عورت خاوند کو غسل دے سکتی ہے یا نہیں؟	۳۷	کیا موت کی تمنا کرنا کیسا ہے؟
۳۸	میت کے دفن کتنے میں جلدی کی جائے یا دیر؟	۳۹	موت کی دعا کرنا
۳۹	شوہر اپنی بیوی کو یا بیوی اپنے خاوند کو بلا غدر غسل دے سکتے ہیں یا نہیں؟	۴۱	باب المختصر
۴۱	مرد اور عورت کے کفن میں کتنی چادریں ہونی چاہئے؟	۴۲	ملک الموت کو طہا تجہ مارنا الخ
۵۰	کیا میت پر پاؤں کی طرف سے مٹی ڈالنا گناہ ہے؟	۴۲	باب الغسل والکفن والدفن
۵۰	مرد اپنی بیوی کو قبر میں اتار سکتا ہے؟	۴۳	کیا کفن کے لئے کپڑا تیار رکھنا سنت ہے؟
۵۰	بعد دفن میت کو نسی دعا پڑھی جائے؟	۴۳	کیا اولیاء اللہ کا کفن و دفن اور غسل جبرائیل علیہ السلام کرتے ہیں؟
۵۱	کیا میت کو غسل دینے والے پر خود بھی واجب غسل ہے؟	۴۳	عورت کے جنازہ پر کفن کے علاوہ پردہ کے طور پر چادر ڈالنا کیسا ہے؟
۵۱	مردے کے گھڑے کو دفن کرنا مع کپڑوں کے جائز ہے یا نہیں؟	۴۴	مال زکوٰۃ سے میت کی تجسیر و کفن جائز ہے یا نہیں؟
۵۱	دو تین مردوں کو ایک قبر میں دفن کرنا جائز ہے یا نہیں؟	۴۵	کسی کے منہ میں مصنوعی دانست لگے ہوں، تو غسل کے وقت نکالنے چاہئے یا اسی طرح کفن و دفن کیا جائے؟
۵۱	عورت کیلئے تہ بند چادر، عافہ، کمر تر وغیرہ الخ؟	۴۵	کفن کے لئے سفید کپڑا نہ ملے تو رنگ دار کپڑے میں کفن و دفن جائز ہے؟
۵۲	مومن اور کافر لگ میں جل گئے، اور شناخت نہیں ملتی کفن و دفن کیسے کیا جائے؟	۴۶	میت کے زیر ناف پڑھ جائیں، تو کیا حکم ہے؟

باب الجنائز	
۸۷ دفعہ فتنہ کے لئے مشرک کا جنازہ جائز ہے یا نہیں؟	۵۲ جو بچہ مردہ پیدا ہوا اس کے غسل کفن اور نماز جنازہ کا کیا حکم ہے؟
۸۸ کیا قبل از دفن دوبارہ جنازہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟	۵۲ میت کو بوقت غسل تین بار اٹھا کر بٹھلانا اور کلوخ کرنا کیسا ہے؟
۸۸ تکرار جنازہ شافعی مذہب میں جائز ہے، کیا حنفی مذہب میں بھی جائز ہے؟	۵۲ میت کو عاصی بہنا کیسا ہے؟
۸۹ کیا ایسے تارک الصلوٰۃ کا جنازہ پڑھنا جائز ہے، جو کبھی کبھی نماز پڑھتا ہے اور کبھی نہیں پڑھتا؟	۵۲ شیعہ اور دیگر اہل بدعت کا جنازہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟
۹۱ کیا تین دن کے بعد غائبانہ جنازہ جائز ہے یا نہیں؟	۵۲ بچہ بھی معصوم اور شہید بھی گن ہوں سے پاک ہوتا ہے، بچہ کو غسل دے کر جنازہ کیا جاتا ہے اور شہید کا غسل اور نہ جنازہ یہ کیوں فرق ہے؟
۹۲ میت مقررہ قرض کا قرض وراثت میں سے کون کون اور کتنی کتنا ادا کریں؟	۵۲ ولد زنا کے جنازہ کا کیا حکم ہے؟
۹۳ بدکار بے نماز کا جنازہ جائز ہے یا نہیں الخ؟	۵۴ قبرستان میں جنازہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟
۹۳ کیا سابق، قرض دار، ڈاکو، رہزن وغیرہ کا جنازہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟	۵۵ اہل میت کے مکان پر کئی روز تک گوشت نہ آنے دینا کیسا ہے؟
۹۶ کیا عورت کے جنازہ میں تابوت بنانا ثابت ہے یا نہیں؟	۵۵ استقامت کا کیا حکم ہے؟
۱۰۲ کیا نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ اور دیگر سورت کا بار بار بلند پڑھنا ثابت ہے یا نہیں؟	۵۶ میت کے داروں کا چار روز کے بعد دریا پر جانا الخ؟
۱۰۲ نماز جنازہ کے بعد فاتحہ پڑھنا اور تیسرے دن قل کا دم وغیرہ ادا کرنا ثابت ہے یا نہیں؟	۵۸ میت کو دفن کر کے قبرستان سے باہر اگر دعا کرنا کیسا ہے؟
۱۲۰ کیا بے نماز کا جنازہ جائز ہے یا نہیں؟	۵۹ اگر میت کو حائلہ غسل دے تو جائز ہے یا نہیں؟
۱۲۱ تکبیرات جنازہ میں رفع الیدین؟	۵۹ کفن پر تین بند باندھنے اور کھولنے کی صورت اور وقت کیا ہے؟
۱۲۲ نماز جنازہ کی چاروں تکبیروں میں رفع یدین ثابت ہے یا نہیں؟	

۱۵۳	نماز جنازہ کے لئے الصلوٰۃ الجنازۃ فرض الکفایۃ کہا ثابت ہے یا نہیں؟	۱۲۲	اگر ایک ہی وقت میں مرد و عورت کے جنازے جمع ہو جائیں تو سب کے لئے ایک جنازہ کافی ہوگا یا نہیں؟
۱۵۳	نماز جنازہ ایک دفعہ ہو چکی دوبارہ نماز جنازہ جائز ہے یا نہیں؟	۱۲۳	مقروض کی نماز جنازہ کا کیا حکم ہے؟
۱۵۴	جنازہ غائبانہ کثوت اور کتے دن تک؟	۱۲۴	جنازہ اٹھا تھوقت باری باری یا آواز بلند کلمہ شہادت پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟
۱۵۵	کیا نماز جنازہ پڑھتے کے بعد وضو باطل ہو جاتا ہے یا نہیں؟	۱۲۵	ہندہ بدکار نے آخر فرض میں توبہ کی کیا اس کا جنازہ جائز ہے یا نہیں؟
۱۵۵	جس جنازہ پر بچوں کی چادر ڈالی ہو اس کے جنازہ پر حاضر ہونا جائز ہے؟	۱۲۵	خود کشی کرنے والے کا جنازہ جائز ہے یا نہیں؟
۱۵۶	کیا حضور قبروں اور جنازوں پر بچوں کی کٹی ڈالا کرتے تھے؟	۱۲۶	ایک شخص اپنی برادری سے ناراض ہے وہ جنازہ میں شریک نہیں ہوتا اس کا کیا حکم ہے؟
۱۵۶	جنازے کو بے وضو غسل دے سکتے ہیں یا نہیں؟	۱۲۷	بھوک بڑھتا ہے سرنے والے کا کیا حکم ہے؟
۱۵۶	جنازہ میں تنگمر کے ساتھ ہڑاٹھانا جائز ہے یا نہیں؟	۱۲۸	شیعہ حضرات کے پیچھے نماز جائز ہے؟
۱۵۷	نماز جنازہ جہر پڑھنے کا طریقہ کیا ہے؟	۱۲۹	اگر چار جنازے جمع ہو جائیں تو کیا ایک ہی دفعہ جنازہ کافی ہے یا متعدد؟
۱۵۸	نماز جنازہ میں بلند آواز سے قرأت اور دعا درست ہے یا نہیں؟	۱۳۰	جنازہ حضور کا کتب شیعہ سے ثبوت؟
۱۶۰	جنازہ پڑھ کر دفن کرنے سے پہلے دعا مانگنی جائز ہے یا نہیں؟	۱۳۱	کیا نبی علیہ السلام کا جنازہ صرف نو آدمیوں نے پڑھا تھا؟
۱۶۰	نماز جنازہ کے واسطے وارث سے اجازت لینی شرط ہے یا نہیں؟	۱۳۲	جنازہ کی نماز میں میت کے لئے دعا؟
۱۶۱	کیا جنازہ تیز چلنے میں میت کو تکلیف ہوتی ہے یا نہیں؟	۱۳۳	نماز جنازہ کا مسنون طریقہ؟
۱۶۱	نماز جنازہ مسجد کے صحن میں پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟	۱۳۴	کیا نماز جنازہ آواز بلند سے پڑھنی جائز ہے یا نہیں؟
		۱۳۵	جو شخص کبھی کبھی نماز یا جمعہ پڑھے اس کا جنازہ پڑھنا کیسا ہے؟
		۱۳۶	نماز جنازہ میں مقتدی آمین کہیں یا نہ؟

۱۸۸	بے نماز اور فاسق و فاجر کے جنازے کی نماز الخ؟	۱۸۲	عصر کی جماعت تیار ہے جنازہ آیا پہلے جنازہ پڑھے یا نماز عصر؟
۱۸۹	جنازہ درود شریف کا فرض ہے یا نہیں؟	۱۸۳	جنازہ غائبانہ الخ؟
۱۹۱	جنازہ کی دعاؤں میں آمین؟	۱۸۴	خود کشتی کرنے والے کی نماز جنازہ؟
۱۹۲	مردہ بطریق پر میت کے لئے ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا؟	۱۸۵	مردہ بچہ کے جنازہ کا حکم؟
۱۹۷	تنقیدی جائزہ	۱۸۶	تکبیر جنازہ کے ساتھ رفع الیدین؟
۲۰۳	بعد نماز جنازہ ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا وغیرہ؟	۱۸۷	نماز جنازہ بلند آواز پڑھنا؟
۲۰۴	دعا کے بعد نماز جنازہ شرعاً کیا حکم کھتی ہے؟	۱۸۸	غائبانہ جنازہ؟
۲۰۵	تکبیرات نماز جنازہ میں رفع الیدین کرنا؟	۱۸۹	متعدد مرتبہ جنازہ؟
۲۰۵	فاتحہ بعد جنازہ محققین علماء احناف کی نظر میں؟	۱۹۰	مسجد میں نماز جنازہ
۲۰۸	نماز جنازہ کا ستون طریقہ کیا ہے؟	۱۹۰	جنازہ غائبانہ کے متعلق شرعی فیصلہ؟
۲۱۲	جنازہ پر پچھلوں کی چادر پڑی ہو الخ؟		
۲۱۴	جنازہ وغیرہ نمازوں میں زبانی نیت؟		
۲۱۸	نماز جنازہ کے بعد چار پائی اٹھانے سے قبل دعا بدعت ہے یا نہیں؟	۱۸۲	باب القراءۃ علی الجنازۃ
۲۲۰	جنازہ کے بعد دعا کے متعلق فقہائے حنفیہ کے فتاویٰ حیات؟	۱۸۳	جنازہ میں سورہ فاتحہ اور نمازوں کی طرح فرض ہے؟
۲۲۳	میت کی فوت شدہ نمازوں کا کیا حکم ہے؟	۱۸۴	جنازہ میں قرآنہ بالجمہ ثابت ہے یا نہیں؟
۲۲۵	کیا نماز جنازہ مسجد میں جائز ہے؟	۱۸۵	جنازہ میں امام اور مقتدی دونوں کو فاتحہ پڑھنی چاہئے یا نہیں؟
۲۳۵	نماز جنازہ کا صحیح نقشہ کیا ہے؟	۱۸۵	جنازہ بالسر کے بارہ میں کیا حکم ہے؟
۲۳۵	سیلاب میں بستی ہوئی لاش ہندو یا مسلمان کا انتیاز نہ ہو تو نماز جنازہ کا کیا حکم ہے؟	۱۸۶	میت کو قبرستان لے جاتے ہوئے سر آگے ہو یا پاؤں؟
۲۳۶	دس سال کے لڑکے کے جنازہ پر کونسی دعا پڑھنی چاہئے؟	۱۸۸	اگر جنازہ کی پوری نماز نہ لے تو نماز کس طرح پوری کرے؟

۲۵۲	جمعہ کے دن مرنے والے کے پاس منکر و نکیر نہیں آتے؟	۲۳۷	جنازہ سے فارغ ہو کر میت کے لئے دعا کرنی ثابت ہے یا نہیں؟
۲۵۲	قبول پر پھول چڑھانے کے بارہ میں؟	۲۳۸	جنازہ غائبانہ اور مولانا مودودی صاحب احکام میت کے
۲۵۳	دعا کرنا ثابت ہے؟	۲۳۹	
۲۵۵	میت کی لمحو کی اینٹوں یا لگ سے پکے ہوئے، برتنوں سے بند کرنا جائز ہے یا نہیں؟	۲۳۸	عذاب موت دفع کرنے کیلئے کوئی عمل ارشاد ہو؟
۲۵۵	میت کو ایک جگہ سے نکال کر دوسری جگہ دفن کرنا جائز ہے یا نہیں؟	۲۳۸	میت قبر میں رکھنے سے پہلے کوئی سورت پڑھنی جائز ہے یا نہیں؟
۲۵۶	قبر اگر گر جائے تو اور مٹی ڈال کر درست کرنا جائز ہے یا نہیں؟	۲۳۸	عذاب قبر سے بچنے کیلئے کیا پڑھنا چاہئے؟
۲۵۶	خسف شدہ یعنی بصورت ٹیلہ یا ادھان کو قبرستان بنانا جائز ہے یا نہیں؟	۲۳۹	قبر یا تعزیر پر جو شیرینی وغیرہ لیجاتے ہیں، آنجناب کے نزدیک صحیح کیا ہے؟
۲۵۶	کیا مزار پر نذر و نیاز چڑھانا اور قبر پر قرآن مجید پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟	۲۳۹	کیلندری پر کسی مزار یا قبر کی تصویر ہوتو اُسے لٹکانا کیسا ہے؟
۲۵۶	کیا قبر میں سوال و جواب کے وقت آنحضرتؐ کا وجود مبارک سامنے آتا ہے؟	۲۳۹	قبر کا طواف کرنا کھڑے یا نہیں؟
۲۵۶	قبر میں میت کو کرم وغیرہ یا بیرونی جانور کھائی تو میت کو ایذا پہنچتی ہے یا نہیں؟	۲۳۹	قبر میں سوال و جواب کیا ہوتے ہیں؟
۲۵۶	شہید کی لاش کو قبر میں جی یا دیکم وغیرہ کھاتی ہے یا نہیں؟	۲۵۰	کیا میت کو لحد میں چیت لٹانا چاہئے یا داسنی کر وٹا لیا؟
۲۵۶	شہید کی زندگی کا کیا نوعیت ہے؟	۲۵۰	کیا مسلمانوں کے قبرستان میں کھیتی کرنی یا باغ لگانا جائز ہے یا نہیں؟
۲۵۶	کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبر شریف میں درود خود سننے میں یا نہیں؟	۲۵۱	قبرستان لے جاتے ہوئے میت کے پاؤں کس طرف ہونی چاہئے؟
۲۵۶		۲۵۱	کیا سرخچے بعد کوٹھی قبر میں گلتا سرتا نہیں ہے؟

۲۸۳	قبر کی زیارت کو کس طرح جانا چاہئے؟	۲۸۳	میت کو دفن کرتے وقت مٹی پھیل ہوا لحد پھٹنا
۲۸۴	قبر پر سبز شلخ یا سبز ٹہنی نصب کرنی جائز ہے یا نہیں؟	۲۸۴	یا اینٹ پر کلمہ شریف لکھنا، اور دفن کے بعد قبر پر اذان کہنا کیسا ہے؟
۲۸۵	حاجیوں پر زیارت قبر نبوی کا حرام یا مکروہ ہونا؟	۲۸۵	قبر پر میت کا نام، اہل تاریخ و فات لکھنا کیسا ہے؟
۲۸۶	قبر پر مٹی ڈالتے وقت دعا کا پڑھنا الخ؟	۲۸۶	قبروں پر عرس کرنا، جھنڈا کھڑا کرنا، گلی کوچوں میں باجے بجانا کیسا ہے؟
۲۸۷	زیارت قبور کے وقت سورہ اخلاص وغیرہ پڑھ کر قبر میں رکھنا الخ؟	۲۸۷	اوپر جو تر جنوبی طرف سے شمار قبریں ہیں الخ؟
۲۸۸	ٹھیلے مٹی پر سورہ اخلاص وغیرہ پڑھ کر قبر میں رکھنا الخ؟	۲۸۸	میت کو قبر میں رکھ کر منکر نکیر کے سوال جواب بتانا جائز ہے یا نہیں؟
۲۸۹	اذان قبر پر بعد دفن میت کے درست ہے یا نہیں؟	۲۸۹	قبرستان میں جو تبا کھڑا دل بہن کر دیا کیسا ہے؟
۲۹۰	بلند ہونا قبر کا ایک بالشت یا چار انگشت جائز ہے یا نہیں؟	۲۹۰	اگر کسی قبر میں مردہ کی ہڈی پائی جائے تو کیا کسے
۲۹۱	قبر کا بوسہ لینا جائز ہے یا حرام؟	۲۹۱	قبر پر ہاتھ اٹھا کر مردہ کے لئے دعا مانگنی جائز ہے یا نہیں؟
۲۹۲	قبر کا طواف کرنا کیسا ہے؟	۲۹۲	مردے کو تابوت میں بند کر کے ایک جگہ سے دوسری جگہ دفن کرنا جائز ہے یا نہیں؟
۲۹۳	مشکوٰۃ شریف کے باب الکرامات میں ابو الجوزاء سے روایت ہے الخ؟	۲۹۳	کوئی وصیت کر جانے کہ میری لاش کو لکڑی کے تابوت میں بند کر کے قبر میں رکھنا؟
۲۹۴	عورت مومنہ کو زیارت قبور مطابق سنت رخصت ہے یا نہیں؟	۲۹۴	زیارت قبور کی ترکیب کیا ہے؟
۲۹۵	جسے کوئی شخص پاک مقام تصور کرتا ہے وہاں اپنے مردے دفن کرنا کیسا ہے؟	۲۹۵	کیا قبرستان میں جو تبا اٹار کر حدیث سنت ہے؟
۲۹۶	زیارت قبور قبر پر استسقاء ابتداء	۲۹۶	قبرستان میں دعائے سفرت کا کیا حکم ہے؟
۲۹۷	قبر کو سجدہ کرنا کیا حکم رکھتا ہے؟	۲۹۷	زیارت قبور پر تعاقب؟

باب ایصال ثواب

۳۵۲	مردے کی طرف سے فقیروں کو کھانا کھلانا اور قرآن خوانی کرنا جائز ہے یا نہیں؟	۳۴۵	مرنے والے کیلئے دعا و مغفرت کی جائے، تو کیا مکم ہے؟
۳۵۳	اسحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر صحابہ کرام سے تیجا، دسواں، چالیسواں اور عرس سالانہ کرنا ثابت ہے یا نہیں؟	۳۴۶	ایصال ثواب از قسم طعام و پارچہ وغیرہ جائز ہے یا نہیں؟
۳۵۴	میت کے وارثوں کو ایک کبل بچھا کر مکان میں بیٹھ جاتے ہیں الخ؟	۳۴۷	ایصال ثواب کیلئے قرآن مجید اور بخاری شریف وغیرہ وظائف کا ختم کرنا جائز ہے یا نہیں؟
۳۵۵	میت کی طرف سے قرآن خوانی جائز ہے یا نہیں؟	۳۵۰	کیا تیجہ، ساتویں، دسویں، چالیسویں اور عرس کا کوئی ثبوت ہے؟
۳۵۶	کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بیٹے ابراہیم کی وفات پر مروجہ طرین پر تیجہ ساتواں وغیرہ کیا تھا، یا نہیں؟	۳۵۱	قبروں اور مزاروں پر چڑھا و چڑھائی ہونی چیزیں کھانا جائز ہیں یا نہیں؟
۳۵۷	اگر کوئی شخص ماہ ربیع الاول میں حضور کی وفات کے روز کھانا کھلائے تو جائز ہے یا نہیں؟	۳۵۲	قرآن کریم ختم کر کے ثواب میت کو پہنچانا کیسا ہے؟
۳۶۰	مرنے کے بعد رسم قنل وغیرہ کرنا، اور اس میں شامل ہونا کیسا ہے؟	۳۵۳	ایصال ثواب کے لئے بغیر تعین دن کے اغنیاء اور فقراء کی دعوت جائز ہے یا نہیں؟
۳۶۱	کیا میت کا کھانا دل کو مردہ کر دیتا ہے؟	۳۵۴	نماز جنازہ کے بعد فوراً میت کے گرد حلقہ بانڈھ کر کلام الشریعہ کر مردہ کو بخشتے ہیں؟
۳۶۲	کسی کے جانے کے بعد جو فاتحہ پڑھی جاتی ہے الخ کیا قرآن مجید کی تلاوت کا ثواب میت کو پہنچتا ہے؟	۳۵۵	کیا میت کے پاس قبل از دفن قرآن شریف پڑھنا درست ہے یا نہیں؟
۳۶۳	گھر یا قبرستان میں قرآن خوانی سے میت کو ایصال ثواب ہو سکتا ہے،	۳۵۶	میت کے سر کے پاس بیٹھ کر قرآن مجید کی تلاوت کرنی جائز ہے یا نہیں؟
۳۶۴	میت کی طرف سے روزہ دار کو افطار کرانے سے ایصال ثواب ہو گا یا نہیں؟	۳۵۷	اگر کسی میت کی طرف سے فقیروں کو کھانا کھلایا جائے، الخ؟

۳۶۹	اگر کوئی سر جائے تو اس کے گھر لوگ تین روز تک آتے ہیں اور دعا کرتے ہیں الخ یہ جائز ہے؟	۳۶۲	کیا مردہ کی دعوت کھانا حرام ہے؟
۳۷۰	سوم وغیرہ کی ضروری ہے یا نہیں؟	۳۶۳	میت کو ایصال ثواب جائز ہے یا نہیں؟
۳۷۰	میت کی طرف سے حقیقتہً جائز ہے یا نہیں؟	۳۶۴	میت کے واسطے کھانا آگے رکھ کر ختم قرآن بخشاجائے یا نہیں؟
۳۷۰	اہل میت کے مکان پر کئی روز تک صبح و شام بغرض فاتحہ جمع ہونا جائز ہے یا نہیں؟	۳۶۵	ختم میت کا ثبوت ہے یا نہیں؟
۳۷۱	ایصال ثواب بذریعہ غذا مردہ کو ملتا ہے یا نہیں؟	۳۶۶	کیا قرآن قرآن کا ثواب میت کو پہنچتا ہے یا نہیں؟
۳۷۱	مردے کی طرف سے کھانا کھلانے کے ثبوت میں احداث	۳۶۷	کار ایک لاکھ کا ثواب میت کو بخش جائز ہے یا نہیں؟
۳۷۱	آٹھ جنبدی کی روایت پیش کرتے ہیں اس کا کیا جواب ہے؟	۳۶۸	کیا جب تک قرآن خبر کے پاس پڑھا جائے میت کو پوچھا نہیں ہوتی؟
۳۷۲	چھلم وغیرہ کا طحا اکثر مالدار کھاتے ہیں الخ ایصال ثواب کے کھانے پر مساکین و اغنیاء سب شامل ہوتے ہیں کیا حکم ہے؟	۳۶۹	قرآن خوانی مردہ کی طرف سے بخشوانا جائز ہے اس میں اختلاف کیوں ہے؟
۳۷۳	ذیلاہنی بیوی فوت شدہ کے واسطے قرآن خوانی کر لے تو جائز ہے یا نہیں؟	۳۷۰	بعد موت مقررہ دنوں میں مردے کے نام کھانا کھلانا جائز ہے؟
۳۷۳	قبر پر قرآن شریف ختم کرنا کیسا ہے؟	۳۷۱	میت کو ثواب سائی کی عرض سے قرآن خوانی درست ہے یا نہیں؟
۳۷۴	میت کے واسطے بطریق حدیث و تعین نام کے جائز ہے یا نہیں؟	۳۷۲	برائے طعام اکثر روز معین چھلم اور طعام مردہ مزہ دل کی حدیث کیسی ہے؟
۳۷۵	اولیاء اللہ کا قبروں پر اس غرض سے قیام نہایت	۳۷۳	اس جگہ دستور ہے کہ میت کے آگے آگے خاص مقررہ اشخاص زور زور سے کھلا کر مولود پڑھتے ہیں اور دفن کے بعد اذان کہتے ہیں ان کی بابت واضح حکم کیا ہے؟
۳۷۶	پڑھنا کہ وہاں پر ان کی دعا و برکت سے یاد ہو جائیگا جائز یا نہیں۔		

۴۱۸	کیا حضور کبھی کسی کے درں میں تشریف لاتے ہیں کبھی بول سکتے یا نہیں سکتے ہیں؟	باب سماع موٹی	
۴۲۲	کیا روح اور جسد دونوں کو راحت یا عذاب ہے یا صرف روح کو؟	۳۸۱	قبروں میں مردے سنتے ہیں یا نہیں؟
۴۲۳	کیا تمام روحیں جمعرات کو اپنے اپنے گھروں کو آتی ہیں؟	۳۸۲	کیا مردے سنتے ہیں؟
۴۲۴	کیا تمام نبی اپنی اپنی قبروں میں زندہ ہیں، اور نمازیں پڑھتے ہیں؟	۳۸۳	کیا مردوں کو سماع اور علم کا ثبوت ہے؟
۴۲۵	جمعہ اور عاشورہ کی رات ارواح کے گھروں کی طرف آنے کا کیا حکم ہے؟	۳۹۶	جو شخص سماع موتی کا قائل ہو، وہ حنفی کہلانے کا حق دار ہے یا نہیں؟
۴۲۶	کیا اہل قبور کی روح قبر میں باقی رہتی ہے یا نہیں؟	۳۹۷	کیا سماع موٹی ثابت ہے یا نہیں جواب
۴۲۷	کیا زندوں کا کلام مردے سنتے ہیں یا نہیں؟	حنفی مذہب سے ہو؟	
۴۲۸	کیا اہل قبور کی روح قبر میں باقی رہتی ہے یا نہیں؟	باب الروح	
۴۲۹	کیا زندوں کا کلام مردے سنتے ہیں یا نہیں؟	۴۰۸	مردے پر کیا گذرتا ہے، اور کہاں رہتا ہے؟
۴۳۰	کیا زندوں کا کلام مردے سنتے ہیں یا نہیں؟	۴۱۲	کیا مردوں کی روح دنیا میں آتی ہے؟
۴۳۱	کیا زندوں کا کلام مردے سنتے ہیں یا نہیں؟	۴۱۶	کیا مردے قبروں سے باہر نکلنے میں؟
۴۳۲	کیا زندوں کا کلام مردے سنتے ہیں یا نہیں؟	باب التعزیت	
۴۳۳	کیا زندوں کا کلام مردے سنتے ہیں یا نہیں؟	ضمیمہ فہرست	
۴۳۴	کیا زندوں کا کلام مردے سنتے ہیں یا نہیں؟	قبر کھودتے ہوئے پرانی قبر ظاہر ہوئی جس میں سابقہ میت کی ہڈیاں پائی گئیں الخ	
۴۳۵	کیا زندوں کا کلام مردے سنتے ہیں یا نہیں؟	۶۱	بعض لوگوں میں رواج ہے کہ کھانا کھانے کے بعد میت کو دفن کرتے ہیں
۴۳۶	کیا زندوں کا کلام مردے سنتے ہیں یا نہیں؟	۶۳	کیا اموات کے وقت میت کو دفن کرنا منع ہے؟
۴۳۷	کیا زندوں کا کلام مردے سنتے ہیں یا نہیں؟	۶۴	کیا میت کی پیشانی پر انگلی سے بسم اللہ لکھنا جائز ہے؟

پیش لفظ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ بِحَمْدِہٖ وَفَضْلِہٖ عَلٰی رَسُوْلِہِ الْکَرِیْمِ

یہ ایک کلی حقیقت ہے کہ مسکب المحدث کا بنیادی اصول صرف کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی ہے۔ رائے، فیکس، اجتہاد اور اجماع یہ سب کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کے ماتحت ہیں، ارشاد خداوندی ہے اَتَّبِعُوا مَا اُنْزِلَ اِلَیْكُمْ مِنْ رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِہِ اَوْ لَیْسَ بِکُمْ مِنْہُ شَیْءٌ فَرَعِی اَخْتِلَافِ سے وامن بچا کر صرف کتاب و سنت پر صحیح معنوں میں عمل کرنے والے صرف ائمہ حدیث ہیں جو اقوال الرجال کو دینی امور کے لئے مانع قرار نہیں دیتے۔ اصول کی بنا پر اہل حدیث کے نزدیک ہر ذی شعور مسلمان کو حق حاصل ہے کہ وہ جملہ افراد امت کے فتاویٰ، ان کے خیالات کو کتاب و سنت پر پیش کرے جو موافق ہوں سر آنکھوں پر تسلیم کرے، ورنہ ترک کرے علماء حدیث کے فتاویٰ، ان کے مقالہ جات، بلکہ دیگر علمائے امت کے فتاویٰ اسی حیثیت میں ہیں اور جملہ صلحائے امت نے بھی بالاتفاق یہی کہا ہے کہ ہمارے اقوال و فتاویٰ کو کتاب و سنت پر پیش کرو، اگر خلاف پاؤ تو اسے چھوڑ کر کتاب و سنت کو مقدم رکھو۔ علمائے اہل حدیث کی تحریرات فتاویٰ میں بھی جگہ جگہ یہی چیز آپ کو نمایاں نظر آئے گی، اکابر علماء کرام کا تجربہ علی ان کے گہرے تجربات، ان کے وسیع خیالات، ان کی اسلام شناسی ان کی تحقیق مذہبی، ان کے محققانہ اصول یہ سب چیزیں ایسی ہیں جن کو ہم ان کے مقالہ جات، ان کے مضامین ان کی تصنیفات اور فتاویٰ ہی سے اخذ کر سکتے ہیں۔ بسد ہی ایک بنیادی چیز ہے جس نے مجھ جیسے نااہل کو اس ہم ترین کام کے لئے آمادہ کر دیا۔ ورنہ علمی اور عملی سرمائے کی حیثیت سے میں بالکل تہیدست ہوں، فتاویٰ نویسی یا کسی عالم دین کے فتاویٰ کی چاپ مجھ جیسے نااہل کا منصب نہیں، یہ محض اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم ہے اور اکابر بزرگوں کی دعاؤں کا ثمرہ ہے سے

گرچہ ازیر کاں نیم خود را بہ نیک کاں بستہ ام : و دیہارے آفرینش رشتہ نے گلہ ستم

پڑھنے والوں میں اہل علم کا یہ اخلاقی فرض ہے کہ جس فتاویٰ سے اختلاف رائے ہو اور ان کی تحقیق میں اس فتاویٰ میں خطا معلوم ہو تو بجائے طعن و تشنیع کے علمائے کرام کے حق میں دعائے مغفرت کریں اور حسن ظن سے کام لیتے ہوئے اس کو

نسیان پر معمول کریں، یہ ہی سلف صالحین کی روش ہے اور تمام علمائے کرام کے بارے میں ایسا ہی ردیہ ہونا چاہیے، انکو کہ جب سے امت نے اکابر کے ادب و احترام کو نظر انداز کیا قسم قسم کے جھگڑوں میں مبتلا ہو گئے۔ معصومین کا خطا ہونا صرف انبیاء علیہم السلام کا مقام ہے۔ پیغمبروں کے علاوہ امت میں ہر کس و نامس سے غلطی کا امکان ہے۔ ایسا کون سا امام یا محدث اور مؤرخ ہے جس کی ہر بات کو امت نے بالاتفاق تسلیم کیا ہو، انفرشیں ہوتی ہیں، اسی لئے ارشاد خداوندی ہے

وَإِنْ تَنَادَرْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ ذَلِكُمْ

أَحْسَنُ تَأْوِيلًا (النحل: ۳)

یعنی جب کسی بات میں کسی فتویٰ میں اختلاف اور جھگڑا ہو جائے تو جو بات یا فتویٰ کتاب اللہ اور سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے اقرب ہو اس پر عمل کرو، اگر تمہارا اللہ تعالیٰ اور قیامت پر یقین ہے

اسل دین آمد کتاب اللہ معظم داشتن پس حدیث مصطفیٰ بر جاں مسلم داشتن

میں نے اسی لیے علماء کرام کے فتاویٰ کو من و عن نقل کر دیا ہے۔ کوئی تغیر و تبدل نہیں کیا۔ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر پیش کرنا آپ کا کام ہے۔

ایک نئے اور قیمتی مآخذ کا اضافہ اور اس کا تعارف

گذشتہ سال گریسول میں عزیز بر خوردار حافظ عبدالرشید اظہر سلمہ اللہ اپنے احباب (پروفیسر محمد سلیمان اظہر و عبدالحیہ اصلاحي) کے ہمراہ اپنے بعض کاموں سے بالاکوٹ و آزاد کشمیر کے ”سفر ذی ظفر“ پر گئے، تو سخن اتفاق سے دو تین یوم ان کا قیام محترم قاضی محمد عبداللہ صاحب ایم۔ اے۔ ایل۔ ایل۔ بی ایڈووکیٹ خان غوری آف مانسہرو کے ہاں بھی رہا بقول ان کے انہوں نے قاضی صاحب، زید مجاہد کے بیش قیمت علمی کتب خانہ سے جی بھر کر استفادہ کیا،

قاضی صاحب کا خاندان سرحد و بنارہ کے علاقہ میں تحریک المہدیث کا سرگز اور علی بالحدیث کا واحد علمبردار ہے اور علاقہ ہمبر میں جہاں کہیں کتب و صنعت کی روشنی نظر آتی ہے، وہ حضرت شاہ محمد اسماعیل شہید رحمہ اللہ (۱۳۶۶ھ) کے بعد اسی عظیم المرتبت خاندان کے فیضان کا اثر ہے، ورنہ اس علاقہ میں خانقاہ نظام کا دور دورہ تھا، اور دور دورہ تک کہیں اللہ و رسول کی بات سننے والو کوئی نظر نہ آتا تھا،

اس ملی خاندان کے اکثر بزرگوں کا سلسلہ تلمذ اسٹاذ العرب والجم شیخ اسکل فی اسکل حضرت میاں صاحب السید غفریر حسین محدث دہلوی قدس سرہ العزیز سے ملتا ہے، اور علی طور پر ان کی تمام ترکوششیں شاہ اسماعیل شہید رحمہ اللہ کی تحریک کے ساتھ رہی ہیں، ہمارے ہاں اکثر و بیشتر جب سرحد و ہزارہ میں تحریک المحدثین اور مسلک حدیث کی اشاعت کی بات چلتی ہے، تو کہا جاتا ہے کہ وہاں سید عبداللہ غزنوی رحمہ اللہ اور ان کے تلامذہ نے یہ خدمت سرانجام دی ہے، سید صاحب کے تلامذہ اسی خاندان کے بزرگ ہیں، انہیں غزنوی بزرگوں سے دلی لگاؤ ہے، اور ہمیشہ سے ان کے باہمی تعلقات رہے ہیں، ان بزرگوں میں سے درج ذیل کے اسماء گرامی قابل ذکر ہیں،

(۱) قاضی عبدالصمد بن قاضی محمد ارشد المتوفی ۱۲۶۸ھ (شاہ اسماعیل شہید سے فیض یافتہ ہوئے)

(۲) قاضی محمد حسن بن ابی اللارشد محمد گل داماد وجانشین قاضی عبدالصمد المتوفی ۱۳۰۸ھ (شاہ شہید رح سے فیض یاب ہوئے)۔

(۳) قاضی عبدالاحد بن قاضی محمد حسن المتوفی ۱۲۵۵ھ جمادی الاخری ۱۲۴۸ھ (سید نذیر حسین محدث دہلوی، سید عبداللہ غزنوی، اور قاضی محمد حسن مذکور سے فیض حاصل کیا، میاں صاحب کے معروف شاگرد ہیں، ردہ جلات میں متعدد مفید کتابوں کے مصنف ہیں)۔

(۴) قاضی محمد بن قاضی محمد حسن المتوفی ۱۲۴۶ھ ۶ جمادی الاخری مولف فتاویٰ درصاغۃ الرحمن مآسائذہ میں حافظ عبداللہ وزیر آبادی مدظلہ، سید عبداللہ غزنوی، سید عبدالجبار غزنوی، قاضی محمد حسن والد خود اور مفتی عبداللہ ٹونکی قابل ذکر ہیں)۔

(۵) قاضی ابواسمعیل یوسف حسین بن قاضی محمد حسن المتوفی یکم جون ۱۹۳۳ء و ۴ صفر ۱۳۵۲ھ عربی کے بلند پایہ ادیب و شاعر تھے، مدرج حدیث اور المحدثین میں کئی ایک قصائد لکھے، «دعون العبود» کی تالیف میں شریک رہے، اساتذہ میں میاں صاحب سید نذیر حسین محدث دہلوی (م ۱۳۱۵ھ) شیخ حسین بن محسن النصار (م ۱۳۳۸ھ) ڈپٹی نذیر احمد دہلوی، قاضی محمد حسن والد خود کے نام ملتے ہیں،

(۶) حافظ محمد غوث بن حافظ محمد حسن المتوفی ۱۳۳۳ھ (اساتذہ سے صرف مولانا رشید احمد گنگوہی کا نام مل سکا)۔

اس وقت اس عظیم خاندان کے علمی و علمی یادگار محترم قاضی عبداللہ صاحب مدظلہ زایل۔ اے۔ ایل۔ بی علیگ (بقید حیات ہیں اللہ انہیں تادیر سلامت رکھے، موصوف زبردست عالم، اور بلند پایہ اخلاق کے حامل ہیں، موصوف نے ان چھ بزرگوں کے حالات پر در فتح الغفور فی تراجم علماء خانہ غفور، لکھی جو طباعت کے لئے کسی صاحب نظر کی منتظر ہے،

ان بزرگوں کا مآظروں اور مناقشوں کا دور تھا، ان کی تصانیف میں بھی مناظرانہ رنگ غالب ہے و فتاویٰ صاحبۃ الرحمان علی حزب الشیطان، بھی کسی فتاویٰ کا رد ہے، اور انتہائی ٹھوس اور مدلل ہے،

انشاء اللہ مکمل مسودہ علی الترتیب و فتاویٰ علماء حدیث، کی جلدوں کی مناسبت سے سہ ہدفہ قارئین کر دیا، جائے گا، آخر میں ہم محترم قاضی عبداللہ صاحب، مدظلہ کے بے حد شکر گزار ہیں، کہ ان کی عنایت سے یہ علمی و تحقیقی مواد گوشہ گمنامی سے نکل کر قارئین تک پہنچا، نیز برخوردار حافظ عبدالرشید کے کہ انہی کی وساطت سے ہماری رسائی ہوئی، اور انہوں نے مصروف مطلوبہ حصہ نقل کر لیا، بلکہ اسے آرو و میں بھی منتقل کر دیا،

اللہ رب العزت سب کو عمل صالح کی توفیق بخشنے، آمین،

وَاٰخِرُ دَعْوَانَا اِنِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی الْخَیْرِ
خَلْقِهٖ مُحَمَّدٍ وَّعَلٰی اٰلِهٖ وَاَصْحَابِهٖ اَجْمَعِیْنَ بِرَحْمَتِكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِیْنَ

عَلٰی مُحَمَّدٍ سَعِیْدٍ

جامعہ سعیدیہ خانیوال ضلع ملتان

فتاویٰ علمائے حدیث

جرائد اہل حدیث کی نظر میں

شرعی مسائل میں علمائے کرام کے جوابات کا نام فتویٰ ہے، ان کی حیثیت مشورہ رائے اور رہنمائی کی ہوتی ہے، ان کو قانونی درجہ

تبصرہ محدث لاہور

ماہل نہیں ہوتا، ہاں سرکاری حیثیت میں عدالتیں جو فیصلے سناتی ہیں، ان کو ایک قانونی حیثیت بھی حاصل ہو جاتی ہے، گو علمائے کرام کے فتوؤں کو قانونی درجہ حاصل نہیں رہا، تاہم امت مسلمہ کی رہنمائی کے لئے انہی سے زیادہ کام لیا گیا ہے، اور ملت اسلامیہ نے بھی انہی سے زیادہ استفادہ کیا ہے، کیونکہ یہ بلا مشقت معلوم جاتے ہیں، عدالتی نظام پر بعض اوقات غیر صالح حکام کی سرکاری دلچسپیاں اور محجوں کے ذاتی مصالح بوجھ بن جاتے ہیں، اس لئے عوام نے ان کی طرف بہت کم رجوع کیا ہے، اس سلسلے میں انہی بوریشینوں کو سواد اعظم کا جتنا اعتماد حاصل رہا ہے، سرکاری عدالتوں کو نہیں رہا، بلکہ یہ عدالتیں بھی ہمیشہ انہی مبارک جہتوں کی طرف رجوع کرتی رہی ہیں، فتاویٰ کا یہ سلسلہ نزول وحی کے وقت سے جاری ہے، قرآن حکیم اور احادیث پاک میں یہ کثرت سے ملتے ہیں، اس کے بعد صحابہ تابعین اور دوسرے علمائے حق کے جو فتاویٰ منظر عام پر آئے ہیں، اگر ان کو جمع کیا جائے، تو ایک دفتر بے پایاں جمع ہو جائے، بہر حال ہمارے نزدیک وہ فتاویٰ بالخصوص محفوظ کرنے کے قابل ہیں جو مختلف شخصیتوں اور مذہبی حلقوں کی بنیاد پر ملتی نہیں، پس بلکہ کتاب و سنت اور تعامل صحابہ سے ماخوذ ہیں، کیونکہ یہ ملت اسلامیہ کی میراث اور امانت ہیں، زیر تبصرہ فتاویٰ بھی اسی سلسلے کی ایک مبارک کڑی ہے، ان فتاویٰ کے مطالعہ سے رہنمائی کے علاوہ کتاب و سنت سے مسائل اخذ کرنے کا سلیقہ بھی حاصل ہوتا ہے، اور انسان اس پاشنی سے شاد کام بھی ہوتا ہے، جو جعلی دساتنوں کے چکر دوں میں چڑھ کر حاصل نہیں ہو سکتی فاضل مرتب حضرت مولانا علی محمد سعیدی کے علم و عمل اور مساعی جمیلہ میں اللہ

برکت دے، انہوں نے ان مبارک فتاویٰ کو ایک جاکر کے ایک عظیم کارنامہ سرانجام دیا ہے، یہ وہ امانت ہے، اگر ان کی طرف توجہ نہ دی جاتی، تو خدا جانے ان کا کیا حشر ہوتا، علامہ موصوف نے جن فتاویٰ در مرتب یا غیر مرتب کو جمع کیا ہے، ان کے نام یہ ہیں،

- | | |
|-------------------------------------|-----------------------------------|
| (۱) فتاویٰ عزیز بیہ | (۲) فتاویٰ نذیریہ |
| (۳) فتاویٰ شیخ حسین عرب | (۴) فتاویٰ غزنویہ |
| (۵) مجموعہ فتاویٰ نواب صدیق حسن خاں | (۶) فتاویٰ شنائیہ |
| (۷) فتاویٰ ستاریہ | (۸) فتاویٰ مولانا عبدالجبار عسکری |
| (۹) فتاویٰ دلیل الطالب | (۱۰) فتاویٰ تنظیم الہدیت |
| (۱۱) فتاویٰ الاعتصام | (۱۲) فتاویٰ الہدیت سوہدہ |
| (۱۳) فتاویٰ الہدیت دہلی | (۱۴) فتاویٰ ترجمان الہدیت دہلی |
| (۱۵) فتاویٰ گزٹ الہدیت دہلی | (۱۶) فتاویٰ محدث دہلی |
| (۱۷) فتاویٰ قوانین فطرت | (۱۸) فتاویٰ صحیفہ الہدیت کراچی |

ان کو جمع کرنا اور منتشر مواد کو فراہم کرنا آسان بات نہیں ہے، خدا جانے موصوف کو اس کے لئے کتنی محنت اور زحمت اٹھانا پڑی ہوگی، خاص کر یہ دیکھ کر ہم حیران رہ گئے، کہ موصوف نے یہ تمام ساعی جمیلہ محض اللہ کے سہارے پر انجام دی ہیں، اب وقت حالات اور دینی حمیت کا تقاضا ہے، کہ ان کی نشر و اشاعت میں کھل کر ان سے تعاون کیا جائے، ان فتاویٰ میں اختلاف آراء بھی پایا جاتا ہے، جو علمی استعداد کا ثبوت ہے، نتیجہ ہوتا ہے، اس سے ہر سال ہونے کی ضرورت نہیں ہے، بلکہ نوع بہ نوع دلائل اور اسلور استدلال کے نظارہ سے علم و تحقیق کی نمی نہی راہیں کھلتی ہیں۔

تبصرہ المعارف لاہور

فتاویٰ علماء حدیث کا حصہ دوم پیش نگاہ ہے، جو کتاب الصلوٰۃ پر مشتمل ہے، اس میں نماز کے بارے

میں تمام ضروری مسائل مع علماء کرام کے فتاویٰ اور مفصل حوالوں کے جمع کر دیئے گئے ہیں، اس میں جن علماء عظام کے فتاویٰ درج کئے گئے ہیں، ان میں حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی، مولانا سید نذیر حسین محدث دہلوی، مولانا محمد عبدالحی لکھنوی، نواب صدیق حسن خاں، مولانا شمس الحق ڈیلوی، (صاحب عون العبود) مولانا سید شریف حسین محدث دہلوی، مولانا محمد بشیر سمہسوانی، مولانا خرم علی بلہوری، مولانا عبدالجبار غزنوی، سید سلیمان ندوی، مفتی کفایت اللہ دہلوی، مولانا شاد اللہ امرتسری، حافظ عبداللہ ردی، مولانا سرفراز الدین محدث دہلوی، مولانا سید محمد داؤد غزنوی، مولانا حافظ محمد گوندلوی مدظلہ، مولانا عبدالنقی ملتانی، مولانا عبدالجبار کھنڈیلوی، مولانا محمد اسماعیل گوجرانوالہ، مولانا عبدالجلیل سامرودی، کے اسماء گرامی خصوصیت سے لائق ذکر ہیں۔

کتاب اپنے موضوع میں بڑی اہم ہے، اور اس میں نماز سے متعلق پیش آئندہ ہر مسئلہ کی پوری وضاحت کر دی گئی ہے، اور اس سلسلے میں فاضل مرتب کو مذکورہ بالا اصحاب افتاد میں سے جس مفتی کا جو فتویٰ ملا اس میں درج کر دیا، جس سے کتاب کی فقہی اہمیت بہت بڑھ گئی ہے،

ایک خاص موضوع کے متعلق مختلف کتب و رسائل میں بکھرے ہوئے فتاویٰ کو یک جا خاص ترتیب کے ساتھ جمع کرنا بہت مشکل، اور محنت طلب کام ہے، جو مرتب کتاب مولانا علی محمد سعیدی نے بڑی خوبصورتی، اور عمدگی سے سرانجام دیا ہے، یہ ایک خدمت دین ہے، ہم اس پر مرتب موصوف کو مبارکباد پیش کرتے ہیں، اپنے اسلاف کے ان علمی، اور فقہی کارناموں کو وہی شخص یک جا کر سکتا، اور ان کو موضوع و درجہ ترتیب دے سکتا ہے، جو خالص علمی ذوق کا حامل ہو، خوشی کی بات ہے، کہ اس کتاب کی ترتیب میں یہ خوبی موجود ہے، کتاب میں متعدد مقامات پر ان کے حواشی ہیں، جو کتاب کی افادیت میں مزید اضافے کا باعث ہیں،

نماز کے بعض مسائل کے بارے میں شیخ نظام الدین اولیاء دہلوی رحمۃ اللہ علیہ

مشہور عالم و فقیہ شیخ جلال الدین احمد جہانیاں، جہاں گشت، شیخ محمد ارشد جوہپوری
شیخ محمد رشید عثمانی جوہپوری، شیخ احمد امینوی، اور مرزا مظہر جان جاناں کے
فقہی مسلک کی وضاحت کی گئی ہے !۔

المعارف لاہور جلد ۵، شمارہ ۵، ۹ صفر ۱۰۵

برائے اگست و ستمبر ۱۹۷۵ء

ترجمان اہل حدیث لاہور

برصغیر پاک و ہند میں علماء حدیث نے قرآن و سنت کی جس قدر خدمت کی ہے۔ وہ محتاج تعارف نہیں، مذہب کا کوئی شبہ نہیں جس میں ان کے نقوش صریح کی طرح روشن و نمایاں نہ ہوں۔ ان ہی شعبوں میں سے ایک شعبہ فتاویٰ کا تھا کہ شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کی تحریک سے قبل تو لوگ اپنے مسائل کے حل کے لئے فقہ سے سر مو تہاوند نہ کرتے تھے، بعد میں شاہ ولی اللہ کے زیر اثر پروان پڑنے والی اہل حدیث کی تحریک نے اس بات کو لوگوں کے سامنے اُبھا کر اور واضح کیا کہ اسلام میں بحیثیت اور استناد اگر کسی کو حاصل ہے تو صرف کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کو ہے۔ دوسری کسی چیز کو نہیں، چنانچہ برصغیر کی تاریخ میں پہلی مرتبہ انہوں نے استفادہ کے جواب میں براہ راست کتاب و سنت کے دلائل پیش کئے۔

بعد میں لوگوں نے ان کے ان فتاویٰ کو جمع کر دیا۔ تاکہ آنے والی نسلیں بھی ان سے استفادہ کر سکیں چنانچہ اس سلسلہ کل پہلا مجموعہ فتاویٰ نذیریہ تھا۔ جو شیخ کل حضرت مولانا سید نذیر حسین محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کے فتاویٰ یا ان کی تصدیقات پر مشتمل تھا۔ اور آخری مجموعہ فتاویٰ ثنائیہ تھا، جو شیخ الاسلام مولانا ثناء اللہ امرتسری رحمۃ اللہ علیہ کے فتاویٰ اور مولانا شرف الدین رحمۃ اللہ علیہ کی تصدیقات پر مشتمل تھا۔

ان مجموعوں کے علاوہ کچھ دیگر جلیل القدر علمائے حدیث ایسے بھی ہیں جن کے فتاویٰ ہنوز جمع نہیں ہوئے اور یہ گراں قدر گہر پارے جا بجا بکھرے ہوئے ہیں۔ ”فتاویٰ علمائے حدیث“ انہی بکھرے ہوئے گہر پاروں کو ایک لڑی میں پروونے کی مخلصانہ کوشش ہے جس پر ہم اپنی جماعت کے مخلص اور گوشہ نشین عالم مولانا ابوالحسنات علی محمد سعیدی کو مبارکباد پیش کرتے ہیں۔ مولانا سعیدی نے اس مجموعہ میں مسائل و کو توہر بڑی محنت سے اکابر علمائے حدیث کے فتاویٰ کو جمع کر دیا ہے اور اس سلسلہ میں انہوں نے مجموعہ ہائے فتاویٰ مثلاً فتاویٰ نذیریہ، فتاویٰ غزنیہ، فتاویٰ ثنائیہ، فتاویٰ ستاریہ سے لے کر تنظیم المجاہدین، اہل حدیث سوہدہ، اہل حدیث دہلی۔

حدیث گزشت، اخبار محمدی تک کو چھان مارا ہے۔
 اور یقینی طور پر مسائل کے تقریباً تمام گوشوں پر کتاب و سنت کی روشنی میں دلائل و براہین کے ساتھ پیش و افتادہ
 مسائل اور سوالات کے حل اور جوابات مہیا کر دیے ہیں۔
 مولانا سعیدی نے اس کتاب کی طباعت و کتابت کی خوبصورتی اور نفاست میں کوئی کوتاہی نہیں برتی اور
 اسے سفید کاغذ پر حسین و جمیل انداز میں قارئین کے سامنے پیش کیا ہے۔
 ہم تمام قارئین ”ترجمان الہی حدیث“ سے استفادہ کی سفارش کرتے ہیں۔

الاعتصام لاہور

ہندوپاک میں علامہ الامجدیہ کی گرانقدر علمی و دینی خدمات کا دائرہ بہت وسیع ہے جو ابھی
 تک کسی بالغ نظر اور دیدہ منور شخص کی نگاہ التفات کا منتظر ہے۔ ان میں سے ایک اہم گوشہ فتاویٰ نویسی ہے۔ اس میں بھی
 علمائے اجماعیہ کو یہ شرف حاصل ہے کہ انہوں نے برصغیر ہند میں قرآن و حدیث پر مبنی دلائل پر فتوے نویسی کو رواج دیا۔
 اور اس ذوق کو کمایا ورنہ عام طور پر صرف فقیہہ حوالوں پر مبنی فتووں کا رواج تھا۔ لیکن المیہ یہ ہو کہ ان حضرات علمائے ان
 کا کوئی خاص ریکارڈ نہیں رکھا ننان کی وفات کے بعد ان کے اسلاف نے ان کے ذخیرہ علمی کو جمع کرنے میں خاص سرگرمی
 دکھائی، نتیجتاً اس طرح بہت سی علمی و قیمتی تحریرات و دستاویزات و دستبروزمانہ کی نذر ہو گئیں، آج ہمارے اسلاف
 کے جو علمی نوادرات مہیا ہیں۔ وہ اس کے مقابلے میں بہت کم ہیں جو ان کے ذہن و قلم سے نکلے مثلاً شیخ الکل میاں بذریعہ
 محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق ان کے ایک فاضل شاگرد مولانا سید عبدالحی رحمۃ اللہ علیہ سابق ناظم مدوۃ العلماء کی
 قابل قدر کتاب ”نزمہ النواظر میں ہے۔ اما الفتاوی المتفرقة التي شاعت في البلاد فلا تكاد ان تحصى ظنی
 انها لجمعت لبلغت الى مجلدات خضام ان کے صرف وہ فتاویٰ متفرق ہی جو مختلف شہروں میں پھیلے ہوئے ہیں۔
 حیطہ شمار سے باہر ہیں اگر وہ جمع کئے جائیں تو کسی ضخیم جلدیں بنتی۔ (نزمہ النواظر ج ۸ ص ۲۵ طبع حیدرآباد دکن ۱۹۷۰ء)
 حضرت میاں صاحب کے فتوؤں کا بہت بڑا حصہ ضائع ہو گیا ہے۔ اسی طرح دوسرے علمائے حدیث
 کی علمی کاوشوں کا شہر ہوا۔ ہمارے دور کے حافظ عبد اللہ صاحب محدث رہ پڑی کو فتوے نویسی میں جو کمال حاصل
 تھا وہ اپنی مثال آپ تھا۔ انہوں نے بھی اپنی زندگی میں بجزرت فتوے لکھے تھے۔ زیر تبصرہ کتاب بھی علمائے اجماعیہ
 کے فتووں پر مشتمل ہے۔ مولانا شرف الدین محدث دہلوی کے ممتاز شاگرد مولانا علی محمد صاحب سعیدی ہتمم جامعہ
 سعیدیہ حانیوال نے مرتب کئے ہیں اس میں حضرت میاں صاحب، مولانا سید ذریعہ حسین محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ

مولانا شرف الدین محدث دہلویؒ مولانا ثناء اللہ صاحب محدث امرتسریؒ مولانا عبدالرحمن صاحب امبارک پوریؒ مولانا عبید اللہ رحمانی مظاہر العالیؒ حضرت مولانا حافظ محمد صاحب گونڈوی دام فیضہؒ مولانا حافظ عبداللہ صاحب روپڑیؒ رحمۃ اللہ علیہ، مولانا عبدالبار صاحب غزنویؒ مولانا محمد داؤد صاحب غزنویؒ اور دیگر علمائے معرین و موجودین کے فتاویٰ شامل ہیں۔

یہ حصہ کتاب الزکوٰۃ پر مشتمل ہے جس میں زکوٰۃ کے متعلق تقریباً تمام مسائل پر عالمانہ و تحقیقانہ بحث کی گئی ہے۔ اور جو کچھ پیش کیا گیا ہے قرآن و حدیث کی روشنی میں بیان کیا گیا ہے۔ امید ہے کہ اسی طرح دوسرے حصے بھی جلد منظر عام پر آجائیں گے۔

مولانا سیدی کی ہمت قابل وار ہے کہ انہوں نے ایک عظیم کام کا بیڑا اٹھایا ہے، ہماری دُعا ہے کہ اللہ تعالیٰ انہیں اس کام کو پایہ تکمیل تک پہنچانے کی توفیق اِزانی فرمائے۔ تاہم ”الاعتصام“ سے بھی التماس ہے کہ وہ اس کلاخیز میں ناشر سے تعاون فرمائیں۔ اور اس کی زیادہ سے زیادہ اشاعت عمل میں لائیں۔

اہلحدیث لاہور، ابوالحسنات مولانا علی محمد سیدی ہماری جماعت کے محقق بزرگ اور گوشہ نشین اہل علم ہیں۔ انہوں نے گوشہ نشینی میں رہ کر ہی کتاب مسنت کی تعلیمات کو بڑے حسین انداز میں لوگوں تک پہنچانے کا بیڑا اٹھایا ہے۔ اس دینی کام میں ان سے تعاون کرنا ہمارا قلمی فریضہ ہے۔

فتاویٰ عللئے حدیث کتاب الزکوٰۃ پر تبصرہ کرتے ہوئے دیر ”ترجمان الہدیث“ نے درست لکھا ہے کہ ”برصغیر پاک ہند میں علما اہلحدیث نے قرآن و سنت کی جس قدر خدمت کی ہے وہ محتاج تعارف نہیں، مذہب کا کوئی شعبہ نہیں جس میں ان کے نقوش سورج کی طرح روشن و تاباں نہ ہوں۔ ان ہی شعبوں میں ایک شعبہ فتاویٰ ہے جو شاہ ولی اللہ علیہ الرحمۃ کی تحریک سے قبل تو لوگ اپنے مسائل کے حل کے لئے فقہ سے سہم و تجاویز نہ کرتے تھے اس کے بعد شاہ ولی اللہؒ کے زیر اثر برادران پرٹھنے والی اہلحدیث تحریک نے اس بات کو لوگوں کے سامنے اُما کر اور واضح کیا کہ اسلام میں حجت اور استناد اگر کسی کو حاصل ہے تو صرف کتاب اللہ اور سنت رسول اللہؐ کو ہے دوسری کسی چیز کو نہیں، چنانچہ برصغیر کی تاریخ میں پہلی مرتبہ انہوں نے استفادہ کے جواب میں براہ راست کتاب و سنت سے دلائل پیش کئے۔“

یہ تبصرہ فتاویٰ کتاب الطہارۃ پر مشتمل ہے، جو کتاب و سنت کی روشنی میں پانی، قضاء، حاجت، مسواک، حیض و نفاس، وضو، مسح، تیمم اور غسل کے تمام مسائل پر حاوی ہے، فاضل مرتب مبارکباد

بہ بخدا کتاب الطہارت، کتاب الصلوٰۃ حضرت اول و دوم طبع ہو کر اہل فکر و نظر سے داغ و خیم حاصل کر چکے ہیں، جلد پنجم طبع ہو چکے ہے بخمک دلائل و براہین سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

کے مستحق ہیں۔ کہ انہوں نے بڑی محنت اُدھ عرق ریزی سے فتاویٰ نذیریہ قلمی و مطبوعہ، فتاویٰ عزیزیہ، فتاویٰ غزنویہ اور مجموعہ فتاویٰ نواب صدیق حسن خاں سے لے کر فتاویٰ تنظیم الحدیث، فتاویٰ الاعتصام اور فتاویٰ محدث تک یہ پھول چن چن کر گلہ ستہ تیار کیا ہے۔

مولانا سعیدی صاحب بڑے باذوق عالم ہیں، ان میں اصل ذوق کی جھلک کتاب کی طباعت و کتابت سے نمایاں ہے۔ ہم تمام قارئین الحدیث سے گزارش کریں گے کہ وہ ضرور اس سے استفادہ کریں، نیز ہر لائبریری میں ایسی کتابوں کا ہونا اشد ضروری ہے۔

تقریظ شیخ الحدیث حضرت العلامة مولانا سلطان محمود صاحب (شیخ الحدیث جامعہ سلفیہ لائپور)

الحمد لله وحده والسلام على من لا نبی بعده۔ آملید! "فتاویٰ علامہ حدیث" مرتبہ مولانا ابوالخات علی محمد صاحب سعیدی محترم جامعہ سعیدیہ خانیوال نظر سے گذرا، بعض مقامات کا مطالعہ بھی کیا۔ اسلاف علماء حدیث کا بہترین مجموعہ پایا۔ اگر جمع و ترتیب کے اس انداز کو اپناتے ہوئے اس کام کو مکمل کر لیا گیا تو جماعت کے لیے علم کا بہت بڑا ذخیرہ ثابت ہوگا۔ جو ایک طرف عوام کے لیے نور بصیرت ثابت ہوگا۔ تو دوسری طرف خواص بھی اس سے مستفید ہو سکیں گے۔ انشاء اللہ۔ اللہ تعالیٰ مولانا سعیدی صاحب کی اس سعی کو قبول فرمائے اور تکمیل کی توفیق اندانی کرے۔ آمین مولانا کی یہ کوشش ایسی ہے کہ بے ساختہ منہ سے یہ دعا نکلتی ہے۔ جزاہم اللہ احسن الجزاء۔ فقط والسلام سلطان محمود قلم خود الجامعہ السلفیہ لائپور ۲۴ فروری ۱۹۷۲ء

تقریظ حافظ بنیامین صاحب سابق نائب شیخ الحدیث جامعہ سلفیہ لائپور

فتاویٰ علامہ حدیث "ایک نادر مجموعہ ہے جس کی تالیف پر مولانا علی محمد صاحب سعیدی مبارکباد کے مستحق ہیں۔ کہ انہوں نے اس کی تالیف میں بہت محنت کی ہے۔ اور منتشر فتاویٰ سے مندرجہ پیش کیا ہے۔ آئندہ نسل پرلن کا احسانِ عظیم ہے۔ کہ وہ اس کو دیکھ کر اپنے سلف کے طریق کار کو شعل راہ بنائیگی کہ ان کی نظریں مسائل کا آخری حل کتاب دست تھا خواہ اس کے مخالف کسی بڑے سے بڑے کا قول ہی کیوں نہ ہو، وہ متروک ہوگا۔ محترم مولف نے ہر مسئلہ پر ہر پہلو سے سیر حاصل بحث کی ہے اور آخر میں جو معجزہ ہے اس کی تصدیق کی ہے۔ جو ایک محقق عالم کے لیے بہت بڑا سرمایہ ہے۔ خاص کر اس دور میں جب کہ جدید علماء کرم علمی اور بے بضاعتی کا شکار ہیں۔ اس فتاویٰ کا ہر عالم کے پاس ہونا ضروری ہے۔ تاکہ تحقیق مسائل سے واقفیت حاصل ہو۔

دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ مولف کو اجر عظیم اور تکمیل کی توفیق عطا فرمائے آمین۔

(شیخ الحدیث مولانا حافظ، بنیامین (صاحب)، مدرسہ الحدیث اوکاڑہ ضلع ساہیوال)

فتویٰ پوچھنے کا طریقہ

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب عقد العید میں لکھا ہے: فَكَانَ وَظِيفَةً أَنْ يُسْأَلَ
فَقِيَهُنَا مَا نَحْكُمُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَسْئَلَةٍ كَذَا وَكَذَا إِذَا الْخَبِيرُ تَبِعَهُ. یعنی عامی
کا شیوہ یہ ہے کہ کسی عالم سے پوچھ لے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اس مسئلہ میں کیا حکم ہے۔ جب خبر یاد دے
اُس پر عمل کرے۔

فتویٰ دینے کا طریقہ

حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے اجیار العلوم میں لکھا ہے: اگر پوچھا جاوے عالم سے وہ مسئلہ جس کو تحقیق وہ
جانتا ہے۔ ساتھ کھٹے حکم قرآن شریف یا حدیث شریف کے یا اجماع کے یا قیاس روشن مجتہد کے تو فتوے دیوے
اور اگر پوچھا جاوے وہ مسئلہ جس میں اس کو شک ہو تو کہہ دے کہ میں نہیں جانتا۔

فتویٰ پر عمل کرنے کا طریقہ

شیخ ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ نے فتوحات میں لکھا ہے: کہ اگر تجھ کو مفتی بتلاوے کہ تیرے مسئلہ میں اللہ اور رسول
کا حکم یہ ہے۔ تو اُس کو بکڑ لے اور اگر کہے کہ میرے رائے یہ ہے تو مت پکڑ اور کسی اور مفتی سے پوچھ لے اور
اگر مسئلہ اجتہادی ہے، تو شرح ہدایہ میں لکھا ہے: جب مسئلہ پوچھا دو مجتہدوں سے اور انہوں نے فتوے مختلف
دیا۔ تو بہتر یہ ہے کہ جس پر دلیل کا میلان ہو اُس پر عمل کرے

تشریحات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

از قلم: حضرت مولانا مولوی عبدالرحمان صاحب محدث مبارک پوری المتوفی ۱۲۷۷ھ ۱۸ شوال ۱۳۵۷ھ

قدس سرہ العزیز صاحب تحفۃ الاحوذی والیکار المنن و تحقیق الکلام و کتاب الجنائز وغیرہ وغیرہ۔

جنائز کے احکام و مسائل اختصار کے وقت سے لے کر قرن تک اس کثرت سے ہیں اور اس قابل ہیں کہ مستقل تصنیف میں جمع کئے جائیں یہی وجہ ہے کہ محدثین نے اس باب میں کتاب الجنائز کے نام سے مستقل کتابیں لکھی ہیں۔ ہمارے علم میں (واللہ تعالیٰ اعلم) محدثین میں سے اول اول جس نے اس باب میں مستقل کتاب لکھی وہ محدث عبدالوہاب بن عطاء الخفاف بصری نزہیل بغدادی ہیں۔ آپ بصرہ کے مشاہیر محدثین میں سے ہیں فن حدیث میں خالد حذا، سلیمان تمیمی، اور سعید بن عروبہ وغیرہم کے شاگرد ہیں اور امام احمد بن حنبلؒ نے اپنے صحیح اور ابوداؤد، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ نے اپنے سنن میں آپ کی سند سے حدیثیں روایت کی ہیں۔ محدث سعید بن ابی عروبہ کی صحبت میں ایک مدت تک تھے ۲۰۰ھ میں وفات پائی۔ حافظ ابن حجرؒ نے آپ کی کتاب الجنائز سے فتح الباری میں بعض حدیثیں نقل کی ہیں۔

محدث عبدالوہاب بن عطاء کے بعد علامہ منزلی نے کتاب الجنائز کے نام سے ایک مستقل کتاب تالیف کی کہ دعوان المعبود، حاشیہ سنن ابی داؤد میں اس کتاب کی بعض روایتیں منقول ہیں۔ لیکن اصل کتاب سے نہیں علامہ محمود امام طحاوی کے مامول اور امام شافعیؒ کے مشہور شاگرد ہیں۔ نام اسمعیل بن یحییٰ کنیت ابوالبرہم وطن اور مسکن مصر تھا۔ امام شافعیؒ کی تائید و نصرت میں بہت سی کتابیں تصنیف کیں۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں۔ "والمنزنی ناصر مذہبی"، جب آپ کتاب "مختصر" تصنیف کر رہے تھے تو جس مسئلہ کی تحقیق سے فارغ ہوتے اور

اس کو کتاب میں درج کرتے تو دو رکعت شکرانہ نماز پڑھتے نماز باجماعت ادا کرنے کا اتنا احترام و انتہاء رہتا تھا کہ جب کوئی نماز جماعت کے ساتھ نہیں ملتی تو اس کو پچیس مرتبہ پڑھتے تاکہ جماعت کا ثواب حاصل ہو امام شافعیؒ کی تجہیز و تکفین میں شریک تھے اور آپ ہی نے ان کو غسل دیا تھا ۶۲ سالہ میں وفات پائی اور قرائہ صفیری میں امام شافعیؒ کی قبر کے قریب دفن ہوئے۔

علامہ مرنی کے بعد محدث ابو بکر مروزی نے کتاب الجنائز کے نام سے ایک مستقل کتاب لکھی حافظ ابن حجر نے آپ کی اس کتاب سے تلخیص الجیر میں بعض حدیثیں نقل کی ہیں۔ نام احمد بن علی ہے اور طبرن اور سنن بیرونی ہے جو ملک خراسان کا ایک مشہور شہر ہے۔ فن حدیث میں امام احمد بن حنبل اور یحییٰ بن معین وغیرہ کے شاگرد اور امام نسائی اور ابو عوانہ و طبرانی وغیرہم کے اساتذہ ہیں۔ حافظ ذہبی تذکرۃ الحفاظ میں لکھتے ہیں: "کان من اوعية العلم وثقات المحدثین له تصانیف مقیدۃ وصانیدہ یحییٰ ابو بکر مروزی بہت بڑے عالم اور ثقات محدثین میں سے تھے۔ اور مقید کتاب میں تصنیف کی ہیں۔ امام نسائی نے اپنے سنن میں آپ کی سند سے کثرت سے حدیثیں روایت کی ہیں شہر حمص کے عہدہ قضا پر مامور تھے جو دمشق کے قاضی مقرر ہوئے۔ اور دمشق ہی میں ۱۹۷ھ میں وفات پائی۔

محدث ابو بکر کے بعد محدث ابن شاہین نے کتاب الجنائز کے نام سے ایک مستقل کتاب لکھی آپ کی اس کتاب کی نسبت حافظ زبلیؒ نے نصب الراية میں لکھتے ہیں: "مجلد وسط یعنی اوسط درجہ کے حجم کا کتاب ہے۔ نہ بہت بڑی نہ بہت چھوٹی ابن شاہین عراق کے ایک مشہور محدث ہیں۔ نام عمر بن احمد کنیت ابو حفص ہے۔ دمشق، شام، فارس اور بعصرہ میں بڑے بڑے ائمہ حدیث سے حدیث پڑھی ہے۔ ابن الفوارس کا بیان ہے کہ جس قدر کتاب میں ابن شاہین نے تصنیف کی ہیں۔ کسی محدث نے تصنیف نہیں کیں محمد بن عمر داؤدی نے ابن شاہین سے سنا وہ کہتے تھے کہ اس وقت تک جس قدر روشنائی میں نے خریدی ہے۔ اس کا حساب کیا تو وہ سات سو درہم کی ہوئی ہے آپ کے سامنے جب مذہب کا تذکرہ ہوتا تو فرماتے۔

"انا محکم علی المذہب" یعنی میرا مذہب محمدی ہے۔ آپ کا سن ولادت ۲۳۵ھ ہے۔ اور سن وفات ۲۸۵ھ ہے۔ حافظ زبلیؒ نے نصب الراية میں ابن شاہین کی کتاب الجنائز سے متعدد حدیثیں نقل کی ہیں۔ (کتاب الجنائز ص ۲۴۴)

دیکھو! جب کوئی شخص مرنے کے قریب ہو تو سنت ہے کہ اس کو قبلہ کی طرف متوجہ کر دیں۔ یعنی داہنی گردن پر اس طرح ٹٹیں کہ اس کا منہ قبلہ کی طرف ہو اور اگر کسی وجہ سے اس طرح نہ ٹٹیں تو چپٹ ٹٹ میں کہ اس کے پیر قبلہ کی طرف ہوں اور سر کے نیچے تکبیر یا کوئی اور چیز رکھ کر اونچا کر دیں کہ منہ قبلہ کی طرف متوجہ ہو جائے اس طرح ٹٹ نے میں سنت بھی ادا ہو جائے گی۔ اگر قبلہ کی طرف متوجہ کرنے میں مریض کو تکلیف ہو تو جس حالت پر ہو اسی حالت پر اس کو چھوڑ دیں۔

اس کو کلمہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کی تلقین کریں یعنی اس کے پاس بیٹھ کر یہ کلمہ باوازا بند کہیں کہ وہ سنے اور یہ کلمہ اس کو یاد آجائے اور اس کو کہے مگر ٹھہر ٹھہر کر اطمینان کے ساتھ کہیں بگاتا رویر تک نہ بکتے ہیں اور نہ چلا کر شور و غل سے کہیں کیونکہ مریض پر جان کنی کا وقت بڑا نازک ہوتا ہے۔ ایسا نہ ہو کہ دل آزر دہ خاطر ہو کر کہیں زبان سے کوئی ناملائم بات نہ کہے یا اس کے دل کو اس سے نفرت ہو۔

مریض جب ایک بار لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کہے تو پھر تلقین کی ضرورت نہیں ہاں اس کلمہ کے بعد کوئی دوسری بات بولے تو پھر تلقین کرنا چاہئے کہ وہ اس کلمہ کو پھر کہے اور اس کا آخری کلمہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ہو۔

ابوداؤد میں حضرت معاذ سے روایت ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مَنْ كَانَ آخِرُ كَلَامِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ یعنی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس شخص کا آخری کلام لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ہو وہ جنت میں داخل ہوگا۔ اور سلم میں ابودر سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ جس بندہ نے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کہا پھر اسی پر مر گیا تو وہ جنت میں داخل ہوگا۔ جامع ترمذی میں ہے کہ عبداللہ بن مبارک جب قریب المرگ ہوئے تو ایک شخص ان کو کلمہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کی تلقین کرنے لگا اور اس کلمہ کو بار بار کہنے لگا عبداللہ بن مبارک نے فرمایا کہ جب میں اس کلمہ کو ایک بار کہہ لوں۔ تو میں اسی پر ہوں جب تک کہ میں کوئی اور بات نہ بولوں ماما ترمذی لکھتے ہیں کہ عبداللہ بن مبارک کی مراد وہ حدیث ہے۔ کہ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ جس شخص کا آخری کلام لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ہو تو وہ جنت میں داخل ہوگا۔

یہاں مجھے ابوزرعہ محدث کا قصہ یاد آگیا۔ حافظ ابن ابی حاتم نے لکھا ہے کہ جب ابوزرعہ قریب المرگ ہوئے تو لوگوں نے ان کو کلمہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کی تلقین کرنی چاہی۔ اور باہم حضرت معاذ کی حدیث کا تذکرہ

کرنے لگے جو ابھی اوپر مذکور ہو چکی ہے۔ پس ابو زرہ نے حضرت معاذ کی حدیث کو سح الاسد پڑھنا اور سنانا شروع کیا جب لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ پڑھنے لگا اور اس کو زبان سے کہہ چکے۔ اس ہی وقت ان کی روح قبض ہو گئی۔ سُبْحَانَ اللَّهِ کیسی اچھی موت ہوئی اور کیسا اچھا خاتمہ ہوا اللَّهُمَّ ارْزُقْنَا حَسَنَ الْخَاتِمَةِ وَاجْعَلْ آخِرَ كَلَامِنَا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ آمِنِينَ جانتی کے وقت مریض کے پاس سورۃ یاسین پڑھنے کا بھی حکم ہے۔

جب روح قبض ہو جائے تو آنکھیں بند کر دی جائیں اور ہاتھ پیریدھے کر دیئے جائیں اور تمام بدن کپڑے سے ڈھانک دیا جائے۔ اور میت کے لئے اور اپنے لئے دُعا و استغفار کریں۔ اور کوئی بڑا کلمہ زبان سے نہ نکالیں کیونکہ اس وقت جو کچھ کہا جاتا ہے فرشتے اس پر آمین کہتے ہیں حضرت ام سلمہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابوسلمہ پر داخل ہوئے اور ان کی آنکھیں کھلی تھیں تو آپ نے ان کو بند کر دیا۔ پس ان کے گھر کے بعض لوگ رونے چلانے لگے۔ آپ نے فرمایا اپنی جانوں کے لئے بجز نیک دُعا کے بد دُعا نہ کرو اس واسطے کہ جو تم لوگ کہتے ہو فرشتے اس پر آمین کہتے ہیں پھر آپ نے ابوسلمہ کے لئے یوں دُعا کی اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِإِيَّتِي سَلَّمْتَهُ وَارْفَعْ دَرَجَتَهُ فِي الْمُهْدِيِّينَ فَخْلَفُوهُ فِي عَقْبِهِ فِي الْغَابِرِينَ وَاعْفُؤْ لَنَا وَلِإِيَّارَبِّ الْعَالَمِينَ وَانْفُسْ لِي فِي قَبْرِهِ وَتَوَدَّلْ ذِيهِ۔ یعنی اے اللہ تو ابوسلمہ کو بخش دے۔ اور بلا میت والوں میں اس کا درجہ بلند کر اور اس کے پس ماندوں میں اس کا خلیفہ بن یعنی ان کا محافظ و نگہبان رہ اور ہم لوگوں کی۔ اور اس کی مغفرت کر یا رب العلمین اور اس کے واسطے اس کی قبر میں کشادگی کر اور اس کے واسطے اس کی قبر میں روشنی کر روایت کیا اس کو بخاری اور مسلم نے پس روح قبض ہو جانے کے بعد اہل میت کو یہ پڑھنی چاہئے۔ اور بجائے ابی سلمہ کے اپنی میت کا نام لینا چاہئے۔ مثلاً میت کا نام عبداللہ ہے تو یوں کہنا چاہئے۔ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِعَبْدِ اللَّهِ وَارْفَعْ دَرَجَتَهُ مَوْتِ كَيْدِهِ مَرْتَبَةً فِي قَبْرِ كَيْدِهِ۔ اور یہ دُعا پڑھنی چاہئے۔ اِنَّا لِلَّهِ وَ اِنَّا اِلَيْهِ رَاجِعُونَ۔ اللَّهُمَّ اَجِرْ نِي فِي مُصِيبَتِي وَ اَخْلِفْ لِي خَيْرَ اَمْرٍ۔

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کسی مسلمان کو کوئی مصیبت پہنچے اور وہ یہ دُعا پڑھے تو اللہ تعالیٰ اس کو اس سے بہتر بدلہ دینا ہے۔ روایت کیا۔ اس کو مسلم نے حضرت ام سلمہ کتنی ہی بکر حب

میرے شوہر (دل) ابوسلمہ نے وفات پائی تو میں نے اپنے جی میں کہا کہ ابوسلمہ سے بہتر کون مسلمان ہوگا۔ اس خاندان میں پہلے شخص تھے جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف پہلے ہجرت کی تھی پھر میں نے اس دعا کو پڑھا تو اللہ تعالیٰ نے اس کے بدلے اس سے بہتر شخص (یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) مجھ کو عطا فرمایا روایت کیا اس کو سلم نے جو لوگ مصیبت کے وقت صبر کرتے ہیں۔ اور اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا رَاجِعُوْنَ پڑھتے ہیں۔ ان کے بارے میں اللہ تعالیٰ قرآن مجید میں فرماتے ہیں۔ وَبَشِّرِ الصَّابِرِیْنَ الَّذِیْنَ اِذَا اَصَابَتْهُمُ مُصِیْبَةٌ قَالُوْا اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا رَاجِعُوْنَ اُولٰٓئِکَ عَلَیْہِمْ صَلَوةٌ مِّنْ رَّبِّہُمْ وَرَحْمَةٌ وَّ اُولٰٓئِکَ ہُمْ الْمُہْتَدُوْنَ یعنی خوشخبری دیدے ان صبر کرنے والوں کو کہ جب ان کو کوئی مصیبت پہنچتی ہے تو وہ کہتے ہیں۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا رَاجِعُوْنَ ہی وہ لوگ ہیں جن پر ان کے رب کی طرف سے بخششیں اور رحمتیں ہیں۔ اور یہی وہ لوگ ہیں جو راہ پائے ہوئے ہیں۔

میت پر ٹوہ کرنا اور زور زور سے رونا بڑا گناہ ہے۔ آہستہ آہستہ رونا اور انسو بہانا منع نہیں ہے بخاری اور مسلم میں حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میت والوں کے ٹوہ کرنے اور زور زور سے رونے کی وجہ سے میت پر عذاب کیا جاتا ہے۔ اور بخاری مسلم میں حضرت ابو موسیٰ اشعرمی سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میں اس شخص سے بیزار ہوں جو مصیبت کے وقت سر منڈانے اور چلا کر روئے۔ اور کپڑوں کو پھاڑے۔ بخاری اور مسلم میں حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ہم میں سے وہ نہیں جو اپنے گالوں کو پیٹے اور گریبانوں کو پھاڑے اور جاہلیت کی پکار پکارے یعنی رونے کے وقت زبان سے ایسی باتیں نکالے جو جاہلیت کے زمانہ میں کافر لوگ کہا کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ تمام مسلمانوں کو صدمہ موت کے وقت صبر جمیل کی توفیق بخشے اور بے صبری کے تمام کاموں سے بچائے۔

فائدہ ۱: تلقین کی حدیث سے ظاہر یہی ہوتا ہے کہ تلقین کے وقت فقط لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ کہنا چاہئے مگر حافظ ابن فرغیہ نے لکھا ہے کہ اس حدیث میں لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ سے مراد شہادت کے دونوں کلمے ہیں یعنی لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰہِ دونوں کلموں کی تلقین کرنا چاہئے وَاللّٰہُ تَعَالٰی اَعْلَمُ۔ فائدہ ۲: مرنے کے وقت ہر مسلمان کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ حسن ظنی یعنی نیک گمان رکھنا چاہئے یعنی اللہ

کی وسیع رحمت اور اس کے کرم عام پر نظر کر کے یہ امید اور گمان رکھنا چاہئے کہ وہ میرے گناہوں کو بخشے گا۔ اور مجھے جنت میں داخل کرے گا۔ اور اپنے گناہوں پر نظر کر کے اللہ تعالیٰ پر برگزیدگان نہیں رکھنا چاہئے۔ یعنی برگزیدہ گمان نہیں رکھنا چاہئے کہ وہ میری مغفرت نہیں کرے گا۔

بخاری اور مسلم کی ایک حدیث میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: اَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي رَجِيٍّ یعنی میں اپنے بندے کے گمان کے نزدیک ہوں۔ یعنی میرے ساتھ جیسا گمان نیک یا بد رکھے گا۔ میں اس کے ویسے ہی گمان کے نزدیک ہوں۔ اور اس کے اسی گمان نیک یا بد کے مطابق اس کے ساتھ معاملہ کر دوں گا۔ اور مسلم میں حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تم لوگوں میں سے ہر ایک شخص کو بس اسی حالت میں مرنا چاہئے کہ وہ اللہ کے ساتھ حسن ظن رکھے۔ ہاں اپنے گناہوں سے نڈر بھی نہیں ہونا چاہئے۔ جامع ترمذی میں حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک جوان شخص کے پاس تشریف لے گئے۔ اور وہ جان کنی کی حالت میں تھا۔ پس آپ نے فرمایا تو اپنے کو کیسا پاتا ہے؟ اس نے کہا میں اللہ تعالیٰ سے امید رکھتا ہوں۔ اور اپنے گناہوں سے ڈرتا ہوں۔ آپ نے فرمایا ایسے وقت میں جس بندہ کے دل میں یہ دونوں باتیں جمع ہوتی ہیں۔ اللہ تعالیٰ اس کو وہ چیز دیتا ہے جس کی وہ امید رکھتا ہے۔ اور بے خوف کرتا ہے۔ اس چیز سے جس سے وہ ڈرتا ہے۔

فائدہ کا ! موت کی سختی اور سکرانہ کی شدت کو مکر وہ سمجھنا اور ناپست نہ کرنا نہیں چاہئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی موت کی سختی ہوئی تھی حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے سینے پر ٹھیک دیئے ہوئے انتقال فرمایا پس میں آپ کے بعد کسی شخص کے واسطے موت کی سختی کو ناپست نہیں کرتی (بخاری) اور ایک روایت میں ہے کہ آپ کی موت کی سختی دیکھنے کے بعد کسی شخص کی موت کی آسانی پر رشک نہیں کرتی (جامع ترمذی)

فائدہ کا ! ناگہانی موت کے بارے میں مختلف روایتیں آئی ہیں بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ ابھی نہیں ہے۔ ابو داؤد میں عبید بن خالد سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ناگہانی موت غضب کی پکڑ ہے۔ اور بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ ناگہانی موت اچھی ہے۔ ابن ابی شیبہؒ نے اپنے مصنف میں حضرت ابن مسعودؓ اور حضرت عائشہؓ سے روایت کی ہے کہ ناگہانی موت مومن کے واسطے راحت ہے۔ اور

خامبر کے واسطے غضب ہے علماء حدیث نے ان حدیثوں میں اس طرح جمع و تطبیق بیان کی ہے کہ جو شخص موت سے غافل نہ ہو اور مرنے کے لئے ہر وقت تیار و مستعد و آمادہ رہتا ہو اس کے لئے ناگہانی موت اچھی ہے اور جو شخص ایسا نہ ہو اس کے لئے اچھی نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

فائدہ ۱۸۵! جمعہ کے دن اور جمعہ کی رات کی موت بہت اچھی ہے۔ جامع ترمذی ص ۱۸۰ میں حضرت عبد اللہ بن عمرو سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص جمعہ کے دن یا جمعہ کی رات کو مر گیا۔ اللہ تعالیٰ اس کو قبر کے فتنہ سے بچائے گا۔ یہ حدیث اگرچہ ضعیف ہے لیکن اس کی تائید متعدد حدیثوں سے ہوتی ہے الحمد للہ کہ میرے والد مرحوم نے جمعہ ہی کے دن بعد نماز جمعہ اس دارنا پائیدار سے دار البقاہ کو رحلت فرمائی ہے۔ اور وہ جمعہ بھی رمضان المبارک کے اخیر عشرہ کا جمعہ تھا غفر اللہ لہ و فی جنہ دوشنبہ کے دن کی بھی موت اچھی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی دوشنبہ ہی کے دن انتقال فرمایا ہے۔ اسی وجہ سے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ اپنے مرض الموت میں دوشنبہ کے دن اپنے مرنے کی تمنا ظاہر کی تھی۔ مگر انکا انتقال منگل کی رات کو ہوا۔

فائدہ ۱۸۶! قبر میں ہر ایک شخص سے سوال ہوگا۔ مگر چند لوگ ایسے ہیں جن سے سوال نہیں ہوگا۔ انرا بخلد ایک شہید فی سبیل اللہ ہے۔ اور ایک مرابط یعنی وہ شخص جو سرحد اسلام کی حفاظت کرے۔ اور ایک وہ شخص جس کی موت جمعہ کے دن یا جمعہ کی رات کو ہوئی ہو۔ جیسا کہ اوپر ترمذی کی حدیث سے معلوم ہوا۔ حافظ ابن حجر نے ”بذل الماعون“ میں لکھا ہے کہ جو شخص طاعون میں مبتلا ہو کر مرے اس سے بھی قبر میں سوال نہیں ہوگا کیونکہ وہ نظیر شہید فی المعرکہ ہے۔ اور اسی طرح جو شخص طاعون میں صابراً مقبلاً ٹھہرا ہے۔ اور طاعون مقام سے نہ بھاگے اس سے بھی قبر میں سوال نہیں ہوگا۔ اگرچہ وہ طاعون میں مبتلا ہو کر نہ مرے کیونکہ وہ نظیر مرابط ہے۔

فائدہ ۱۸۷! بعض موتیں شہادت کی موتیں ہوتی ہیں۔ ان موتوں سے مرنے والوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شہید فرمایا ہے۔ موطا امام مالک اور ابوداؤد اور نسائی میں جابر بن عتیق رضی اللہ عنہ شہید ہونے کے علاوہ شہادت کی سات قسمیں ہیں۔ جو طاعون سے مرادہ شہید ہے۔ اور جو ٹوبہ کر مرادہ شہید ہے اور جو زائغیت سے مرادہ شہید ہے۔ اور جو پیٹ کی بیماری سے مرادہ شہید ہے۔ اور جو آگ میں جل کر مرادہ شہید ہے۔ اور جو دیوار یا کسی اور چیز کے نیچے دب کر مرادہ شہید ہے۔ اور جو عورت دلاؤت کے وقت مری وہ شہید ہے۔ اور ابن ہام

اور دارقطنی کی روایت میں ہے کہ مسافر کی موت شہادت ہے۔ اسی طرح پراور بھی چند موتوں کا شہادت ہو احادیث سے ثابت ہے۔ لیکن ان موتوں سے مرنے والے حکمی شہید ہیں، اصلی شہید اور حکمی شہیدوں کے درمیان احکام جتانہ کے متعلق کئی باتوں کا فرق ہے۔ از انجملہ ایک یہ کہ اصلی شہید بغیر غسل کے دفن کئے جلا ہیں۔ اور ان حکمی شہیدوں کو غسل دینا چاہئے۔ اور از انجملہ ایک یہ کہ اصلی شہید پر جنازہ کی نماز پڑھنے کے بارے میں حدیثیں مختلف آئی ہیں۔ اسی وجہ سے اس بارے میں اہل علم کا اختلاف ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ پڑھنا چاہئے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ نہیں پڑھنی چاہئے۔ اور ان حکمی شہیدوں پر جنازہ کی نماز بالاتفاق پڑھنا ضروری ہے۔

فائدہ ۵! اگر کوئی شخص کسی قریب المرگ سے یہ کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یا فلان شخص سے میرا سلام کہہ دینا تو اس میں کچھ حرج نہیں بعض صحابہ رضی اللہ عنہم نے ایسا کیا ہے۔

فائدہ ۵! کسی مصیبت اور تکلیف پہنچنے کی وجہ سے موت کی آرزو نہیں کرنی چاہئے۔ حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تم لوگوں میں کوئی شخص کسی مصیبت پہنچنے کی وجہ سے ہرگز موت کی آرزو نہ کرے۔ اگر اس کو آرزو کرنا ہی ہے۔ یوں کہیے۔ اَللّٰهُمَّ اَحْيِنِيْ مَا كَانَتْ الْحَيَاةُ خَيْرًا لِّيْ وَتَوَفَّنِيْ اِذَا كَانَتْ الْوَفَاةُ خَيْرًا لِّيْ (متفق علیہ) یعنی اے اللہ مجھ کو زندہ رکھ جب تک میرے لئے زندگی بہتر ہو اور مجھ کو وفات دے جب میرے لئے وفات بہتر ہو۔

جب روح قبض ہو جائے تو فوراً تجہیز و تکفین کا سامان کرنا چاہئے۔ حضرت حسین بن وئوہؓ سے روایت ہے کہ طلحہ بن براءؓ رضی ہوئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کی عیادت کو تشریف لے گئے۔ پس آپ نے فرمایا کہ میرا تو بس یہی گمان ہے کہ طلحہ کی موت آپ پہنچی تو ان کے مرنے کی غمخیزو یا اور تجہیز و تکفین میں جلا کرنا اس واسطے کہ مسلمان کی لاش کو اس کے لوگوں میں روکن مناسب و سزاوار نہیں۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

اگر کوئی رات کو مرے اور رات ہی کو تجہیز و تکفین اور نماز جنازہ ہو سکے تو رات ہی کو دفن کر دیں۔ دن کا انتظار نہ کریں۔ رات کو مردے کا دفن کرنا حدیث صحیح سے ثابت ہے۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ رات ہی کو دفن کئے گئے ہیں۔ اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا رات ہی کو دفن کی گئی ہیں۔ اور اگر رات کے وقت

تجہیز و تکفین اور نماز جنازہ نہ ہو سکے۔ تو البتہ دن کا انتظار کرنا چاہیے اور جمعہ کے دن اگر نماز جمعہ کے قبل تجہیز و تکفین اور نماز جنازہ سے فراغت ہو سکے تو قبل ہی فارغ ہو جانا چاہئے۔ اور نماز جنازہ میں زیادہ لوگوں کے شریک ہونے کے خیال سے نماز جمعہ کا انتظار نہیں کرنا چاہئے۔ قربت مند اور دست احباب کو تجہیز و تکفین اور نماز جنازہ میں شریک ہونے کے لئے موت کی خبر دینا جائز ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو اور صحابہ نے باہم ایک دوسرے کو موت کی خبر دی ہے۔ اور حدیث میں جوئی کی ممانعت آئی ہے۔ سوئی کے متعلق موت کی خبر دینا مرد نہیں ہے۔ بلکہ اس طرح پر موت کی خبر دینا مرد ہے جس طرح بزرگوار جاہلیت میں دستور تھا۔ حافظ ابن حجر نے بخاری کی شرح میں لکھا ہے کہ جاہلیت کا دستور تھا کہ جب کوئی مرتا تو کسی کو محلول کے دروازوں پر اور بازاروں میں بھیجتے وہ گشت کر کے باواز بلند اس کے مرنے کی خبر کرتا اور نہایہ جزری وغیرہ میں لکھا ہے کہ جب کوئی شریف آدمی مرتا یا تکل کیا جاتا تو قبیلوں میں ایک سوار کو بھیجتے جو چل کر اس کی موت کی خبر کرنا کہ فلاں شخص مر گیا یا فلاں شخص کے مرنے سے عرب ہلاک ہو گیا۔ پس موت کی خبر جاہلیت کے اس طریقے پر دنیا ممنوع اور ناجائز ہے اور خبر و موت کی خبر دینا جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو اور صحابہ نے باہم ایک دوسرے کو دی ہے منع نہیں۔

کوئی شخص مر گیا اور اس نے اپنی بیوی کا دین مہر اور انہیں کیا اور کچھ مال بھی نہیں چھوڑا تو اس صورت میں اس کی بیوی اگر اپنا دین مہر خوشی سے معاف کر دے تو بڑے ثواب کی بات ہے اور اپنے شوہر متوفی پر بہت بڑا احسان کر رہی ہے۔ اور اگر مال چھوڑ گیا ہے۔ تو اس صورت میں اس کی بیوی سے خواہ مخواہ دین معاف کرنا جائز نہیں۔ بلکہ اس صورت میں ورثہ کو لازم ہے کہ اس کی بیوی کا دین مہر اور دوسرے قرض خواہوں کا قرض فوراً ادا کر دیں جامع ترمذی میں ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نَفْسُ الْمُؤْمِنِ مُحَلَّقَةٌ بِدَايِمَةٍ حَتَّى يَفْضَلَ عَنْهُ، یعنی مومن کی روح اس کے قرض کے ساتھ متعلق رہتی ہے۔ یہاں تک کہ اس کا قرض اس کی طرف سے ادا کیا جائے یعنی مومن قرض دار کی روح جنت میں نہیں داخل ہوتی جب تک کہ اس کی طرف سے اس کا قرض ادا نہ کیا جائے۔ مسند احمد میں محمد بن عبد اللہ بن جحشؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قسم ہے اس ذات پاک کی جس کے ہاتھ میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی جان ہے اگر کوئی شخص اللہ کی راہ میں شہید کیا جائے۔ پھر زندہ ہو پھر اللہ کی راہ میں شہید کیا جائے۔ پھر زندہ ہو۔ پھر اللہ کی راہ میں شہید کیا جائے۔

اور اس پر قرض ہو تو وہ جنت میں نہیں داخل ہوگا۔ یہاں تک کہ اس کا قرض ادا کیا جائے۔ نیز مسند احمد میں سعد بن اطلول سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میرا بھائی مر گیا۔ اور تین سو اشرقیال چھوڑ گیا۔ اور چھوٹے بچوں کو چھوڑا۔ تو میں نے ارادہ کیا کہ ان اشرقیوں کو ان بچوں پر خرچ کروں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تیرا بھائی اپنے قرض کے ساتھ مقید ہے۔ سو تو اس کا قرض ادا کر سعد بن اطلول کہتے ہیں کہ میں نے اپنے بھائی کا کل قرض ادا کر دیا۔ ان احادیث سے معلوم ہوا کہ جو شخص قرض دار مرے اور مال چھوڑ جائے تو اس کے وارثوں کو لازم ہے کہ اس کا قرض فوراً ادا کر دیں۔ اور اگر اس نے مال نہیں چھوڑا ہے۔ تو اگر قرض خواہ لوگ قرض معاف کر دیں یا وارث لوگ یا کوئی اور صاحب اپنی طرف سے ادا کر دیں تو خود بھی بہت بڑے ثواب کے مستحق ہوں گے۔ اور میت قرض دار کو بھی قرض کی قید سے رہائی ہو جائے۔

مسلم میں ابوالدیر سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مَنْ أَقْرَبَ مَعْرُوفًا أَوْ ضَعِيفًا أَخْلَفَهُ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ یعنی جس شخص نے کسی محتاج قرض دار کو مہلت دی یا اس کا قرض معاف کر دیا۔ تو اللہ تعالیٰ اس کو اپنے سایہ میں جگہ دے گا۔ اور ابوقتاہ کی حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن کی مصیبتوں سے اس کو نجات دے گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پہلے ایسے شخص کے جنازہ کی نماز نہیں پڑھتے تھے جو قرض دار مرتا اور مال نہ چھوڑ جاتا جس سے اس کا قرض ادا کیا جاتا۔ بلکہ صحابہ کو فرماتے کہ تم لوگ اگر کسی کے جنازہ کی نماز پڑھو۔ پھر جب فتوحات ہوئی۔ اور غنیمت کے مال آئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسی قرض دار میت کا قرض خود اپنی طرف سے ادا فرماتے اور اس پر جنازہ نماز پڑھتے۔

(کتاب الجنائز از ص ۲ تا ص ۲۱)۔ (فتاویٰ شنائیہ جلد اول ص ۵۱۲)

مولانا مبارک پوری | ابو العلی عبد الرحمن بن حافظ عبد الرحیم، مبارک پوری مولانا مفتاحی ہے، اساتذہ میں حضرت حافظ عبد اللہ صاحب مرحوم غازی پوری، حضرت میاں صاحب محدث دہلوی رحمہ اللہ اور حضرت شیخ حسین بن محسن انصاری لیبی قابل ذکر ہیں، آپ کے تلامذہ میں مولانا عبد اللہ محدث مبارک پوری شیخ تقی الدین ہلالی مراکشی اور مولانا عبد الباقی کسندیلوی میسری ناظر روزگار شصتیت ہیں، آپ بہت بلند پایہ اخلاق کے مالک تھے، آپ کی ساری عمر نصرت حدیث میں صرف ہوئی، دو تحفۃ الابرار، «ادبکار المن»، «ادب تحقیق الکلام» کی تصنیف آپ کے زندہ دجاویدہ کارنامہ ہیں، جامعہ جلدیث انکے بار احسان سے کبھی سبکدوش نہیں ہو سکتی، اس کے علاوہ بھی آپ کی متعدد تصانیف ہیں، ۱۶ شوال ۱۳۵۳ھ مطابق ۱۲ جنوری ۱۹۳۵ء کو وفات پائی، انا للہ وانا الیہ راجعون۔

شعر۔ ابو العلی کان فرداً فی محاسنہ عن وصفہ لا یرى یقصہ القلب
اللہم اغفر لہ وادخلہ جنتہ واعف عنہ۔

باب التمتنی للموت

سوال - شرح الصدور میں یہ حدیث ہے لَا يَحْتَمِلُ أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ إِلَّا أَنْ يَشُقَّ بِعَمَلِهِ یعنی چاہئے کہ اگر زندہ کرے موت کی کوئی تم میں سے مگر جب اس کو اپنے عمل پر وثوق ہو دے۔ تو ظاہر اس کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ موت کی تمنا کرنا جو اس وقت جائز قرار دی گئی ہے کہ جب اپنے عمل پر وثوق ہو دے تو یہ تعلیق محال ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے کلام پاک میں وارد ہوا ہے۔ فَا نَفْذُوا وَلَا تَنْفُذُوا إِلَّا بِسُلْطَانٍ - یعنی پس نکل جاؤ اطراف سے زمین اور آسمان کے اور نہ نکلو گے مگر قوت سے یعنی لیکن تم کو قوت نہیں کہ نکل سکو گے یعنی عمل قبول ہونے کا دار و مدار اخلاق پر ہے۔ اور اخلاق کا دار و مدار اس پر ہے کہ عجب اور ریا نہ ہو دے اور اس سے بچنا دشوار ہے تو ثابت ہوا کہ محال ہے کہ عمل پر وثوق ہو دے تو اس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ موت کی آرزو کرنا منع ہے۔ اور بعض علماء زمانہ سمجھتے ہیں کہ یہ تعلیق محال کے ساتھ نہیں اور عمل پر وثوق ہونا ممکن ہے اور اس وقت جائز ہے کہ موت کی تمنا کی جاوے

جواب - یہ جو حدیث شریف میں ہے لَا يَحْتَمِلُ أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ إِلَّا أَنْ يَشُقَّ بِعَمَلِهِ یعنی چاہئے کہ اگر زندہ کرے موت کی کوئی تم میں سے مگر اس وقت کہ اپنے عمل پر وثوق ہو دے تو اس حدیث کا ظاہر یہی ہے کہ تم میں سے تحریر فرمایا ہے یعنی تعلیق بالمحال کے قبیل سے ہے اور اس کی تین دلیلیں ہیں۔ اول یہ کہ یہ روایت صحاح میں نہیں۔ دوسری کتاب میں ہے۔ اور عموم نہی کی روایت صحاح میں ہے تو عموم بہتر ہوا۔ تو چاہئے کہ یہ روایت تعلیق بالمحال پر حمل کی جائے تا دونوں طرح کی روایات میں تنازع نہ ہو۔ اور دوسری دلیل یہ ہے کہ صحاح میں عموم نہی کی جو روایات ہیں ان کی علت عام ہے کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جس کو اپنے عمل پر وثوق ہو دے۔

نکاح اس کے حق میں بھی منع ہے کہ موت کی تمنا کرے۔ اور جو حکم ایسا ہو دے کہ شارح کے کلام میں اس کی عام علت مذکور ہو دے تو اس حکم کی تخصیص جائز نہیں اور وہ روایت کہ اس میں عام علت مذکور ہے یہ کہ لَا يَتَمَنَّي أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ لِضَرْبِ نَزْلٍ بِهِ [أَهْمِيئًا فَلَعَلَّكَ أَنْ يَتَوَبَّ] [أَهْمِيئًا فَلَعَلَّكَ أَنْ يَتَوَبَّ] یعنی چاہئے کہ آرزو نہ کرے۔ موت کی تم میں سے کوئی سبب کسی تکلیف کے کہ اس پر واقع ہوئے اس واسطے کہ وہ شخص یا گنہگار ہے۔ تو شاید آئندہ توبہ کرے۔ اور یا نیک ہے تو شاید اس کی نیکی اور زیادہ ہوئے یہ ترجمہ حدیث مذکور کا ہے۔ اور اس میں شبہ نہیں کہ جس کو اپنے عمل پر وثوق ہوگا۔ ضرور ہے کہ وہ اپنے کو نیک جانتا ہوگا۔ اور نیک کے حق میں بھی موت کی آرزو کرنا منع ہے۔ اس واسطے کہ پھر موت کے بعد ممکن نہ ہوگا کہ نیکی میں زیادتی ہوئے۔ اور یہ علت اس شخص کے حق میں موجود ہے کہ اس کو اپنے عمل پر وثوق ہوئے تو اس کے حق میں بھی یہی ثابت ہوئی البتہ اگر نہی کی علت ہوتی کہ اس میں تردد ہوئے کہ موت کے بعد کیا حال ہوگا یعنی عذاب ہوگا یا راحت ہوگی۔ تو اس صورت میں اگر عمل پر وثوق ہوئے تو نہی کی علت منفعی ہو جاتی ہے۔ لیکن فی الواقع نہی کی علت یہ ہے کہ موت کے بعد عمل بوقوف ہو جائیگا۔ تو اس علت میں عمل پر وثوق ہونے کو کچھ دخل نہیں تو یہی امر متعین ہوا کہ سوال میں جو حدیث مذکور ہے اس میں تعلیق بالحال ہے۔ اور تیسری دلیل یہ ہے کہ اگرچہ از روئے عقل کے محال نہیں عمل پر وثوق ہوئے۔ لیکن اس میں بھی شبہ نہیں کہ یہ باعتبار عادت کے ضرور محال ہے چنانچہ یہ معنی نہیں اور اگر فرض کیا جائے کہ عادت کا بھی محال نہیں تو اس صورت میں بھی ضرور ہے کہ شرعاً محال ہے اس واسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ و اصحابہ وسلم نے فرمایا ہے۔ لَا يَتَمَنَّي أَحَدُكُمْ مَوْتَهُ قَالُوا وَلَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَغَدَّى فِي اللَّهِ بِرَحْمَةٍ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نجات نہ دے گا تم میں سے کسی کو عمل اس کا تو صحابہ نے کہا یا رسول اللہ کیا آپ کا عمل بھی آپ کے نجات کے لئے کافی نہ ہوگا۔ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہیں مگر یہ کہ چشم پوشی کرے۔ اللہ میرے حق میں اپنی رحمت کے سبب سے اور رحمت بھری نے کہا ہے لَا يَتَمَنَّي الْإِيمَانُ إِلَّا أَنْ يَتَغَدَّى فِي اللَّهِ بِرَحْمَةٍ یعنی نجات کے کوئی نہیں ڈرتا ہے۔ مگر مؤمن ڈرتا ہے۔ اور نفاق سے کوئی بے خوف نہیں ہوتا ہے۔

حق ہے خوف ہو جاتا ہے۔ ایسا ہی بخاری کی تعلیقات میں ہے قاصد نہایت مستعمل تھا۔ لہذا حسب خواہ تفصیل فقیر لکھ نہ سکا۔ فقط۔ فتاویٰ عزیزی جلد ۲ ص ۱۵۸-۱۵۹۔

موت کی دعا کرنا

(شیخ الحدیث حضرت مولانا عبدالسلام بستوی دہلوی رحمہ اللہ)

سوال۔ مصیبتوں میں گر کر موت کی دعا کرنی جائز ہے یا نہیں؟

جواب۔ موت مانگنے سے موت نہیں آیا کرتی۔ اس کا ایک وقت مقرر ہے کہ اِذَا جَاءَ أَجَلُهَا كَيْسَتْ جُرْدُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَفِيدُ مَوْنٌ اس وقت میں کوئی تبدیلی نہیں ہو سکتی۔ اس لئے موت کے آنے کے لئے دعا کرنا قبل از وقت فضول ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ لَا يَقْنِي أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ أَمَا عَسَا فَلَغَلْكَ أَنْ يَزِيدَ أَدَاخِيْدًا أَوْ أَمَسِيًّا فَلَعَلَّكَ أَنْ يَسْتَعْتَبَ لَدَاكَ الْجَنَادِيُّ) کوئی شخص تم میں سے مرنے کی آرزو نہ کرے۔ کیونکہ اگر وہ نیک ہے تو درازی عمر کی وجہ سے ممکن ہے زیادہ بھلائی کرے اور اگر بُرا ہے تو توبہ واستغفار کر کے خدا کو راضی کرے اور ایک حدیث میں اس طرح سے فرمایا۔ لَا يَتَحَمَّنُ أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ مِنْ خُصَامٍ أَوْ مِنْ خَانٍ كَانِ الْأَبْنَاءُ فَاعِلًا فَلْيَقِلَّ اللَّهُمَّ أَحْيِنِي مَا كَانَتِ الْحَيَاةُ خَيْرًا لِي وَتَوَفَّنِي إِذَا كَانَتِ الْوَفَاةُ خَيْرًا لِي۔ (بخاری و مسلم) جب تم میں سے کسی کو کوئی تکلیف پہنچے تو وہ مرنے کی آرزو نہ کرے۔ اور اگر وہ آرزو کرتا ہے۔ تو اس طرح کر سکتا ہے کہ اے اللہ اگر میرا زندہ رہنا میرے حق میں اچھا ہے۔ تو زندہ رکھ۔ اور اگر مرنا میرے حق میں بہتر ہے تو مجھے موت دے دے۔

ان حدیثوں سے موت کی آرزو کرنے کی ممانعت ثابت ہوتی ہے۔ لیکن قتنے کے خوف کی وجہ سے آرزو جائز ہے۔ جیسا کہ حضرت عمرؓ دعا کرتے تھے۔ اَللّٰهُمَّ اِزْمِ قُنِي فِي سَيِّئِكَ وَاجْعَلْ مَوْتِي فِيْ بَيْكِ سَأَسْئَلُكَ لِبَخَارِي اے اللہ تو اپنے راستے میں مجھے شہادت نصیب فرما۔ اور اپنے رسول کے شہر میں میری موت کر۔

اور جب لقادہ اللہ کی وجہ سے موت کی تمنا کر سکتا ہے۔ جیسے ساحرین فرعون نے دعا کی

تھی۔ رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا مَبْغًا وَلَوْ مِنَّا مُسْلِمِينَ یا حضرت مریمؑ نے کہا تھا۔ یَا لَیْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًا مَّنْسِيًّا اور معاذؓ کی حدیث میں ہے وَإِذَا أَرَدْتُ بِقَوْمٍ فِتْنَةً فَأَنصِئِي إِلَيْكَ غَيْرَ مُفْتَوًى اور سند احمد میں حدیث ہے یکرہ الموت والموت خیر للمؤمن من الفتن حضرت علیؓ نے هجوم فتن کے وقت دعا کی اَللّٰهُمَّ خُزْنِيْ إِلَيْكَ فَقَدْ سَمِعْتَهُمْ وَسَمِعُوْنِيْ اِمَامُ بَخَارِیؒ کو جب امیر فرسان کے ساتھ جھگڑا پیش آیا تو یہ دعا کرنی پڑی اَللّٰهُمَّ تَوَفَّئِنِيْ إِلَيْكَ حدیث میں ہے کہ خروج دجال کے وقت ایک شخص کسی قبر پر گزرے گا۔ اور فتن و زلازل کو دیکھ کر کہے گا۔ یَا لَیْتَنِيْ مَكَانَكَ کَاشَ کہ میں تیری جگہ ہوتا۔ حضرت یوسف علیہ السلام نے یہ دعا کی تھی فَأَوَدَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَرَبِّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّئِيْ مُسْلِمًا وَالْحَقْنِيْ بِالصَّالِحِينَ (یوسف) اے زمین و آسمان کے پیدا کرنے والے تو ہی میرا دنیا اور آخرت میں کار ساز ہے۔ تو مجھے اسلام پر مارا اور نیک لوگوں کے ساتھ ملا دے۔ اس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مرض الموت کی حالت میں فرمایا تھا۔ اَللّٰهُمَّ فِيْ رَأْسِيْ اَلْعُكْلُ۔ خلاصہ یہ کہ حدیث اور قرآن مجید کے اشارہ سے پتہ چلتا ہے کہ ایسی حالت میں موت کے لئے دعا کر سکتا ہے لیکن یہ ایسا ہی ہے جیسے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت یعقوب علیہ السلام کے بارے میں یہ فرمایا ہے۔ وَلَمَّا حَضَرَهُ مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمَ مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَتُهُ فِيْ نَفْسٍ يَعْقُوبَ قَضَاهَا۔

حالات مولانا عبدالسلام البستوی مدرسہ ریاض العلوم دہلی میں۔ ریاض نبوت علی صاحبہا السلام کے کے بچوں بکھیرنے والے اس شیخ الحدیث نے حضرت مولانا شرف الدین صاحب محدث دہلوی سے بھی کسب فیض کیا تھا، اور علاوہ ازیں دیگر اساتذہ سے بھی حدیث کی سند حاصل کی تھی خود ہی اپنے حالات مشکوٰۃ تشریف کی اپنی ادب شروح و افوار المصاحیح میں فقہانہ فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی کتابوں کے مصنف ہیں و اسلامی خطبات، ان کی بڑی معروف کتاب مدت ملک سالہ الاسلام، کے ذریعہ زہید دست کی شاعت کرتے رہے دہلی نجوم میں قال اللہ تعالیٰ الرسول کی اتنی آواز اور عظمت رفتہ کی یاد نصیحت تھی جس سے میں فاطمہ بنتی شہزادہ ولی اللہ کے لکھنؤ میں تھیں محدث ملک دہلی میں جو صد گونجی بجاتی تھی اس شخصیت وہ شیخ بگٹی علیہ السلام کے تھے

باب المختصر

مسوال۔ جب کسی شخص کو مرض الموت میں لگاں ہو جائے کہ اب زندگی کی امید نہیں دو ایک روز میں یا اس سے کچھ زیادہ دن میں فوت ہو جائے گا۔ تو اس وقت موت کے قبل جب تک مریض کا ہوش و حواس باقی رہے۔ اس کو کیا کرنا چاہئے یا ورنہ مریض کو اسکی رفاہیت اور نجات کے لئے کیا کرنا چاہئے۔

جواب۔ جب مریض زندگی سے مایوس ہو جائے۔ اور یہ معلوم ہو جائے کہ اب جلد موت ہو جائے گی۔ تو اس کے وارثوں کو چاہئے کہ پہلے غسل یا وضو یا تیمم کے ذریعہ سے بخوبی پاک کریں اور اس کو چار پانی پر قبضہ روٹا دیویں۔ اور اس کے نزدیک خشست و شود وغیرہ کر کے پاک صاف کر دیویں اور اس کے نزدیک گلاب چھڑکیں۔ اور وہاں عطر و خوشبو سے معطر کریں۔ دنیا اور باقی ماندہ لوگوں کا ذکر و فکر اس کے سامنے موقوف کریں۔ گریہ زاری ہرگز نہ کریں۔ اور زن و فرزند وغیرہ اس کے متعلقین کو اس کے رد برد نہ کریں۔ اگر وہ خود یاد کرے۔ تو دو ایک مرتبہ ان لوگوں کو اس کے سامنے لے آویں۔ اور اس کے سامنے ہمیشہ کلمہ اور استغفار بلند آواز سے پڑھتے رہیں۔ تا خود اس کو یاد آجائے۔ اور وہ بھی پڑھے اور اس کو تاکید نہ کریں کہ کلمہ اور استغفار پڑھو۔ بلکہ خود وقتاً فوقتاً کلمہ اور استغفار بلند آواز سے پڑھیں۔ ہا کریں تا اس کو یاد آجائے۔ اور قبر کی سختی اور حساب کا فوت اور آخرت کی شدت اس کے سامنے ذکر نہ کریں۔ بلکہ اللہ تعالیٰ کی وسعت رحمت کا ذکر کریں۔ اور گناہوں کی بخشش کا تذکرہ کریں۔ اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی عام شفاعت کا ذکر کریں۔ اور ارواح صالحین خصوصاً مشائخ اور پیران

طریقت کا تذکرہ اُس کے مدبر و کریں۔ اور وہ امور ذکر کریں کہ اس سے گناہ گاروں کے گناہ زائل ہوتے ہیں۔ اور یہ ذکر کریں کہ قلیل اعمال بھی قبول ہو جاتا ہے۔ تاخوف پر اُس کی امید غالب ہوئے۔ اور جو کچھ اُس وقت وصیت کرے۔ وہ خوش دلی سے قبول کریں۔ اور ضامن ہو جاویں۔ کہ یہ وصیت ضرور ضرور بجالائیں گے۔ تا اس کا دل منرد نہ ہوئے اور اُس کے مدبر و سورہ البقرہ الحمد اور سورہ قل ہواللہ احد پڑھیں۔ اور گاہ گاہ سورتیں اور آیات قرآنی پڑھا کریں۔

(فتاویٰ عزیزی جلد ۱ ص ۴۲۲ تا ۴۲۳)

سوال۔ کیا یہ بھی ممکن ہے۔ مالک ملک الموت کو کسی بندے کی طرف بھیجتا ہے۔ بندہ بجائے یقین حکم کے ملک الموت کو طمانچہ مارے اس کی آنکھ پھوڑ دے۔ پھر وہ فرشتہ خدا کے پاس جائے اور خدا ان کی آنکھ ٹھیک کر دے۔ پھر اس کو اسی کی طرف ارسال فرمائے جیسا کہ امام بخاری نے نقل کیا ہے۔ (پارہ ۵۔ باب الجنائز)

جواب۔ بخاری شریف کی حدیث۔ جس کو آپ نے نقل کیا ہے۔ وہ صحیح ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ عزرائیل کسی نبی کی جان اس کے اذن کے بغیر قبض نہیں کر سکتا۔ اس واسطے تعمیل حکم کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ کیونکہ ابھی ملک الموت نے جان قبض کرنے کا۔ اذن نہیں لیا تھا۔ حقیقت میں نواذت تعالیٰ ہی جان قبض کرتا ہے۔ ملک الموت کی طرف بھی جان قبض کرنے کی نسبت آتی ہے۔ کیونکہ حاکم ملک الموت اَلَّذِي دُكِّلَ بِحُكْمِ الْاٰيَةِ (سجدہ) پھر جب فرشتہ انسانی شکل میں نمودار ہوتا ہے۔ تو اس وقت اس کے اعضاء مثالی صورت اختیار کر لیتے ہیں۔ یہ مثالی صورت جو سلسلے نمودار ہوتی ہے تو اس کی حقیقت میں اختلاف ہے۔ بعض کہتے ہیں فرشتہ عناصر ہی سے شکل بنا لیتا ہے۔ اب شکل عنصری جو ملک الموت نے بنائی تھی۔ اس میں نقص پیدا نہ ہوا ممکن ہے کہ اب شکل کا اثر مستقل کی ذات پر بھی پڑا ہو۔

الاغتصام جلد ۱۔ شماره ۵۱۔

حضرت مولانا حافظ محمد گوندلوی

باب الغسل والكفن والدفن

سوال: ہر شخص کے حق میں یہ سنت ہے یا نہیں کہ کفن کے واسطے کپڑا اپنے پاس رکھتے، بعض کا یہ قول ہے کہ ایک برس سے زیادہ کفن کا کپڑا نہ رکھنا چاہیے جب ایک سال گزر جائے تو وہ کپڑا کسی دوسرے کو دیدے اور دوسرا کپڑا کفن کے واسطے اپنے پاس رکھتے؟

جواب: اس میں بھی کچھ مضائقہ نہیں کہ ایک ہی کپڑا برسوں رہ جائے مگر ایسا پرانا نہ ہو جو اوسے کہ مردہ کو اس میں پہننے سے اس کے پھٹ جانے کا خوف ہو۔ جب ایسا پڑنا ہو جو اوسے تو اس کو فقیر کو دیدے یا اپنے مصرف میں لے آئے اس میں کچھ مضائقہ نہیں۔ صحیح بخاری میں ہسل سے روایت ہے کہ ایک عورت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی میت میں ایک چادر بنی ہوئی لے آئی اسیں حاشیہ بھی تھا، اس عورت نے یہ کہا کہ میں نے یہ چادر اپنے ہاتھ سے بنی ہے، اس امید سے یہ چادر لے آئی ہوں کہ آپ اس کو اپنے مصرف میں فرمائیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ چادر لے لی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی ضرورت بھی تھی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس چادر بطور تنگی کے پہنے ہوئے اپنے اصحاب کے پاس تشریف لائے، حاضرین مجلس میں سے ایک اصحابی نے اس چادر کی بڑی تعریف کی اور یہ کہا کہ مجھ کو دے دیجئے، یہ چادر بہت بہتر ہے لوگوں نے اس سے کہا کہ آپ نے یہ اچھا نہ کیا آنحضرت سے یہ چادر مانگی اور آپ یہ جانتے تھے کہ آنحضرت سوال کو رد نہیں فرماتے، انہوں نے کہا خدا کی قسم میں نے یہ چادر اس غرض سے مانگی ہے کہ بفضل اس کو میں اپنے مصرف میں لے آؤں اس غرض سے مانگی ہے کہ میرے کفن میں یہ چادر کام آوے۔ سبیل نے کہا کہ وہ چادر ان کے کفن میں کام آئی۔ (فتاویٰ عزیزی ص ۱۹ جلد اول)

سوال: بعض جہاں کہتے ہیں کہ جب اولیاء اللہ سے کوئی انتقال کرتا ہے تو حضرت جبرائیل علیہ السلام اُس کو غسل دیتے ہیں اور دفن کرنے کے لیے آتے ہیں۔ تو جو لوگ ایسا اعتقاد رکھیں اُن کے بارے میں شرعاً کیا حکم ہے؟

جواب : ان لوگوں کا یہ قول بلا دلیل ہے قبول نہ کرنا چاہیے اور اس قول کے قائل کو جاننا چاہیے کہ مسائل میں جائز ہے۔ (فتاویٰ عزیزی جلد ۲ ص ۲۶۴)

سوال : عورت کے جنازہ پر سولہ کپڑوں مقررہ کے جو ایک دوسری چادر ملنا پڑوہ کے اوپر ڈالی جاتی ہے اور وقت دفن کے آثار لی جاتی ہے اس کا ثبوت ہے یا نہیں؟

جواب : اس چادر کا احادیث سے کہیں پتہ و نشان نہیں ملتا، اس کا منشاء محض لوگوں کا رسم و رواج معلوم ہوتا ہے بہر حال اس چادر کو مقررہ کپڑوں کے مانند ضروری قرار دینا یا مسنون باعث حصول ثواب خیال کرنا بالکل غلط ہے۔ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ۔

(مولانا) علیہ السلام عمر پوری (فتاویٰ عمر پوری ص ۱۲)

توضیح الکلام : عدم ذکر متکلم عدم جواز کو نہیں ہے، یہ چادر مسنون یا باعث ثواب یا کفن کی چیز خیال کر کے نہیں ڈالی جاتی، چادر بغیر میت بدنما معلوم ہوتی ہے۔
ہاں یہ منقش چادر جس پر آیات قرآن بھی لکھی ہوتی ہیں باعث برکت اور ثواب کے ڈالی جاتی ہے بدعت اور باعث بے ادبی ہے۔ فافہم و تدبر (سعیدی)

سوال : کیا یہ صحیح درست اور صحیح ہے کہ مالِ زکوٰۃ سے میت کی تمہیز و تکفین جائز نہیں؟
۱۔ کیا مالِ زکوٰۃ کو میت کی فاتحہ اور درود وغیرہ دوسرے کاموں میں خرچ کر سکتے ہیں؟
۲۔ کیا مالِ زکوٰۃ اس میت کی فاتحہ وغیرہ میں خرچ کر سکتے ہیں جس مرے ہوئے کو مدت ہو گئی۔
۳۔ کیا انبیاء کرام خصوصاً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور اولیاء عظام کی فاتحہ وغیرہ میں مالِ زکوٰۃ خرچ کر سکتے ہیں؟
جواب : ہاں یہ درست اور صحیح ہے کہ مالِ زکوٰۃ سے کسی میت کی تمہیز و تکفین جائز نہیں ہے۔ دلائل بخود
یكفن بھامیت ولا یقضى بها دين المیت كذا فی التبيين۔ (عالمگیری)

۱۔ ۲۔ ۳۔ مروجہ فاتحہ یعنی آب و طعم سامنے رکھ کر اس پر فاتحہ اُٹھا کر فاتحہ وغیرہ پڑھا اور اس کا ثواب اموات پہنچا بدعت ہے جس سے اجتناب ضروری ہے، ہاں بغیر اس طریقہ کے بشر فقراء و مساکین کو کھانا کھلا دینا یا کپڑے

پہنکار اس کا ثواب میت کو پہنچانے کی نیت کرنا اہل اس کے لیے دُعاے مغفرت کرنا بلاشبہ جائز ہے۔ لیکن مالِ زکوٰۃ کو کسی میتِ قدیم یا جدید یا دل یا نبی یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ثواب پہنچانے کے لیے خرچ کرنا قطعاً ناجائز ہے۔ قرآن میں زکوٰۃ کے اٹھ مصرف بیان کئے گئے ہیں اِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالدُّعَاءِ الْمُسْتَکِیْنِ وَالدَّعَائِیْنَ عَلَیْہَا دُنُوکَہُمْ وَفِی الرِّقَابِ وَفِی الْفَارِجِیْنِ وَفِی سَبِیْلِ قَرْضِیَّةٍ مِّنَ اللّٰہِ میت کو ثواب پہنچانا ان مصرفات میں داخل نہیں ہے۔ پس مالِ زکوٰۃ سے ایصالِ ثواب اموات ناجائز ہے۔ (محدث دہلی جلد ۱۲ ش ۱۷)

خبر کلام فتاویٰ علمائے کرام : علامہ مجیب نے جواب دے میں قرآن و حدیث اور تعامل
 آیت کوئی دلیل پیش نہیں کی، صرف فتاویٰ عالمگیری کی مجمل عبارت پر اکتفا کیا ہے جس کے تحت ہونے پر
 آیت "انما الصدقات للفقراء" فقہاء نے لام تمکیک کے لیے مراد لیا ہے۔ وہ بھی بے سند اور بے
 دلیل ہے کیوں کہ لام کے اکیس بائیں معنی آتے ہیں۔ لام استحقاق کے لیے بھی آتا ہے اور لام بمعنی فی آتا ہے اور لام بیان
 لکھا آتا ہے۔ لہذا یہ لام مشترک المعنی ہوا، جیسا کہ اصول فقہ میں ہے۔ اور لفظ مشترک المعنی کو بلا دلیل معین کرنا جائز نہیں اور
 لام تمکیک مراد لینا اس حدیث کے خلاف ہے۔ اما خالدا فانکم تظنون خالدا قد احتبس ادواہ و احتادہ فی
 سبیل اللہ اور آیت "انما الصدقات" میں لام بیان کے لیے ہے نہ تمکیک کے لیے جیسا کہ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے اباری
 شرح صحیح البخاری میں فرماتے ہیں، وفيہ مصید ومنہ الی ان اللام فی قوله للفقراء البیان المصرت لا للتمکیک
 دفعہ المبادی مثلاً جس محتاج کے لیے زکوٰۃ میں عشر زکوٰۃ حلال اور جائز ہے تو اس کے مرنے کے وقت کے وقت کلن فون
 میں عشر زکوٰۃ استعمال کرنے کی ممانعت پر کوئی دلیل نہیں۔ ہذا عندی واللہ اعلم بالصواب عندہ علم الکتاب (سیدی)

سوال : اگر کسی کے منہ میں مصنوعی دانت لگے ہوں اور وہ اسی حالت میں فوت ہو جائے تو کیا غسل کے وقت اُن دانتوں کو نکال دیا جائے یا اسی طرح اس میت کو دفنایا جائے ؟

جواب : اگر میت کا منہ آبائی کھل جائے تو مصنوعی دانتوں کو نکال دینا چاہیے ورنہ ویسے ہی رہنے دیا جائے ، جس طرح کہ مرد و عورت کے زیورات وغیرہ آتا سیلے جاتے ہیں۔

مولانا محمد یونس محدث دہلوی رح

المحدث گزٹ و ملی جلد ۱۰ ش ۲۱

سوال : آج کل جنگی مصائب کا جو حال ہے وہ کسی سے مخفی نہیں ہے، مردوں کے لیے بروقت کفن بظاہر مقام میں بہت ہی دشوار ہے۔ مشکل اگر ملک تو تھا نہیں مگر، بلکہ اذیت پڑھتے ہیں۔ بعض دفعہ سیاہ یا سُرخ پٹریا دستیاب ہو جاتا ہے لیکن سفید نہیں ملتا ہے۔ بعض دفعہ کپڑا اس قدر کم ملتا ہے کہ کفن کے لیے کافی نہیں ہوتا۔ اس صورت میں کفن کے لیے کیا صورت ہوئی چاہیے، اگر تین کپڑے یا دو نہ مل سکیں تو کیا صرف ایک ہی کپڑے سے کفن دینا جائز ہوگا؟

جواب : حدیث میں سفید کپڑے سے کفن دینے کی فضیلت آتی ہے۔ لیکن اگر سفید کپڑے وقت پر متیاز نہ ہوں تو رنگین کپڑے میں کفن دیا جاسکتا ہے۔ پرنے استعمال شدہ سے بھی کفن دینا جائز ہے۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنے انتقال کے وقت فرمایا تھا، کہ مجھے میرے پرانے کپڑوں میں کفن دینا۔ (بخاری شریف) اگر پوسے کپڑے کفن کے لیے وقت پر نہ مل سکیں تو صرف ایک ہی کپڑا کفن میں دیا جاسکتا ہے۔ جنگ احمس میں ستر صحابہ کرام شہید ہو گئے تھے ان کے ہمراہ مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ شہید ہوئے۔ مسلمانوں میں اس قدر غربت تھی، کہ شہداء کے پورے کفن کا انتظام نہ کر سکے۔ حضرت مصعبؓ کو صرف ان کی ایک کبلی میں کفنایا گیا۔ وہ اس قدر چھوڑی تھی کہ جب سر کی طرف سے اُن پر اڑھائی گئی، تو دونوں پیر کھل گئے اور جب پیر کی طرف لگائی گئی تو سر کھل گیا تو اس پر اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان کا سر اور اگلا حصہ کبلی سے ڈھانک دو اور دونوں پیروں کی طرف لگا کر لگا کر دفن کر دو، چنانچہ ایسا ہی کیا گیا۔ آج کل خدا عزوجل اگر ایسی مجبوریاں پیش آجائیں تو صورت مرقومہ بالاسے جو بھی میسر ہو جائے اسی طرح کفن دیکر دفن کر دینا چاہیے۔

مولانا محمد یونس صاحب دہلوی
الحمدیٹ گزٹ دہلی جلد ۱۸ ش ۱۵

سوال : ایک عورت عرصہ طویل بیمار رہ کر فوت ہوگئی اس کے بال زیر زنا کے متعلق کیا حکم ہے، مونڈنے چاہیے یا اسے طرہ دفن کر دیں، مرد، عورت دونوں کے متعلق وضاحت فرمادیں؟

جواب : دیے ہی دفن کر دینا چاہیے، کیوں کہ مرنے کے بعد اعمال ختم ہو جاتے ہیں۔ مرنے سے غسل پر اتنا کرنا چاہیے اذامات الانسان انقطع عملہ الا من ثلاث جب انسان مر جاتا ہے تو اس کے عمل کا خاتمہ ہو جاتا ہے۔ صرف تین چیزیں باقی رہ جاتی ہیں۔ صدقہ جاریہ، اور نیک اولاد جو اس کے دُعا کرے اور علم جو چھوڑ جائے، اگر یہ امر ضروری ہو جائے تو شروع سے اس کا ثبوت ہو جانا چاہیے۔ صرف مالکیہ کے ہاں یہ جائز ہے۔ اور باقی تین ائمہ اس کے قائل نہیں۔ (دیکھو فقہ المذاہب الاربعہ) (الاعتصام جلد ۱۸ ش ۳۹)

سوال : والدہ کی میت کو اس کے بیٹے نے غسل دیا، باوجودیکہ اس کے بیٹے کی بیوی موجود تھیں، ایسی صورت میں بیٹے نے ماں کو غسل دینا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

جواب : سہل اسلام میں ہے، واقفانی الا جانب فانہ اخبر ابو داؤد فی المراسیل من حدیث ابی بکر بن عیاش عن محمد بن ابی سہل عن مکحول قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا ماتت المرأة مع الرجل لم یغسلہا غیرہا۔ والرجل مع النساء لم یغسلہن رجل غیرہا فہما یتیمان ویدفنان وہما بمنزلۃ من لا یجد الماء انتہی محمد بن سہل ہذا ذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال البخاری لا یتابع علی حدیثہ وعن علی علیہ السلام قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تبرئ فخذک ولا تنظر الی فخذی ولا میت رواہ ابو داؤد وابن ماجہ وفي اسنادہ اختلاف صحابہؓ یعنی مکحولؓ کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب عورت مر جائے اور کوئی دوسری عورت وہاں نہ ہو یا مرد مر جائے اور کوئی دوسرا مرد وہاں نہ ہو تو تیمم کر کے دفن کر دیے جائیں اور حضرت علیؓ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنی ران نیکی نہ کر اور کسی کی ران کی طرف نہ دیکھو خواہ زندہ ہو یا مردہ۔

اس سے معلوم ہوا کہ خاوند بیوی کے سوا کوئی مرد عورت کو اور کوئی عورت مرد کو غسل نہ دے جس شخص نے ماں کو غسل دیا ہے اُس نے بہت بُرا کیا۔ عبد اللہ امرتسری روپڑ (فتاویٰ الحدیث روپڑ ص ۴۴)

سوال : ایک عورت مر گئی، اس کو خاوند نے غسل دیا، باوجودیکہ اس کی قریبی عورتیں اس مجمع میں موجود تھیں ایسی موجودہ صورت میں اس کے خاوند کا اس عورت کو غسل دینا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

جواب : خاوند بیوی کو غسل دے سکتا ہے، حضرت فاطمہؓ کو حضرت علیؓ نے غسل دیا تھا، منتقی میں ہے، عَنْ عائشۃ بنتِ ہذیل قالت رجعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من جنازۃ بالبقیع وانا اجد صداعی فی رأسی واقول وارساک فقال بل انا وارساک ما ضرك لو مت قبل لفعلتک وکفنتک ثم صلیت علیک ودفنتک رواہ احمد وابن ماجہ وعن عائشۃؓ انھا کانت تقول لو استقبلت من الامر ما استبریت ما غسل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم النساء۔ رواہ احمد وابو داؤد وابن ماجہ وقد ذکرنا ان الصديق اوصى اسماء زوجتہ ان تغسلہ ففعلتہ۔ (باب ماجاء فی غسل احد للاخری)

یعنی عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک شخص کے جنازہ سے لوٹے اور میرے سر میں دروہو رہا تھا اور میں ہائے گریہ ہی تھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بلکہ میرے سر میں دروہو تا ہے اگر تو مجھ سے پہلے مر جاتی تو میں تجھے غسل دیتا اور کفن دیتا، پھر تجھ پر نماز جنازہ پڑھتا اور تجھے دفن کرتا۔ نیز عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے فرماتی تھیں اگر میں پہلے خیال آتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کی بیویوں کے سوا کوئی غسل نہ دیتا اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے وفات کے وقت اپنی بیوی اسماء کو وصیت کی کہ وہ غسل دے، پس اُس نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو غسل دیا نیل لاوطار میں ہے: **وَبِهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْمَرْأَةَ يَغْتَسِلُهَا وَدُجَّهَا إِذَا مَاتَتْ وَهِيَ تَحْتِلُهُ قِيَاسًا وَلِغُسْلِ أَسْمَاءَ ابْنَةِ أَبِي بَكْرٍ كَمَا تَقَدَّمَ وَعَلَيْتُ لِفَاطِمَةَ كَمَا أَخْبَرَنِي الشَّافِعِيُّ وَالْذَّاقِنِيُّ وَأَبُو نَعِيمٍ وَابْنُ حَقِّمٍ بِأَسْنَدٍ وَحَسَنٍ وَلَمْ يَقْعُرْ مِنْ سَائِرِ الصَّحَابَةِ إِنَّكَ دَعَلْتَ عَلِيًّا وَأَسْمَاءَ فَكَانَ أَجْمَاعُهُ** جلد ۲: ۲۵۴۔ یعنی اس دلیل ہے کہ مرد اپنی عورت کو غسل دے سکتا ہے اور عورت بھی اسی دلیل سے خاوند کو غسل دے سکتی ہے کیوں کہ خاوند بیوی کا ایک مرد ہے، جیسے مرد عورت کو دیکھ سکتا ہے، عورت مرد کو دیکھ سکتی ہے۔

نیز اسماء حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی بیوی نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو غسل دیا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو غسل دیا اور صحابہ سے کسی نے اس پر انکار نہیں کیا، پس اس پر صحابہ کا اجماع ہو گیا کہ خاوند بیوی ایک دوسرے کے غسل دے سکتے ہیں۔ عبد اللہ روپڑی (فتاویٰ الہمدیث روپڑی جلد ۱: ۴۱۲)

سوال، موتی کے دفن کرنے میں جلدی کی جائے یا دیر، زید کہتا ہے کہ جلدی کرنا چاہیے کیوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم تین کاموں میں جلدی کیا کرو، جس میں سے ایک جنازہ بھی ہے۔ مگر بکر کہتا ہے کہ دیر کی جائے کیوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نعش مبارک دو دن کے بعد دفن کی گئی، اگر یونہی ہوتا تو صحابہ جو حدیث کے یاد رکھنے اور ان پر عمل کرنے والے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نعش مبارک کو بغیر دفن کیے ہوئے دو دن تک کیوں رکھتے۔ اب دریافت طلب یہ ہے کہ زید کا کہنا ٹھیک ہے یا بکر کا؟

جواب، حدیث میں حکم یہ ہے کہ میت کو جلدی دفن کرو۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دفن کرنے میں اس لیے دیر ہوئی تھی کہ نعش مبارک حجرے میں تھی جہاں دفن ہونی تھی لوگ جوق درجوق آتے اور باری باری نماز جنازہ پڑھتے تھے۔ اس سے اصل حکم میں تبدیلی نہیں آسکتی۔

شرفیہ، مرت جنازہ پڑھنے کی وجہ یہ نہ تھی۔ اصل بات یہ ہے کہ شاہی دستور ہے کہ جب تک جانشین نہ مقرر ہو جائے تب تک نقش شاہی دفن نہیں کی جاتی۔ اور اگرچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا طریق پر نہ تھا، مگر رسالت اور خصوصاً آپ کی رسالت جو اَسَلَّتْكَ لِلنَّاسِ كَافَّةً" الایۃ عام تھی کہ آپ کے بعد خلافت راشدہ شاہانِ دنیا سے اعلیٰ تھی۔ اسی وجہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال کے بعد صحابہ خلیفہ کے تعین و تقریریں مشغول تھے ملاحظہ ہو بخاری ص ۵۱۸ ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ دہلوی فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۵۳۱

سوال : شوہر اپنی بیوی مرحوم، یا بیوی شوہر مرحوم کو بعد انتقال غسل بلا غدر وے سکتے ہیں یا نہیں، بعض علماء فرماتے ہیں کہ بعد موت عورت مرد و بیامرد و عورت پر حرام ہو جاتی ہے اس وجہ سے غسل دینا کیا معنی چھو تک حرام ہے؟

جواب : جائز ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فاطمہ الزہراءؑ کو غسل دیا تھا۔ اللہ اعلم

تعاقب (مولانا محمد ریونس صاحب محدث دہلوی) جواب طلب یہ امر ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فاطمہ الزہراءؑ کو غسل دینے کا ثبوت جس حدیث میں مرقوم ہے کتب حدیث کا حوالہ مکمل و مفصل تحریر فرمادیں۔ میرے ایک دوست حنفی بھائی نے اعتراض کیا ہے۔ کہ کس حدیث میں حضرت علیؑ کے فاطمہ الزہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو غسل دینے کا مرقوم ہے۔ جواب ملنا چاہیے۔

جواب : حضرت علی رضی اللہ عنہ والی روایت مسند امام شافعی اور دارقطنی میں ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہؓ کو فرمایا تھا اگر تو میرے سامنے فوت ہوئی تو میں تجھے غسل دوں گا۔ (ابن ماجہ) اکثر علماء اس کے جواز کے قائل ہیں۔ (فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۵۳۱)

تعاقب : (مولانا محمد ریونس صاحب محدث دہلوی) کسی سائل نے مردہ مرد و عورت کے کفن کے متعلق دریافت کیا ہے۔ جس کا جواب اس طرح دیا گیا ہے۔ مردہ مرد کو تین چادریں فقط نیچے اوپر۔ اور عورت کو تین چادریں ایک سیدہ ایک سر بند کفنی وغیرہ وغیرہ نہیں، بس یہی سنت ہے۔ یہی افضل ہے۔

اس جواب میں آپ نے مردہ عورت کو کفنی، مگر تہ دینے سے انکار کیا ہے۔ حالانکہ مردہ عورت کو کفنی

میں دینا غرواً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے۔ چنانچہ مسند امام احمد و سنن ابی داؤد میں ہے: عَنْ لَيْسَى بِنْتِ قُتَيْبَةَ النَّعْقِيَةِ قَالَتْ كُنْتُ فِيهِمْ غَسَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ وَفَاتِهَا وَكَانَ أَوَّلَ مَا أَعْطَانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَقَّاقِ ثُمَّ الدَّرْعُ ثُمَّ الْخِطَامُ الْحَقِيقَةُ ثُمَّ أَدْرَجَتْ بَعْدَ ذَلِكَ فِي الثُّرْبِ الْآخِرِ قَالَتْ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ عِنْدَ الْبَابِ مَعَ كَفَنِهَا يَبَاوِلُ ثَوْبًا ثَوْبًا. اس روایت سے معلوم ہوا کہ اہل کلمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد کو علاوہ سر بند و سینہ بند و دو چادروں کے کترہ بھی دیا گیا۔ چنانچہ قاضی شوکانی منیل لاوطار میں روایت کے نیچے لکھتے ہیں: وَلِلْحَدِيثِ يَدُلُّ عَلَى الْمَشْرُوعِ فِي كَفْنِ الْمَرَأَةِ أَنْ يَكُونَ أَزَارًا وَدَرْعًا وَخِطَامًا وَدَرَجَةً وَدَرَجًا. نیز اسی طرح فقہاء احناف بھی کترہ دینے کے قائل ہیں۔ ملاحظہ ہو، ہدایہ اولین ص ۱۵۹ و دیگر کتب فقہ، غلام یہ کہ عورت کو دو چادر اور ایک کترہ کفنی اور ایک تہ بند یعنی سینہ بند اور ایک سر بند کفن میں دینا مسنون ہے۔ جواب تعاقب مفتی حدیث پیش کردہ باوجود مجروح ہونے کے مجھے مسلم ہے۔ (فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۵۳)

سوال: میت کو قبر میں دفن کرنے کے وقت ایک صاحب نے پیر کی جانب سے مٹی دی، دوسرے صاحبوں نے اسکو جماعت سے الگ کر دیا کیا پیر کی طرف سے مٹی دینا گناہ ہے؟
جواب: پیر کی جانب سے مٹی ڈالنا منع نہیں کیا کرنا (جماعت سے الگ کرنا) بالکل بے جا ہے۔ (فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۵۴)

سوال: اپنی مرنے والی بیوی کو مرد قبر میں اتار سکتا ہے یا نہیں؟
جواب: اتار سکتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیوی کو فرمایا اگر تو میرے سامنے مرے تو میں تجھے غسل دوں گا۔ حضرت علیؑ نے حضرت فاطمہؑ کو غسل دیا تھا۔ اتارنا تو بہت آسان ہے۔ (فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۵۴)

سوال: بعد دفن میت کو کسی دُعا پڑھی جائے بعض لوگ قُلِ اللَّهُ هُمْ مَالِكُ الْمَلَائِكَةِ الخ اور بعض سورۃ بقرہ کا اول و آخر سر ہانے و بائیں پڑھتے ہیں۔ ان کا ذکر شرع شریف میں ہے یا نہیں؟
جواب: حدیث میں آیا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ دُعا پڑھتے تھے۔ اللَّهُمَّ بَيِّنْهُ لِي نَقُولُ لِنَاتِ

قبر پر کھڑے ہو کر دیر تک یہ دُعا پڑھا کرتے تھے۔ (فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۵۴)

سوال : کیا میت کے غسل دینے والے پر کیا خود بھی غسل کرنا واجب ہے ؟

جواب : ایک حدیث میں ہے جو میت کو غسل دے وہ غسل کرے۔ علماء نے لکھا ہے کہ یہ حکم استحبی ہے واجب نہیں۔

شرفیہ : الحدیث الذی فیہ امر الفصل رواہ الخمسة لکن فی رفعہ وقفہ صحیحہ اختلاف

دایضاً فیہ الاشارۃ التی تدل علی عدم الوجوب فلہذا حملہ العلماء علی الاستحباب کما فی شیل الاوطار

ابوسعید شرف الدین دہلوی (فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۵۴)

سوال : مردے کے گھرے کو دفن کرنا بیچ کپڑوں کے جائز ہے یا نہیں ؟

جواب : یہ کوئی حکم نہیں، بلکہ منع ہے۔ جس چیز کو آگ نے پکایا ہو اس کو قبر کے اندر رکھنا منع ہے، دوم مال

کا ضائع کرنا ہے۔ فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۵۴

سوال : دو تین مردوں کو ایک قبر میں بغیر جہاد کے دفن کرنا جائز ہے یا نہیں ؟

جواب : جہاد کے سوا کسی اور موقع پر ایسا ہونا مجھے یاد نہیں۔ (فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۵۴)

توضیح الکلام : جہاد کے موقع پر کئی مردوں کو ایک قبر میں دفن کرنا نص صریح سے ثابت ہے، ہبہ

طاعون وغیرہ کی وجہ سے بکثرت اموات ہو جائیں تو کئی سمیتوں کو ایک قبر میں دفن کرنا جائز ہے کیوں کہ جو علت

جہاد کے موقع پر جمع کرنے کی ہے وہی علت ان بیماریوں میں ہے۔ واللہ اعلم (سعیدی)

سوال : عورت کے لیے تہہ بند، چادر، لفافہ، کمرے وغیرہ پانچ کپڑوں میں کفن دیا جاتا ہے، اس صورت

میں کس طرح تہہ بند دیا جائے لفافہ کے اوپر یا نیچے ؟

جواب : عورت کے پانچ کپڑے یہ ہیں: تین چادریں، ایک سینہ بند، ایک سر کے بالوں کے باندھنے کا،

ان میں تہہ بند کوئی نہیں۔ اللہ اعلم (فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۵۴)

سوال : ایک مومن اور ایک کافر ایک ہی مکان میں رہتے ہیں۔ اس مکان میں آگ لگ گئی اور دونوں ایسے جگے کہ شناخت نہیں ملتی۔ اب الہ کی تمیز و تکلیفیں جنازہ کیسے کیا جاوے؟

جواب : حدیث میں ہے کہ جس مجلس میں کافر اور مومن دونوں ہوتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کو سلام علیکم کہہ دیا کرتے تھے۔ اس قاعدہ کے مطابق دونوں کو غسل دیکر سات رکعہ جنازہ پڑھیں اور یہ نیت کریں کہ جو ان میں سے جنازہ کے لائق ہے اس کا پڑھتے ہیں۔ (فتاویٰ رضویہ جلد اول ص ۴۴۵)

سوال : ایام چھ سات ماہ میں اگر بچہ پیدا ہو اور وقت تولد وہ مردہ ہو، تو اس حالت میں اس کو غسل کفنی نماز وغیرہ کیا مکمل ہے؟

جواب : حدیث شریف میں ہے جو بچہ ماں کے پیٹ سے نکل کر آواز دے کر مرے اس کا جنازہ پڑھا جائے جو اتنا بھی نہ ہو، اس کو یونہی دفن کر دینا چاہیے۔ (فتاویٰ رضویہ جلد اول ص ۴۴۵)

سوال : میت کو بوقت غسل تین بار اٹھا کر بٹھلانا اور کلون کرنا کیسا ہے۔ غسل میت کس طرح ہے؟

جواب : میت کو بٹھلانا اور کلون دینا کوئی سنت امر نہیں، غسل مسنونہ یہی ہے کہ پہلے میت کو اعضاء وضو دھوئے، پھر سارے بدن پر پانی بہا دیا جائے اور پس۔ (فتاویٰ رضویہ جلد اول ص ۴۴۵)

سوال : میت کو عمار پہننا کیسا ہے بعض آدمی میت کو عمار دیتے ہیں؟

جواب : میت کو عمار پہننا اقرون غیر سے ثابت نہیں، لہذا بدعت ہے۔ میت کو صرف چادر مل میں پینا چاہیے جن چادریں ہوں یا دو۔ (فتاویٰ رضویہ جلد اول ص ۴۴۵)

سوال : شیعہ اور دیگر اہل بدعت کا جنازہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں۔

جواب : شیعہ کے کئی فرقے ہیں ایک زیدی کہلاتے ہیں۔ وہ حضرت ابو بکرؓ اور دیگر صحابہؓ کو کالی نہیں دیتے نہ ان کو منافق کہتے ہیں۔ بلکہ صرف حضرت علیؓ کو حضرت ابو بکرؓ و دیگر صحابہؓ پر فضیلت دیتے ہیں۔ تو ایسے شیعہ

کافر نہیں۔ ان کا جنازہ اگر کوئی پڑھے تو کوئی حرج نہیں، لیکن پڑھنا اچھا نہیں، کیوں کہ لوگوں کے دلوں میں ان کی نفرت نہیں رہتی۔ بکدان کو اچھا سمجھنے لگتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تبیہ کے لیے مقررین کا جنازہ نہیں پڑھتے تھے زید بن شیبہ تو اس سے کئی درجہ بڑے ہیں۔ ان کا جنازہ بطریق اولیٰ نہ پڑھنا چاہیے اور جو شیعہ حضرات ابو بکرؓ وغیرہ کو گال دیتے ہیں اور کہتے ہیں ان کا ایمان منافقانہ تھا۔ تو ایسے شیعہ کافریں اور کافروں کی بابت قرآن مجید میں ارشاد ہے: **وَإِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَی الْکَافِرِیْنَ (المع ۵۷) دعوہ ۱۷) یعنی کافروں پر اللہ تعالیٰ نے جنت حرام کر دی ہے۔ اسی طرح مشرک کی بابت فرمایا ہے۔ إِنَّهُ مَنْ یُشْرِكْ بِاللّٰهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَیْهِ الْجَنَّةَ۔ (سورۃ مائدہ ۷۲) یعنی جو مشرک کرے اس پر اللہ تعالیٰ نے جنت حرام کر دی ہے جب جنت حرام ہے تو نماز جنازہ کا جس کے لیے ہوگی۔ دوسری آیت میں ہے: مَا كَانَ لِلشَّیْءِ وَالَّذِیْنَ اصْطَوٰاْ اَنْ یَسْتَفْزِفُوْا اِلَیْهِمْ (بارہ ۷۲) دعوہ ۱۷) یعنی نبی کے لیے اور ایمان والوں کے لیے لائق نہیں کہ مشرکوں کے لیے بخشش مانگیں، خواہ ان کے رشتہ دار ہوں جب ان کو معلوم ہو گیا کہ وہ دوزخی ہیں۔ اس آیت میں مشرکوں کے لیے بخشش نہ مانگنے کی وجہ بتائی ہے کہ وہ دوزخی ہیں۔ یعنی ان کو دوزخ سے کسی وقت نجات نہیں۔ پس جس شخص کی کسی وقت نجات کی امید نہ ہو، اس کے لیے بخشش کی دعا کرنا نیک ہے۔ اور شیعہ مذکور ہو کہ کافر ہے۔ اس کی نجات کی بھی امید نہیں۔ پس اس کی بابت بھی بخشش کی دعا منع ہے، حدیث میں ہے: الْقَدْرِیَّةُ تُجَوِّسُ هَٰذَا الْاُمَمَ اِنْ مَرَّضُوْا اَفْلَا تَقُوْذُوْهُمْ وَاِنْ مَاتُوْا اَفْلَا تَقْبَلُوْهُمْ (رواہ احمد و ابوداؤد مشکوٰۃ باب الایمان بالقدر۔ یعنی تقدیر سے انکار کرنے والے اُمت کے مجوسی ہیں اگر بیمار ہو جائیں تو ان کی بیماری پڑی نہ کر و اگر مر جائیں تو ان کے کفن و دفن اور جنازہ میں حاضر نہ ہو۔**

جیسے تقدیر کے منکروں کو اس حدیث میں اس اُمت کے مجوس قرار دیا ہے۔ اس طرح شیعہ کو ایک اور حدیث میں اس اُمت کے نصاریٰ قرار دیا ہے۔ مشکوٰۃ باب مناقب علیؓ میں حدیث ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ کو فرمایا تیری بی بی علیہ السلام کی مثال ہے۔ یہو د نے اس سے بغض رکھا یہاں تک کہ ان کی ماہ پر بہتان باندھا اور نصاریٰ نے ان سے محبت کی، یہاں تک کہ ان کو اس مرتبہ تک پہنچا دیا کہ جو اس کے لائق نہ تھا۔ یعنی ایک بغض میں ہلاک ہو گئے ایک محبت میں۔ حضرت علیؓ نے فرمایا مجھ سے محبت میں افراط کرنے والا بھی ہلاک ہو جائے گا اور مجھ سے بغض رکھنے والا بھی ہلاک ہو جائے گا جس کو میرا بغض بہتان پر آمادہ

کرتا ہے۔ سو یہ پیش گوئی ہو کہ یہی رہی۔ خارجی حضرت علیؑ سے بغض رکھتے ہیں۔ گویا کہ وہ اس امت کے یہود ہیں اور شیعہ محبت میں افزا کرتے ہیں یہاں تک کہ ان کی محبت کی وجہ سے حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بغض رکھتے ہیں۔ تو گویا کہ اس امت کے نصارے ہوئے۔ پس جیسے قدر یہ کا جنازہ جائز نہیں کیوں کہ وہ اس امت کے مجوس ہیں۔ اس طرح شیعہ اور خارجی کا بھی جنازہ جائز نہیں۔ کیوں کہ وہ اس امت کے یہود و نصارے ہیں۔ جس امام نے جنازہ پڑھا ہے۔ اُس کو امامت سے معزول کر دینا چاہیے اس لیے کہ اس جنازہ ایک کافر کا جنازہ پڑھ دیا۔ (مافظہ محمد، عبداللہ امرتسری از رو پڑھ صلح انبالہ (فتاویٰ امجدیہ رد پڑ جلد ۲ ص ۴۴۵)

سوال : بچہ بھی قبل بولغ معصوم ہوتا ہے اور شہید بھی گناہوں سے پاک ہو جاتا ہے۔ بچہ کو غسل دیا جاتا ہے اور اُس کا جنازہ بھی پڑھا جاتا ہے۔ مگر شہید کو نہ غسل دیا جاتا ہے اور نہ اس پر نماز جنازہ پڑھی جاتی ہے۔ اس کا سبب اور اس میں فرق کیوں ہے؟

جواب : شہید نے چونکہ اپنے عمل سے یہ درجہ پایا ہے اس لیے اُس کی بزرگی اور عظمت ظاہر کرنے کے لیے اس کا جنازہ نہیں پڑھا جاتا۔ بچہ نے اپنے اعمال سے کچھ حاصل نہیں کیا، بلکہ خدا نے اپنے فضل سے اس سے قلم اٹھایا ہوا ہے، کہ اُس کے گناہ نہیں کٹے جاتے اس لیے اس کا جنازہ پڑھتے ہیں۔ (فتاویٰ امجدیہ جلد ۲ ص ۴۵۱)

سوال : ایک آدمی کے گھر دو عورتیں نکاحی ہیں۔ ان دونوں میں سے ایک کے گھر زنا کا لڑکا پیدا ہوا ہے۔ چار پانچ ماہ کا ہو کہ مر گیا۔ امام مسجد کو جنازہ کے لیے بلایا گیا۔ امام مسجد نے جواب دیا کہ میں اس کا جنازہ نہیں پڑھتا، تاکہ اس کو کچھ عبرت حاصل ہو، لوگ امام مسجد کو ملامت کرتے ہیں کہ پاک جان کا جنازہ نہیں پڑھا۔ اب سوال یہ ہے کہ امام لائق ملامت ہے یا نہیں؟

جواب : بچہ معصوم ہے۔ معصوم کا جنازہ پڑھنا چاہیے تھا۔ کیونکہ قصہ ماں باپ کا ہے۔ ماں باپ کو تنبیہ کرنے کی صورت یہ ہے کہ ان کا بھانڈا چھیک دیا جائے۔ مگر اب امام کو بھی ملامت نہ کرنی چاہیے کیوں کہ اس کی نیت بھی نیک ہے لیکن آئندہ کے لیے آگاہ رہنا چاہیے کہ ظلم کسی کا ہو اور زیادتی کسی پر ہو، یہ مناسب نہیں

عبداللہ امرتسری از روپڑی (فتاویٰ امجدیہ جلد اول ص ۴۵)

سوال: قبرستان میں جنازہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: عن ابی ہریرۃ ان امراء سودا و کانت تقم المسجد اذ شاب ففقدھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فکسب عنہا و عنہ فقالوا مات قال افلا الذبحونی قال نکاتھم صغیرا امرھا ادا مرہ فقال ولونی علی بردہ من لود فصلی علیہا (مشکوٰۃ باب المنی بالحنانۃ) یعنی ابو ہریرۃ سے روایت ہے کہ ایک حبشیہ یا حوران سرور مسجد کو جازر دیتا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو نہ پایا، آپ نے اس کی بابت پوچھا۔ لوگوں نے کہا کہ وہ مر گیا ہے۔ فرمایا مجھے تم نے خبر کیوں نہ دی۔ ابو ہریرۃ کہتے ہیں لوگوں نے گویا اس کا سبب اچھا سمجھا۔ آپ نے فرمایا مجھے اس کی قبر بتاؤ۔ انہوں نے قبر بتائی تو آپ نے قہقہہ پر جا کر نماز جنازہ ادا کی۔ پھر فرمایا یہ قبریں اندھیر سے میری ہیں، میری نماز جنازہ پڑھنے سے خدا ان کو روشن کر دیتا ہے۔

اس حدیث سے قبرستان میں نماز جنازہ پڑھنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہوگا۔

(حافظ محمد) عبداللہ امرتسری از روپڑی (فتاویٰ امجدیہ جلد دوم ص ۴۵)

سوال: اہل میت کے مکان پر کچھ روز تک گوشت نہ آنے دینا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: یہ کام چونکہ خاص طور پر ہندوؤں کے اہل ہوتا ہے۔ اسلئے اگر کوئی مسلمان اُن کی مشابہت کرے گا تو انہیں میں شامل ہوگا۔ حدیث میں ہے، من تشبه بقوم فهو منهم یعنی جو کسی قوم سے مشابہت کرے وہ انہیں میں سے ہے۔ اس قسم کی روایتیں بہت ہیں جن کی یہاں گنجائش نہیں۔ اس لیے ہم ایک آدھ حدیث پر اکتفا کرتے ہیں۔ مشکوٰۃ میں ہے،

عن عمران بن حصین و ابی ہریرۃ قال خرجنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی جنازۃ فرائی قوماً قوطر حوا اردیتم یمشون فی قص فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الفعل الحب علیہ ما تأخذون البصم الحب علیہ تمہون لقد فہمت ان اذعو علیکم و دعوتہ شرجون فی غیر صورک قال فخذوا اذیتکم ولم یسودوا الذلک یعنی عمران بن حصین اور ابی ہریرۃ سے روایت ہے کہ رسول اللہ

صل اللہ علیہ وسلم نے (ڈانٹ کر) فرمایا کیا جاہلیت کا فعل یعنی ہو کیا جاہلیت سے مشابہت کرتے ہو۔ میں نے تصدیق کیا کہ قرآن ایسی بددعا کروں جس سے تمہاری صورتیں مسخ ہو جائیں۔ راوی کہتا ہے کہ حضور علیہ السلام کے ڈانٹنے پر انہوں نے چادریں لے لیں اور پھر اس کام کے لیے نہیں ملے۔ (رسالہ بدعات کی تردید ص ۶)

سوال، استقامتیت جائز ہے یا نہ کیوں کہ لوگوں کا خیال ہے کہ میت کے گناہ صاف کر دیے جاتے ہیں؟
جواب، استقامتیت تین وجہوں سے ناجائز ہے۔ اول یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں غیر القرون میں یعنی صحابہ و تابعین و تبع تابعین میں استقامت کا نام و نشان نہ تھا۔ حالانکہ بیشہ اس زمانہ مسعود میں امرت ہوتے تھے مگر باوجود اس کے نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اجماع سے نہ صحابہ سے نہ تابعین سے نہ تبع تابعین سے نہ ائمہ دین سے، اگر اس طریق سے گناہ صاف ہوتے تو کیا ان کو گناہ کی معافی کی ضرورت نہ تھی۔ یا وہ میت کے خیر خواہ نہ تھے، یا ان کو نیک کاموں کا شوق نہ تھا۔ جب یہ سب باتیں تھیں بلکہ ہم سے بڑھ کر وہ ایسی باتوں کا خیال رکھتے تھے۔ تو پھر کیا وجہ ہے کہ غیر القرون میں اس کا ثبوت نہیں۔ اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ استقامتیت کے گناہ نہیں ہوتے اور جب میت کے گناہ صاف نہ ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں من کذب علی مشرکاً فلیتوا مقبلاً من النار (مشکوٰۃ) یعنی جو مجھ پر جھوٹ بولے وہ اپنا ٹھکانہ آگ میں بنائے۔

دوسری وجہ یہ کہ جس کام کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ضرورت ہو اور اس کے کرنے سے کوئی فائدہ بھی نہ ہو، پھر اس کو کون کرے تو وہ قطعی بدعت ہوتا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں: من احدث فی امرنا ہذا ما لیس منہ فہود (مشکوٰۃ) یعنی جو ہمارے دین میں نئی بات نکالے وہ مردود ہے۔ اور ایک روایت ہے کہ ایسا شخص لعنتی ہے۔ بلکہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر نیا کام دین میں مردود ہے۔ خواہ اس کی ضرورت ہو یا نہ ہو پس استقامتیت کے دائرہ کو چاہیے کہ یا تو غیر القرون سے اس کا ثبوت دیں یا خدا سے ڈریں اور ایسے کاموں سے باز آئیں جو بدلے ثواب کے خدا کی ناراضگی کا باعث ہیں۔ تیسری وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ان الله لا یبظروا صلوٰۃکم وادعائکم و لکن ینظروا قلوبکم و ادعائکم (مشکوٰۃ) یعنی اللہ تعالیٰ تمہاری صورتوں اور مالی کو نہیں دیکھتا۔ لیکن تمہارے دلوں اور عملوں کو دیکھتا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں وہ بات قدر رکھتی ہے۔ جو دل سے ہو اور یہ بات ظاہر ہے کہ استقامت میں جب قرآن مجید پیرایا جاتا ہے

بولے سے نیت بخشنے کی نہیں ہوتی، کیوں کہ اگر کپڑے پورا نہ ہو اور درمیان میں ہی ایک شخص لے کر چلا گیا اور کچھ کہ جب مجھے بخش دیا گیا ہے تو میری مرضی کسی کو بخشوں یا نہ۔ اسقاط کرنے والے اس کو بُرا مانیں گے بلکہ کہیں گے کہ اسقاط نہیں ہوا۔ پس معلوم ہوا کہ یہ بخشا برائے نام ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کو ایک طرح کا دھوکہ دینا ہے۔ بھلا ایسے عمل سے اللہ خوش ہو گا یا ناراض۔

بہی کی طرف بہت لوگ میلوں سے زکوٰۃ ادا کرتے ہیں۔ تمام روپوں کی زکوٰۃ نکال کر ایک گھرے میں ڈال کر اوپر سے گیوں سے بھر کر فقیر کو دے دیتے ہیں۔ پھر فقیر کو کہتے ہیں کہ تم ان دانوں کو لیا کرو گے۔ روپیہ دو روپیہ سے کم کو فروخت کر دو۔ فقیر بیچارے کو کیا معلوم کہ دانوں کے نیچے روپے ہیں۔ وہ بیچارہ دو روپیہ دو روپیہ غنیمت سمجھ کر بڑی خوشی سے فروخت کر دیتا ہے۔ زکوٰۃ دیئے والے یہ خیال کرتے ہیں کہ ہماری زکوٰۃ ادا ہو گئی، کیوں کہ ایک مرتبہ فقیر کے سپرد کر دی ہے۔ آگے وہ اپنی خوشی سے جس کو چاہے فروخت کر دے اور یہ خیال نہیں کرتے کہ اس دھوکے سے فقیر تو دھوکہ کھا سکتا ہے۔ مگر ملام النوب تو دھوکہ نہیں کھا سکتا۔ اب اسقاط کرنے والے بھی خدا کو دھوکہ سے خوش کرنا چاہتے ہیں کہ لفظ بخشش کا بولنے میں اور اندر نیت نہیں ہوتی۔ مگر یاد رہے کہ جو خدا سے دھوکہ کرے گا وہ خود دھوکہ میں ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ** یعنی وہ اللہ تعالیٰ کو دھوکہ دیتے ہیں اور اللہ ان کو دھوکہ کا بدلہ دیتا ہے۔ یعنی وہ اس فعل کے سبب سے دھوکے میں ہیں۔

(رسالہ بدعات مروجہ کی تردید صفحہ ۱۷۷ از مولانا عبداللہ محدث روپڑی)

سوال : میت کے وارثوں کا چار روز کے بعد دریا پر جا کر بغیر من پاک وصاف ہونے کے نہانا اور کپڑے دھونا جائز ہے یا نہ ؟

جواب : چوتھے روز دریا پر کپڑے دھونے کی وجہ یہ ہی معلوم ہوتی ہے کہ تاہم کو نہاست کا سبب سمجھے ہیں تو اس بنا پر بدن پہلے ہی پلید ہوں گے کیوں کہ تاہم کا آخر پہلے بدن پر پڑتا ہے پھر کپڑوں پر تو یہ لوگ اتنے روز تک پلید بدن اور پلید کپڑوں کے ساتھ نمازیں پڑھتے ہوں گے اور اسی طرح پلیدی کی حالت میں مسجد میں آتے جاتے ہوں گے۔ بلکہ ان کے نزدیک میت کا بدن اور کفن بطریقہ اولیٰ پلید ہوتا ہوگا۔ یہاں تک کہ غسل سے بھی پاک نہیں ہوتا ہوگا۔ کیوں کہ تاہم اسی کی جانب سے آیا ہے۔ اور اس سے عاذا اللہ لازم آئے گا کہ سب بزرگ پلید

ایک دفن ہوتے ہیں اور پیدہ ہی کی حالت میں ان کا جنازہ پڑھا جاتا ہے۔ اسی طرح ماذ اللہ تمکے دنوں کا کھانا پینا پیدہ پر پیدہ ہوگا۔ کیا یہ مسلمانوں کا عقیدہ ہو سکتا ہے۔ یہ سب میں گھڑت باتیں ہیں جن کے ثبوت پر کوئی دلیل نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو قائم کو سب طہارت گناہ قرار دیتے ہیں یہ لوگ نجاست سمجھتے ہیں مشکوٰۃ میں حدیث ہے: مَا يَصِيبُ الْمُسْلِمَ مِنْ نَجَسٍ وَلَا وَدْبٍ وَلَا حَزَنٍ وَلَا آذَى وَلَا غِلْمٍ حَتَّى الشُّكُوكَ يَشَاكُهُ إِلَّا كَفَرًا اللَّهُ بِمَا مِنْ خَطِيئَةٍ يَعْنِي مُسْلِمًا كَوْنِي تَهْلُكُ أَوْ كَوْنِي يَمَارِي أَوْ كَوْنِي مَدْمَكُوكِي تَهْلِكُ أَوْ كَوْنِي غَمٌ يَنْتَبِهَا مَكَرًا لِلَّهِ تَعَالَى اِنْ مَعْصِيَتُكَ كَسَامَةِ اسْكَهْ كَمَا هُوَ اِنْ كَا كَفَارُهُ كَرِيْتَلَهُ۔ یعنی گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔ دیکھئے معصیتوں کے ساتھ انہاں کی کیا پاک ہونے کا سبب جو اس کے الٹ عقیدہ رکھتے وہ رسول کے ماننے والا ہونا یا منکر۔ (رسالہ مذکور ص ۱۱)

سوال: میت کو دفن کر کے قبرستان سے باہر اگر چالیس قدم یا باستر قدم، پر دھانے بغیر کرنا جائز ہے یا نہ؟

جواب: ابو داؤد میں حدیث ہے عن عثمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فرغ من دفن الميت وقف عليه فقال استغفروا له ولا تخيموا له التثبيت فانہ الا ان یسئل: یعنی عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب دفن میت سے ہوتے تو اس پر کھڑے ہوتے اور فراتے اپنے بھائی کے لیے بخشش مانگو اور ثابت قدمی کا سوال کرو کیوں کہ وہ اس وقت سوال کیا جاتا ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہے کہ سنت طریق یہ ہے کہ وہیں (قبر کے گرد) کھڑے ہو کر بخشش کی دُعا مانگی جائے اور ثابت قدمی کا سوال کیا جائے۔ چالیس قدم یا باستر قدم۔ پر اگر دُعا کرنا سنت کے خلاف ہے اور بدعت ہے۔ جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا طریق چھوڑ کر اپنی طرف سے کوئی طریقہ جاری کرے رسول کی امت و طریقہ سے نہیں مشکوٰۃ میں حدیث ہے: تین شخصوں نے عہد کیا ایک نے کہا کہ میں ہمیشہ رات کو نماز پڑھوں گا، یعنی سوؤں گا نہیں دوسرے نے کہا میں ہمیشہ روزے رکھوں گا۔ کبھی افطار نہیں کروں گا۔ تیسرے نے کہا میں کبھی نکاح نہیں کروں گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو بلا کر ڈانٹا اور کہا میں تم سے زیادہ پرہیزگار ہوں پھر میں سوتا بھی ہوں، نماز بھی پڑھتا ہوں، روزہ بھی رکھتا ہوں، افطار بھی کرتا ہوں، نکاح بھی کرتا ہوں کیا تم مجھ سے پرہیزگار بننا چاہتے ہو۔ پھر فرمایا: مَنْ دَعَبَ عَنْ شَيْئٍ فَلَيْسَ مِنِّي یعنی جو میرے طریقہ سے منہ پھیرے وہ مجھ سے نہیں۔ (رسالہ ہدایات مرد و عورت کی تردید ص ۱۱)

سوال۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر میت کو حائفہ غسل دے۔ تو جائز ہے یا نہیں۔ بینوا تو جرد

جواب۔ حائفہ کو غسل دینا جائز ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے زانو پر سر رکھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرآن پڑھتے تھے۔ اور حضرت عائشہ حائفہ موتی یقین و نیز آپ حضرت عائشہ سے جب کہ وہ حالت حیض میں ہوتیں۔ بھلے وغیرہ طلب کرتے تھے۔ تو یہ بدرجہ اولیٰ جائز ہوگا اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

[سید محمد نذیر حسین]

ہوالموفق۔ اگر میت کو حائفہ غسل دے تو بلاشبہ جائز ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب ایک مکان میں ہوتے تو اپنے سر مبارک کو مسجد سے نکالتے اور حضرت عائشہؓ اپنے حجرہ میں بیٹھی ہوئی حالت حیض میں آپ کے سر کو دھوتیں۔ صحیح بخاری میں ہے وکان یخرجہ راسہ وھو محتکف عندہا نا حائفہ پس جب حائفہ کو زندہ کا بعض عضو دھونا جائز ہے۔ تو میت کو غسل دینا بھی بلاشبہ جائز ہوگا۔ واللہ اعلم بالصواب۔ مکتبہ محمد عبدالرحمن المبارک فوری عفا اللہ عنہ۔ (قادیانی نذیر یہ جلد ۱ ص ۱۱۱)

سوال۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسائل ذیل میں کہ دہلی میں کفن پر تین بندہ تھے اور قبر میں دو بند کھولنے اور کمر کے بند نہ کھولنے کی رسم ہے اور مٹی دیتے وقت آیت مَا خَلَقْنَاكُمْ إِلَّا طَرَفًا پڑھتے ہیں یا اور کفن کو کھول کر قبر رخ میت کا منہ موڑ دینے کا رواج ہے۔ پس وال یہ ہے کہ شرع شریعت میں بند باندھنے کی صورت اور وقت اور موقع کیا لکھا ہے۔ اور کس چیز سے باندھنے کا حکم ہے۔ اور جب کہ بند باندھنا ضروری نہیں تو تمام ملک میں اس کا رواج لازمی طور سے رائج ہے۔ بینوا تو جرد

جواب۔ کسی آیت یا حدیث میں کفن پر بند باندھنے کا کچھ ذکر نہیں آیا ہے۔ نہ اس کی صورت کا کچھ ذکر آیا ہے۔ اور نہ اس کے وقت اور موقع کا کچھ تذکرہ آیا ہے۔ اور نہ اس کا بیان آیا ہے کہ جس چیز سے باندھنا اور کسے بند باندھنا چاہئے۔ ہاں فقہاء کہتے ہیں کہ اگر کفن کو منتشر ہونے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعتکاف کی حالت میں اپنا سر مسجد سے حجرہ کے اندر کر دیتے اور میں سر خود تھی۔ حالانکہ میں مائتہ ہوتی۔

میت کے کھل جانے کا خوف ہو تو کفن کو دھجی سے باندھ دیں اور قبر میں رکھنے کے بعد کفن منتشر ہونے کا خوف نہیں رہتا اس وجہ سے قبر میں بند کھول دینے کو کھلنا ہے۔ ہدایہ میں ہے وان خافوا ان ينتشر الكفن عنه عقداده يخرقة صيانة عن الكشف واذا وضع في الحدة يحل العقد لوقوع الامن من الانتشار انتهى ملخصاً اور آیه وَمِمَّا خَلَقْنَا كُفْرًا إِلَى كَافٍ مِّمَّا دِينَةٍ وقت پڑھنا معلوم نہیں ہوتا۔ اور میت کو حدف میں قبضہ رخ متوجہ کر دینا حدیث سے ثابت ہے۔ حافظ ابن حجر تخریج ہدایہ میں لکھتے ہیں۔ واما التوجه الى القبلة فقیح حدیث ابی ہریرۃ وقتادة ان البراء بن معمر را لما توفي اوصى ان يوجه الى القبلة فقال النبي صلى الله عليه وسلم اصاب صحح الحاكم۔ حسره عبد الرحمن عفی عنہ۔

سید محمد زین حسین

ہو الموفق۔ کفن پر بند باندھنے اور اس کو قبر میں کھول دینے کے بارے میں کوئی حدیث مرفوعہ نظر سے نہیں گزری۔ ہاں سرہ بن جندب کا ایک اثر اس بارے میں دیکھنے میں آیا ہے شرح معانی الآثار صفحہ ۲۹۲ جلد ۱ میں عثمان بن حجاج سے روایت ہے۔ کہ سرہ بن جندب کا ایک لڑکا انتقال کر گیا تو انہوں نے اس کو غسل دیا اور کفنایا پھر اپنے غلام سے کہا کہ اسے دفن کے لئے باؤ اور جیسا اس کو قبر میں رکھا تو بسم اللہ علی سنتہ رسول اللہ کہیں پھر اس کے سر کی گرہ اور اس کے پیر کی گرہ کھول دینا۔ لفظہ ہکذا افضل بلین ید یہ وکفن بلین ید یہ ثم قال لمولاه الطلق یہ الی حضرتہ فاذا وضعتہ فی الحدة فقل بسم اللہ وعلی سنتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم اطلق عقد راسہ وعقد رجلیہ۔ اور علمائے حنفیہ وشافعیہ نے لکھا ہے کہ سٹی دیتے وقت آیت وَمِمَّا خَلَقْنَا كُفْرًا إِلَى كَافٍ مِّمَّا دِينَةٍ پڑھنا مستحب ہے علامہ شوکانی نیل الاوطار صفحہ ۲۲۲ جلد ۳ میں لکھتے ہیں۔ قوله من قبل راسہ فیکہ دلیل علی ان

اس کو غسل اور کفن دیا پھر اپنے غلام کو کہ اس کو قبر میں لے جا کر دفن کر دو جب سے حدف میں رکھو تو کہو اللہ کے نام اور رسول اللہ کی سنت پر پھر اس کا پاؤں اور سر کا کھول دینا۔ اس میں یہ ہے کہ میت پر مٹی سر کا جانب سے ڈالنا مستحب ہے اور یہ بھی مستحب ہے کہ کس وقت یہ آیت پڑھے۔ اسی سے ہم نے تم کو یہ لکھا اور اسی میں نوٹ لکھ گئے۔ اور اسی سے دوسری مرتبہ نکالیں گے اس کو امام شافعی کے اصحاب نے ذکر کیا ہے۔

لشادۃ ان یجئ علی المیت من جهة راسه ویستحب ان یقول عند ذلک مِنْهَا
 خَلَقْنَاکُمْ وَفِیْهَا نُعِیدُکُمْ وَفِیْهَا نُخْرِجُکُمْ تَارَةً أُخْرٰی ذکرہ اصحاب الشافعی
 تہی اور اسی طرح سبل السلام میں بھی لکھا ہے۔ اور اس بارے میں ایک ضعیف حدیث آئی
 ہے مرقاة شرح مشکوٰۃ میں ہے۔ دوسری احمد یا سناد ضعیف انہ
 قول مع الاولیٰ مِنْهَا خَلَقْنَاکُمْ ومع الثانیة وَفِیْهَا نُعِیدُکُمْ ومع الثالثہ وَفِیْهَا
 نُخْرِجُکُمْ تَارَةً أُخْرٰی یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پہلی بار مٹی ڈالنے کے وقت
 مِنْهَا خَلَقْنَاکُمْ پڑھتے اور دوسری بار میں وَفِیْهَا نُعِیدُکُمْ پڑھتے اور تیسری بار میں
 مِنْهَا نُخْرِجُکُمْ تَارَةً أُخْرٰی پڑھتے اور ایک حدیث ضعیف میں میت کو قبر میں رکھنے
 کے وقت بھی اس آیت کا پڑھنا آیا ہے۔ نیل الاوطار صفحہ ۳۲۱ جلد میں
 ہے وعن ابی امامۃ عند الحاکم والبیہقی بلفظ لہا وضعت امر کلثوم بنت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فی القبر قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم مِنْهَا خَلَقْنَاکُمْ وَفِیْهَا نُعِیدُکُمْ وَفِیْهَا نُخْرِجُکُمْ تَارَةً أُخْرٰی وَفِی سَبِیلِ اللہ
 عَلٰی مِلَّةِ رَسُوْلِ اللہ الحدیث وسندہ ضعیف انتہی۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 کتبہ محمد عبدالرحمن البارکقوری عفا اللہ عنہ۔ (قائد اندریہ جلد ۱ ص ۱۶۷)

سوال۔ در نیوالبسبب ناواقفیت دریں مسئلہ بسیار احتمال افتادہ است کو برائے
 دفن کردن یک قبر میکنند۔ چون نوبت بہ تیار شدن قبر افتادہ نشان قبر کہنہ
 پدید آمد یعنی استخوان دست و پا و تمام بدن موجود بود و نہ باز آن قبر را بند کردہ دیگر
 ہا قبر کہنہ بدند آنجا نیز بہمان طور بظہور آمد آن را نیز دفن کردند بار سوم قبر کے کندہ
 آنجا ہم نشان سر دہ بظہور رسید باز چہ می فرمایند علمائے دین و مفتیان شرع
 متین کہ کفن میت را در آنجا دفن کنند یا بکند جواب مسئلہ ہذا از روئے کتب معتبرہ
 احادیث ترقیم فرمایند و معاشدہ و حدیث نگارشش نمایند فقط۔

جواب۔ در صورت مرگومہ ہر گاہ در ہر جا قبر کنند و دست و پا مرده بر آئین
وہمہ جائے مقبرہ خالی از اعضاء مرده نمی یا بندہ پس در وقت لا چاری اگر در یک
قبر کہ در آن اعضاء میت نمودار می شود میت نورادفن کنند مضائقہ ندارد زیرا کہ
بر وقت ضرورت دفن کردن دو میت و سه میت در یک قبر جائز است چنانکہ
در مشہد اہل بیت علیہم السلام بطور وقوع آمد کہ آنحضرت صلعم دو سه میت در یک قبر دفن
کردند چنانچہ در کتب احادیث مذکور است و از فتاویٰ عالمگیریہ مستفاد
می شود لایذ عن اثنان او ثلثہ فی قبر واحد الا عند الحاجة انتہی ما فی الفتاویٰ
العالمگیریہ و اگر جائے دیگر کہ خالی از میت باشد قبر کنند بیدہ دفن کنند بہتر و اولی
است و بر وقت نیافتن جائے خالی از اعضاء میت پس در قبر کہنہ کہ اعضاء
ظاہر می شود میت نورادان در حالت لا چاری دفن کردن مضائقہ ندارد
الضرورات تجزئ المخطورات واللہ اعلم بالصواب۔ الا تم سید محمد نذیر حسین
علی عنہ۔ (فتاویٰ نذیریہ جلد ۱ ص ۱۰۰)

سید محمد نذیر حسین

سوال۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ اس علاقہ میں ایک قبر کھودی گئی۔ اتفاق سے وہاں کس مرده کی
ہڈیاں نکل آئیں۔ اس کو دفن کر کے پھر دوسری جگہ قبر کھودی گئی وہاں بھی یہی معاملہ ہوا پھر تیسری جگہ قبر کھودی
گئی پھر وہی کیفیت ہوئی بتایا جائے کہ اس صورت میں کس پرانی قبر میں میت کو دفن کرنا جائز ہے۔ یا نہیں
مسئلہ ہذا کتب معتبرہ سے تحریر فرمادیں اور امثلہ بھی بیان فرمادیں۔

جواب۔ جب ہر جگہ سے قبر برآمد ہوئی اور قبرستان میں کوئی خالی جگہ نہیں ملتی تو اس صورت میں
پرانی قبر میں دفن کرنا جائز ہے۔ احد کے شہیدوں کو ایک قبر میں دو دہنیں نہیں کر کے دفن کیا گیا تھا۔ فتاویٰ
عالمگیری میں ہے "ضرورت کے سوا دو یا تین آدمیوں کو ایک ہی قبر میں دفن نہ کیا جائے" اور اگر کسی
اور خالی جگہ میں تازہ میت کو دفن کر دیا جائے تو بہتر ہے درہمچہوری کی حالت میں کسی پرانی قبر میں دفن
کر دینا جائز ہے۔

سوال۔ چہ فرمایند علمائے دین و مفتیان شرع متین اندر میں مسئلہ کہ تا وقتیکہ نان بوجہ خوب
ہیما نشود برگز مردہ را تجہیز و تکفین و دفن نکنند و بریں طور اگر مردہ راسہ روز یکم زیادہ دفن
نکند گندہ و متفع باشد یا نہ حکم صلوة جنازہ چگونہ است بیخود تو جرو۔

جواب۔ در تجہیز و تکفین و دفن میت عجلت و شتابی پر ضرور است بدلیل حدیث ابو داؤد
عن حصان بن دحرج ان طلحة بن البراء مرض فأتى النبي صلى الله عليه
وسلم يعوده فقال افي لا اري الا قد حدث به الموت فاذا نولي به فاجعلوا

فانه لا يذبحي لحيفة مسلح ان تحبس بين ظهروا في اهل رواه ابو داؤد كذا في المشكوة
و در بدر التمام و مسک التمام شرح بلوغ المرام نقل می کنند از فتح الباری حدیث عبد اللہ بن عمر
را کہ شنیدم رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم را کہ می فرمود چون بمیرد کسی از شما پس جس نکند

سوال۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ بعض لوگ جب تک چھ طرح کھانا تیار نہ ہو جائے۔ مردہ کو دفن نہیں کرتے
اگر اسی طرح دو تین روز تک مردہ کو دفن نہ کیا جائے، اور وہ بچل جائے یا زخمی ہوئے تو ایسے آدمی کا جنازہ پڑھنا
چاہئے یا نہیں۔ ۹۹

جواب۔ میت کو دفن کرنے میں بڑی جلدی کرنی چاہئے حدیث میں ہے کہ طلحہ بن براد یہاں سے۔ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم بیمار پر سی کے لئے تشریف لائے۔ آپ نے فرمایا میرے خیال میں ان پر اب موت
آیا ہی چاہتی ہے جب موت ہو جائے۔ تو مجھ کو اطلاع دینا اور جلدی کرنا یہ درست نہیں کہ مسلمان کی لاش
گھر والوں کے سامنے پڑی رہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی آدمی فوت
ہو جائے۔ اس کو روک نہ رکھنا چاہئے، اس کی قبر کی جلد از جلد تیاری کرنی چاہئے۔ ان دونوں
حدیثوں سے ثابت ہوا کہ میت کو جلد از جلد دفن کرنا چاہئے۔ اور روکنا نہ چاہئے۔ اور کھانا پکانے کے لئے
میت کو روک رکھنا ایک عجیب سی بات ہے۔ اور یہ طریقہ خلاف حدیث ہے۔ قرون ثلاثہ میں اس کا نام
دفن ان نہیں ملا۔ مجتہدین اس کے برخلاف ہیں۔ اور مطابق حدیث من عمل عملا ليس عليه امرنا
بقوم۔ یہ کام مردہ ہے۔ اور یہ جاہل اماموں کی اختراع ہے جو حرام طریقہ سے لوگوں کے دل کھاتے
ہیں۔ نفوذ باللہ من ہذہ الخرافات۔

اور اوستابی کیندہ بے بسوئے قبر وے اخر جہ الطہراتی باسناد حسن انتہی پس حدیث ابو داؤد و
وطبرانی مختصر است بر تعجیل و شتابی تجبیز و تکفین و دفن میت و این چہ معنی کہ تا وقتیکہ نان بود چہ خوب
مہیا نشود بگز تکفین و تجبیز و دفن نہ کردہ شود مردہ این طریقہ خلاف حدیث مانور و مخالف تعامل
قرون ثلثہ و عمل محبتہ دین و محدثین است و داخل در وعید ایں حدیث من عمل عملاً ایس
علیہ امرنا فہو و دہدادہ البخاری پس جس میت برائے مہیا و موجود شدن نان از
بدعت ضلالت و گمراہی است و این امر تعلیم از اختراع امامان جہلہ مساجد است کہ ازین
بہانہ مال مردم می خورند۔ نعوذ باللہ من ذلہ الجراۃ الشبیحۃ۔

دفتادی نذیریہ جلد ۱۱۱

سید محمد زبیر حسین ۱۲۸۱

سوال۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کہتا ہے کہ منع فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قطعی رات کے وقت دفن کرنے کو۔ عمر و اس مسئلہ کی تفسیر کا مثلاً شعی ہے زروئے شرع شریف کے جواب عنایت فرمائیں۔

جواب۔ رات کے وقت مردہ دفن کرنا جائز ہے۔ چنانچہ حضرت کے زمانہ میں ایک شخص تھے کہ رات کو ان کا انتقال ہو گیا اور رات ہی کو لوگوں نے ان کو دفن بھی کر دیا پھر صبح ہوئی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس یہ واقعہ بیان کیا گیا۔ تو آپ نے فرمایا کہ تم لوگوں نے مجھ کو کیوں خبر نہ کی۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کی قبر کے پاس تشریف لے گئے اور ان پر جنازہ کی نماز پڑھی منتہی میں ہے عن ابن عباس قال مات انسان کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعودہ فمات باللیل فدفن لیلًا فلما اصبح اخبروہ فقال ما من حکم ان تعلمو فی قالوا کان اللیل فکرمنا وکان ظلمۃ ان نشق علیک

۱۷۰ عبداللہ بن عباس نے کہا ایک آدمی رات کو فوت ہو گیا در رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی عیادت دیکھا رہا ہے کہ رات تھی۔ اور رات ہی کو اس کو دفن کر دیا گیا۔ جب صبح ہوئی تو آپ کو اطلاع دی گئی۔ آپ نے فرمایا تم نے مجھے کیوں نہ اطلاع دی انہوں نے کہا رات تھی اور اندھیر تھا آپ کو تکلیف دینا مناسب نہ سمجھا پھر آپ اس کی قبر پر آئے اور نماز پڑھی۔

فاتحی قبرہ فصلی علیہ رداۃ البخاری وابن ماجہ وقال البخاری ودفن ابو بکر لیلاً
جب لوگوں نے رات کو دفن کرنے کا اپنا واقعہ بیان کیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے اس بات سے منع نہیں فرمایا بلکہ یہ فرمایا کہ مجھ کو کیوں نہ خبر کی میں بھی تمہارے دفن
میں شریک ہوتا اس سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ رات کو دفن کرنا جائز ہے۔ ہاں البتہ
بعض حدیث سے ممانعت کا شبہ ہوتا ہے چنانچہ منتقی میں ہے عن جابر ان النبی صلی
اللہ علیہ وسلم خطب يوماً فذكر رجلاً من اصحابه قبض وكفن في كفن غير طائل
وقبر ليلاً فزجر النبي صلی اللہ علیہ وسلم ان يقبر الرجل ليلاً حتى يصلي عليه الا ان
يضطر انسان الى ذلك وقال النبي صلی اللہ علیہ وسلم اذا كفن احدكم اخاه فليحسن
كفنه رداۃ احمد ومسلم والبوداؤد لیکن فی الحقیقت اس سے ممانعت نہیں
ثابت ہوتی کیونکہ حدیث کا لفظ یوں ہے فزجر النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان يقبر الرجل ليلاً حتى يصلي
عليه اس جملہ سے صاف ثابت ہے کہ رات کے وقت دفن کرنا مطلقاً ممنوع نہیں ہے۔
بلکہ بغیر نماز کے رات کو دفن کرنا ممنوع ہے۔ لہذا زید کا مطلقاً یہ کہنا کہ منع فرمایا رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قطعی رات کے وقت دفن کرنے کو صحیح نہیں ہے۔ ہاں البتہ
بغیر نماز پڑھے رات کو دفن کرنا ممنوع ہے جیسا کہ حضرت جابرؓ کی حدیث سے ثابت
ہے خلاصہ یہ کہ رات کو مردہ دفن کرنا جائز ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

سید محمد نذیر حسین

ہو الموفق۔ اگر رات کو تجہیز و تکفین اور نماز جنازہ ہو سکے۔ تو رات کو دفن کرنا بلاشبہ جائز
و درست ہے کما یدل علیہ حدیث ابن عباسؓ المذکورہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ رات ہی کو
صلوٰۃ نبویؐ کا عیدوہم نے ایک دن خطبہ دیا آپ کے صحابہ میں سے ایک آدمی کا ذکر کیا کہ وہ فوت ہو گیا ہے۔ اور
معمولی قسم کا کفن دیا گیا ہے۔ اور اسے رات ہی میں دفن کیا گیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ٹانٹ کر منع فرمایا کہ
کسی آدمی کو رات کو دفن نہ کیا جائے تاکہ اس پر جنازہ کی نماز کثرت سے پڑھی جائے۔ ہاں اگر مجبوری
ہو تو علیحدہ بات ہے اور فرمایا جب کوئی تم میں سے اپنے بھائی کو کفن دے تو اچھا کفن دے۔

وفن کئے گئے تھے۔ اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا بھی رات ہی کو دفن کی گئی تھیں جاناظ
ابن حجر فتح الباری میں لکھتے ہیں۔ استدلال المصنف (ای الامام بخاری) للجواز ای
الجواز الدفن باللیل، بسا ذکرہ من حدیث ابن عباس وبعثتہ النبی صلی اللہ علیہ
وسلم علیہم دفنہا یاہ باللیل بل انکر علیہم عدمہ علامہ بامرہ واید ذلک بما صنع
الصحابۃ بانی بکرواں ذلک کالاجماع متہم علی الجواز وصرح ان علیا دفن فاطمہ لیلا
انتہی ملخصاً قاضی شوکانی نیل صفحہ ۲۳۱ جلد ۲ میں لکھتے ہیں۔ والاحادیث المذکورۃ
فی الباب تدل علی جواز الدفن باللیل وبہ قال الجمهور وکرہ الحسن البصری واستدل
بحدیث ابی قتادۃ وقیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم زجران یقبر الرجل لیلۃ حتی
یصلی علیہ واجیب عنہ ان الزجر منہ صلی اللہ علیہ وسلم انما کان لترك
الصلوۃ لا الدفن باللیل او الاجل انہم کانوا یدفنون باللیل لدواعی الکفن فالزجر
انما ہولما کان الدفن باللیل مظنۃ اسأۃ الکفن کما تقدم فاذا لم یقع تقصیر
فی الصلوۃ علی المیت وتکفینہ فلا یأس بالدفن لیلۃ واللہ اعلم۔ کتبہ محمد عبد الرحمن
البرکدوری عفا اللہ عنہ۔ وفتاویٰ تدریجہ جلد ۱ ص ۱۳۹

محمد شمس الدین

سلہ امام بخاری نے ابن عباس کی حدیث سے رات کو دفن کرنے کے متعلق استدلال کیا ہے اور کہہ کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے رات کو دفن
کرنے سے منع نہیں فرمایا بلکہ ان کو اطلاع دینے کی وجہ سے زجر کی اور اس کی تائید اس سے بھی ہوتا ہے کہ صحابہ نے حضرت ابوبکر کو رات
کے وقت دفن کیا تو یہ ایک طریقہ کا اجماع ہوا اور حضرت علی نے حضرت فاطمہ کو رات کے وقت دفن کیا۔ سلہ اس باب میں مندرجہ
احادیث دلالت کرتی ہیں کہ رات کو مرنے کو دفن کرنا جائز ہے عبور کا یہی مذہب ہے جس بصری اسے مکروہ جانتے ہیں۔ اور انہوں
نے البتہ قزوہ کی حدیث سے استدلال کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے رات کو دفن کرنے سے منع فرمایا ہے۔ یہاں تک کہ اس
پر نماز پڑھی جائے اور اس کا جواب ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ترک نماز کی وجہ سے ممانعت کی ہے نہ کہ رات کو دفن کرنے سے اور اس لئے
بھی رات کو وہ ممانعت دیا کرتے تھے اور جب نماز پڑھا اور کفن تکمیل تک پہنچا تو پھر رات کو دفن کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

ہ قولہ عجدیث ابی قتادۃ کذا فی الغلیل والصواب بجدیث جابر کما لا یخفی علی من طالع فی التلیل
باب استحباب احسان الکفن وباب الدفن لیلۃ ۱۲ عبد الرحمن مبارکپوری عفی عنہ۔

سوال۔ برپیشانی میت بسم اللہ اذا انگشت نوشتن و چیزے از قسم تبرک مثل پرده مکہ معظمہ بر کفن میت بسنن جائز است یا نہ۔

جواب۔ بسم اللہ نوشتن اذا انگشت برپیشانی میت از کتاب اللہ تعالیٰ و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و اجماع امت و قیاس مجتہدین ثابت نیست و ہرچہ کہ ازین اولہ اربعہ ثابت نباشد کہ دانش روا نیست و همچنین ادعیہ و اذکار نوشتن کفن یا علامہ یا دیگر اعضائے میت ہم جائز نیست و اگر کوئی کہ در بعض کتب فقہ روایت جواز ہم یافتہ می شود پس چگونہ عدول از ان کہ وہ شود چنانکہ علامہ فقہ محمد بن محمد بن زازی در فتاویٰ و در فتاویٰ میرحی ان یحق اللہ تعالیٰ للمیت ویجعلہ امتنا من عذاب القبر انتہی و در فتاویٰ تاتارخانیہ گفتہ حکى عن بعض انه اوصى ابنته اذا ماتت وغسلت فاكتب في جہتہی و صداری بسم اللہ الرحمن الرحیم قال ففعلت ثم روایت فی المنام و سألت عن حالہ فقال لما وضعت فی القبر جاثتني ملائكة العذاب فلما رأوا مكتوباً علی جہتہی و صداری بسم اللہ الرحمن الرحیم قالوا امت من العذاب انتہی و ابراہیم حلبی در صغیری شرح منیہ گفتہ و ذکر

سوال۔ میت کی پیشانی پر انگلی سے بسم اللہ لکھنا اور کوئی متبرک چیز مثلاً غلات کعبہ کا ٹکڑا کفن پر باندھا جائز ہے یا نہیں ۶۶۔

جواب۔ میت کی پیشانی پر انگلی سے بسم اللہ لکھنا کتاب الہی و سنت رسول و اجماع صحابہ و قیاس مجتہدین سے ہرگز ثابت نہیں ہے اور جو ان ہمارے دلیلوں میں سے کسی سے بھی ثابت نہ ہو وہ کام کرنا منع ہے اور اسی طرح کفن پر کوئی چیز لکھنا یا کسی متبرک چیز کا لکھنا بھی جائز نہیں ہے۔ اگر سوال کیا جائے کہ فقہ کی بعض کتابوں سے لکھنا ثابت ہوتا ہے جیسا کہ محمد بن محمد بن زازی نے فتاویٰ بن زازیہ میں لکھا ہے کہ وہ صاف نے کہا ہے کہ وہ اگر میت کی پیشانی یا پیٹھ پر عبد نامہ لکھا جائے تو امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو بخش دے۔ اور تاتارخانیہ میں ہے کہ کھانے پینے کے کھانے کو وصیت کی کہ جب

البزازی عن الصغار لو کتب علی جبهة المیت او عمامته او کفنه عهد نامہ
یرجی ان یغفر الله تعالی سجنانه الی ان قال وعن بعض المتقدمین انه
اوصی ان یکتب فی جبهته و صدره بسم الله الرحمن الرحیم الخ و علاؤ الدین
حصکفی در مختار گفته کتب علی جبهة المیت او عمامته او کفنه عهد نامہ
یرجی ان یغفر الله للمیت و اوصی بعضهم ان یکتب فی جبهته و فی صدره
بسم الله الرحمن الرحیم ففعل ثم روی فی المنام فسل فقال لما وضعت
فی القبر جائتني ملائكة العذاب فلما رأوا مکتوباً علی جبهتی بسم الله الرحمن
الرحیم قالوا انت من عذاب الله انتہی و ابن عابدین در رد المحتار گفته
قوله یرجی الخ مفادہ الاباحۃ او الندب و فی البزازیۃ قبیل کتاب الجنایات
و ذکر الامام الصغار لو کتب علی جبهة المیت او علی عمامته او کفنه عهد نامہ
یرجی ان یغفر الله تعالی للمیت و یجعله اماناً من العذاب قال نصیر هذه
ردایۃ فی تجویز ذلك و ان الفقیہ ابن عجلیل کان یا مریہ ثجاختی بجواز کتابتہ
قیاساً علی کتابتہ لله فی ابل الزکوۃ و اقربہ بعضهم انتہی مختصراً و نیز در

میں مرچاؤں اور غسل دے دیا جائے تو میری پیشانی پر بسم اللہ الرحمن الرحیم لکھ دینا چاہی میں نے ایسا
ہی کیا۔ پھر خواب میں باپ کو دیکھا اس کا حال پوچھا تو اس نے کہا جب مجھے قبر میں رکھا گیا تو عذاب کے
فرشتے آئے۔ جب انہوں نے میری پیشانی اور سینہ پر بسم اللہ لکھی ویکھی تو کہنے لگے۔ تو عذاب سے
نکل گئی۔ اور ابراہیم نے صغیری شرح منیہ میں اور علاؤ الدین حصکفی نے در مختار میں اور ابن عابدین
نے رد المحتار میں بزاز یہ کے حوالہ سے اس عبارت کو لکھا ہے۔ اور جواز کا فتویٰ دیا ہے۔ اور
ابن عجلیل پہلے اس کا فتوے دیتے تھے۔ بعد ازاں صدقہ کے انٹوں پر جو لفظ اللہ لکھا جاتا ہے۔
اس پر تھپاس کر کے لکھے کا فتوے بھی دینے لگے۔ اور اسی طرح شرجی کے حوالہ سے بعض محققین
نے سینہ پر انگلی سے بسم اللہ اور لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ لکھنا نقل کیا ہے۔ اور یہی فتویٰ محمد باقر و جوی
نے مائت مسائل میں اور فتاویٰ الجنان و کفایہ شعبی میں درج ہے تو اس سے اس کا جواز ثابت ہوتا

اور المختار گفتہ نقل بعض المحققین عن فوائد الشرحی ان مما یکتب علی جہتہ المیت بغیر مدا
بالاصح المسببہ بسم اللہ الرحمن الرحیم و علی الصدر لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ و ذلک بعد الغسل قبل التکفین انتہی
و در مائتہ المسائل مولانا محمد اسحق مذکور است و در کتاب درہم الکیس فارسی مرقوم است و نبوی سند بر
پیشانی میت بغیر مدا با نگشت انتہی و ہم چنین است در مفتاح الجنان و کفایہ شعبی پس ازین عبارات
معلوم شد کہ نو مشقن بر پیشانی میت با نگشت بغیر سیاہی یا سیاہی بسم اللہ وغیر آن و همچنین بر سینہ
و کفن جائز و درست و موجب نجات میت از عذاب است گویم بفضل اللہ العلام اصل ابن ازادہ
اربعہ ثابت نیست و بنا را این بر قیاس فاسد است و مدار این بر رویا منام است اما بیان امر اول
ایں است کہ ادعیہ و اذکار و ہجیات ادا آن توقیفی اند پس ادا کردن آن را بر غیر ہجیات مخصوصہ
ثابتہ از صاحب شرح چگونہ روا۔ باشد و همچنین حکم کردن بہ ترتب اجر و مقدار آن از
شان اول تعالیٰ در رسول اداست صلی اللہ علیہ وسلم کہ را نمیرسد کہ حکم بر آن کند شیخ جلال الدین
سیوطی در فتوے خود گفتہ الاذکار توقیفیہ و توتب الاجر علیہا و مقداسا کہ توقیفی
فمن اتی بذکر او دعاء لم یرد فلیس لاحد ان یمسک علیہ بشئ من الاجر بمقدار
معین لان ذلك مرجعہ الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وحدہ انتہی و در
رد المحتار گفتہ والقول بانہ یطلب فعلہ مردود لان مثل ذلك لا یحتاج بہ
الا اذا صح عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم طلب ذلك و لیس كذلك انتہی ما
ہے۔ اس کے جواب میں میں کہتا ہوں کہ اولاً اربعہ میں سے کوئی دلیل بھی مذکورہ کتابوں میں نقل نہیں کی گئی
اور اس کی بنا قیاس فاسد پر ہے۔ یا پھر خواب پر قیاس کے متعلق عرض یہ ہے کہ اذکار اور ادعیہ
اور ان کی ہیئت کذا فی سب توقیفی دجن میں قیاس کو دخل نہ ہو) ہیں ان کو از خود تجویز کرنے اور ان
پر اجر مرتب کرنے کا کسی کو بھی حق نہیں ہے۔ یہ حق صرف اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کا ہے بعض
چیزیں بنظر رد کیجئے میں اچھی معلوم ہوتی ہیں۔ لیکن چونکہ وہ منقول نہیں ہیں۔ لہذا متنب ہیں۔ دیکھئے شیخ
طبرع ہونے کے بعد آنحضرت سے صرف دو رکعت سنت ثابت ہیں۔ اب اگر کوئی زیادہ پڑھے تو
نا جائز ہوگا۔ حالانکہ نماز فی نفسہ بہت اچھی چیز ہے عید گاہ میں نفل چونکہ آنحضرت سے ثابت نہیں

فی کتاب الجنائز فی مطلب فیہا یکتب علی کفن المیت ولسیاری ازافعال
اند کہ بظاہر عبادت و موجب اجر معلوم می شوند و ہر اجزاء ادرہم احسن و نیکو اند
مگر مجموعہ ان باین میثت مخصوصہ ثابت از صاحب شرع نیست پس کردنش
روانہ باشد چنانکہ علامہ فقہ برہان الدین مرغینانی در ہدیہ گفتہ گیرہ ان یتنفل بعد
طلوع الفجر بالکثر من رکعتی الفجر لانہ علیہ السلام لم یفعل مع حرصہ
علی الصلوۃ انتہی و نیز در ان گفتہ لا یتنفل فی المصلی قبل العید لانہ علیہ
السلام لم یفعل مع حرصہ علی الصلوۃ انتہی۔ و در فتاوی عالمگیری
مرقوم است قراءۃ الکفایتی الی الآخر مع الجمع مکروہتہ لانہا بدعتہ لہ
ینقل ذلك عن الصحابة والتابعين کذا فی المحيط انتہی۔ و بیان امر ثانی
این است کہ قیاس کردن این را بر صدقہ اہل قیاس مع الفارق است چرا کہ ہر
صدقہ اہل کتابت لفظ اللہ برانے علامت و تمیز است و نوشتن بسم اللہ خواہ با انگشت
بلا سیاہی خواہ بسیاہی بر پیشانی یا کفن میت برانے تبرک است و موافق تر عزم ایشان
موجب نجات است فاین القیاس ابن العابدین در رد المحتار گفتہ والقیاس المذکور
منسوخ بان المقصد ثم التبرک و ههنا التبرک فالاسماء المعظمة یا قیہ طحاہا فلا
ہیں۔ اگر دباں نفی پڑے تو جائز نہ ہوگا۔ فتاد نے عالمگیری میں ہے کہ سورۃ قل یا ایہا الکفرون سے لئے کہ
آخر تک ایک ہی رکعت میں نہ پڑے۔ کیونکہ یہ بدعت ہے ثابت نہیں ہے۔ اور صدقہ کے اونٹوں
پر قیاس کر کے کھنا قیاس مع الفارق ہے۔ کیونکہ اونٹوں پر جو کھا جاتا ہے۔ وہ علامت کے
لئے کھا جاتا ہے۔ اور یہاں جو کچھ کھا جاتا ہے۔ وہ تبرک اور نجات کے لئے کھا جاتا ہے۔ اور
پھر وہاں ہے ادبی کا اسکان نہیں۔ اور یہاں پیپ وغیرہ میں موٹ ہونے کا یقین ہے۔ پھر یہ
بھی دیکھیں کہ بچہ حب پیدا ہوتا ہے تو اس کے کانوں میں اذان کہتے ہیں کہ وہ اس کی زندگی کی ابتداء
غنی اسی پر انتہاء کو قیاس کر کے بعض لوگوں نے دفن کے وقت بھی اذان کہنا شروع کر دی تو فقہانے
اس پر انکار کیا چنانچہ ابن عابدین نے رد المحتار میں اور ابن حجر نے اپنے فتاویٰ میں اس کو بدعت لکھا۔ عبد

موجود ہے۔ بیضا للنجاسة انتہی و بین کہ قیاس کردن اذان را کہ بعد دفن میت سید ہندیہ اذان ہو و بظاہر صحیح معلوم ہے شود و بعض کسان برین قیاس کردہ حکم جواز ہم دادہ اند چنانکہ بجائے خود مصرح است مگر چونکہ این اذان بالخصوص درین موضع ثابت نیست حکم بجوازش دادن خلاف امر حق است لہذا اکثر علما این اذان را محدث فی الدین قرار دادہ اند ابن عابدین در الوتر اگر گفتہ لا یسن الاذان عند ادخال المیت فی قبرہ کہا ہوا المعتاد الآن وقد صرح ابن حجر فی فتاویہ سیدۃ وقال من ظن انہ سنۃ قیاسا علی تدبیرا للمولود الحاقا بالخاتمة الامر بائداء فلہ یجب انتہی وقد صرح بعض علما ثنا و غیرہم بکراهۃ المصافحة المعتادۃ عقب الصلوۃ مع ان المصافحة سنۃ وما ذلک الا لکونہا لم تشر فی خصوص هذا الموضع فالمراد خطیۃ علیہا فیہ توہم العوام بانہا سنۃ فیہ ولذا منعوا عن الاجتماع لصلوۃ الرغائب التي احداثہا بعض المتعبدین لانہا لم تشر علی ہذا الکیفیۃ فی تلك اللیالی المخصوصۃ وان كانت الصلوۃ خیر موضوع انتہی - و جنین تصریح فرمودہ اند عمدة المحدثین استاذ الالاستامولانا محمد اسحق الدہلوی در مائۃ المسائل و بیان امر ثالث اس کہ روایے غیر انبیاء علیہ السلام حجتہ شرعیہ نیست و اذان ثبوت احکام شرعیہ نمی توان شد شیخ الاسلام جمال المسلمین علامہ شمس الدین کرمانی در کواکب الدراری شرح اور جمعہ کی نماز کے بعد بعض لوگوں نے مصافحہ کرنا شروع کر دیا۔ تو گو مصافحہ فی نفسہ بری چیز نہیں لیکن فقہاء نے اس کا انکار کیا کیونکہ یہ اس موقع میں ثابت نہیں۔ صلوۃ الرغائب کہ جس کو بعض بدعتی لوگوں نے جاری کر دیا ہے اس کے خلاف فقہاء نے آواز سنایا۔

باقی رہا خواب کا معاملہ تو نبی کی خواب کے سوا کسی کی خواب حجت شرعی نہیں ہے۔ اور اس سے احکام کا استنباط نہیں کیا جاسکتا۔ دیکھئے علامہ کرمانی نے شرح صحیح بخاری میں اس حدیث کے ماتحت کہ البولہب کی ایک ٹوٹلی ٹویر تھی۔ اس نے البولہب کو آنحضرت کی پیدائش کی جب خوشخبری سنائی تو البولہب نے اس کو آواز کر دیا۔ پھر ٹویر نے نبی علیہ السلام کو دودھ پلایا جب البولہب مر گیا۔ تو اس کے گھر والوں میں سے کسی نے اس کو

صحیح البخاری تحت حدیث قال عروۃ وثوبہ مولاة لابی لہب کان الیولہب اعتقبا فارضعت للنبی
صلی اللہ علیہ وسلم فلما مات الیولہب رآہ بعض اہل الخ کفۃ فان قلت فیہ دلیل علی ان الکافر
ینفعہ العمل فقد قال اللہ تعالیٰ فجعلناک ہباء اقلت لا اذ الرؤیا لیست بدلیل
انتهی وحجة الاسلام حافظ ابن حجر وفتح الباری شرح صحیح بخاری کفۃ وفي الحدیث دلالة
علی ان الکافر قد ینفعہ العمل الصالح فی الآخرة لکنہ مخالف بظاہر القرآن قال اللہ
تعالیٰ وَقَدْ مَنَّا اِلٰی مَا عَمِلُوْا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَّنْثُورًا و اجیب اولاً بان الخبر
مرسل اردل عروۃ و لویذکر من حدثہ و علی تقدیر ان یراۓ موصولاً فالذی فی الخبر
مرئوۃ یا منام فلا حجة فیہ انتہی۔ و علامہ سطلانی در ارشاد الساری کفۃ استدلال
بہذا علی ان الکافر ینفعہ العمل الصالح فی الآخرة و هو مردود بظاہر قوله وَقَدْ مَنَّا
اِلٰی مَا عَمِلُوْا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَّنْثُورًا لاسیما و الخبر مرسل اردل عروۃ و لویذکر من
حدثہ بہ و علی تقدیر ان یراۓ موصولاً فلا یحتج بہ اذ ہو مرئوۃ یا منام
لا یشیت بہ حکم شرعی انتہی۔ و در اشراعات عالیہ شرح من النبی کفۃ و الاعتیار بالہام غیر النبی
و ذویا کہ انتہی و جملہ کسان مذکورین ناقلین جو از اعنی ابراہیم علی و علاء الدین حصکفی و
صاحب تار تارغاتیر و صاحب فوائد الفرجی و صاحب درہم الکیس و غیر ہم جمہم اللہ تعالیٰ تاقل
و آخذ از صاحب فتاویٰ بزاز یہ کہ خود بران مواخذہ دلیل است مستند و کدالے دلیل از اولہ
اربعہ قائم نہ کردہ اند فلا یلقت الیہ و صواب کہ علامہ حافظ عثمان بن عبد الرحمن الشہیر بابن الصلاح
کہ فتوے بعدم جواز داوینا کہ در رد المحتار است و قد اذقی ابن الصلاح بانہ لا یجوز ان
خواب میں دیکھا اگر کہا جائے کہ اس میں دلیل ہے کہ کافروں کو بھی نیک اعمال نفع دیتے ہیں۔ تو میں کہتا ہوں
کہ یہ واقعہ قرآن مجید کی آیت فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَّنْثُورًا کے مخالف ہے۔ حافظ ابن حجر نے بھی ایسا ہی لکھا
ہے۔ اور کہا ہے کہ اس حدیث سے دلیل نہیں کی جاسکتی کیوں کہ یہ مرسل ہے۔ اس کو مردہ نے بیان
کیا ہے۔ اور کسی سے سنی ہے۔ یہ بیان نہیں کرتا۔ اور اگر بالفرض یہ حدیث موصول بھی ہوتی تو ایک خواب
ہونے کی وجہ سے اس سے استدلال نہیں کیا جاسکتا۔ سطلانی بھی یہی کہتے ہیں۔ بلکہ نسخہ کی طرح من رہیں

کتب علی الکفن لیس والکھف وغرہما خوفا من صدید الامیت اختتمی۔ وزیر درر والمختار
 است۔ وقد منّا قبیل باب المباح عن الفتح بانہ تکرر کتابۃ القرآن واسماء اللہ تعالیٰ
 علی الدارہم والمحارب والجدان وما یقرش وما ذاک الا لاحترام وحشیۃ وطنہ
 وغرہ مہانیہ اہانت۔ فالمنع ہہنا بالاولی مالہ یثبت عن المجتہد او ینقل فیہ
 حدیث ثابت انتہی وسید احمد طحاوی ورحمہ اللہ رکنہ قولہ کتب علی جہۃ الخ
 اخذ من ذلک جواز کتابۃ ولوبا القرآن ولہو یعتبر اذ کون مالہ الی المتجسس بما یسبل
 من المیت وانظر ہذا مع کذا ہتہ ہذا کتابۃ علی المداوم وجدنا لمسا جدا ویم جتین قسرت
 بعدہم جواز کردہ در فوائد الفوائد لیس برائے ثبوت مطلب یعنی بعدہم جواز کتابت پر پیشانی مصدر
 الکفن بسیاہی یا بغیر سیاہی بانگشت قول مذکور ابن عابدین فالمنع ہہنا بالاولی مالہ
 یثبت عن المجتہد او ینقل فیہ حدیث ثابت کافی است اگرچہ ابن عابدین ابن عباس
 اور صورت کتابت بعدہم رکنہ لیکن حق مرتع ہمیں است کہ برائے امور متعلقہ دین اجازت
 در شرع شریف باید بغیر آن کار بندناید شد اگرچہ بظاہر صورت حسن نمایاں شود ہذا غایۃ
 تحقیقی فی ہذا الباب واللہ اعلم بحقیقۃ الحال وجواب تحقیقی صورت ثانیہ این است
 کہ از روایات معلوم مے شود کہ وجود استار کعبہ معظمہ در زمانہ خلفاء رضوان اللہ علیہم بود و کسے
 انکار براں نہ کرد چنانکہ علامہ کرمانی در شرح معجم بخاری تحت باب کسوة الکعبہ گفتہ
 قلت لعل الکعبۃ کانت مکسوة وقت جلوس عمر فحیت لہدین کربہ و قدر ہا
 دل علی جواز ہا انتہی۔ و ہم چنین از روایت آئندہ عینی ظاہر مے شود مگر ذرغیدین ذر و غنم

و یہاں تک لکھا ہے کہ نبی کے علاوہ کسی کا اہام بھی حجت نہیں ہے۔ اور نہ کسی کی خواب حجت ہے۔
 باقی یہ جتنی کتبوں کا حوالہ دیا گیا ہے۔ انہوں نے بزاز یہ سے نقل کیا ہے۔ اور بزاز یہ نے اس پر کوئی شرعی
 دلیل قائم نہیں کی ہے۔ لہذا وہ تو عبدوینے کے قابل نہیں۔ ابن صلاح اور صاحب در مختار نے بہت صحیح
 لکھا ہے کہ خدا تعالیٰ کا نام یا قرآن کی کوئی سورت میت پر یا کفن پر لکھنا تو درکنار۔ روپیہ۔ حلقہ۔
 دیوار اور فرمش پر بھی نہیں لکھنا چاہئے۔ کیونکہ اس سے بے ادبی کا احتمال ہے۔ اور کفن پر لکھنے میں تو

و قطع کردن و نقل کردن استار کعبہ از مکتبہ معظمہ بجائے دیگر اختلاف علماء اعلام است بعض قائل بجواز و بعض بعدم جواز انار چنانکہ علامہ بدر الدین عینی در عمدۃ القاری شرعاً صحیح بخاری تحت بہان باب گفتہ قال صاحب التلخیص لا يجوز بيع استار الكعبة المشرفة كذا قال ابو الفضل بن عدلان لا يجوز قطع استارها ولا قطع شيء من ذلك ولا يجوز نقله و بيعه ولا شراؤه وما يفعل العامة ليشتروه من بني شيبه لزم روة وفاقه على ذلك الدافعي وقال ابن الصلاح الامر فيها الى الامام يصره في مصارف بيت المال بيعاً و عطاء و احتج بما ذكره الا زهقي ان عمر كان يوزع كسوة الكعبة كل سنة فيقسمها على الحاجر وعند الازرق عن ابن عباس وعائشة انهما قال لا باس ان يلبس كسوتهما من صادرات اليه من حائض و جنب و غيرهما انتهى پس آنانکہ بجواز بيع و شرا و قطع و نقل استار کعبہ رفتہ اند نز و ایشان لبس آن استار متبرکہ و تکفین میت از ان جاء است و کفن و ادن میت را در جامعہ متبرکہ از احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثابت است حافظ الحدیث حجتہ اللہ فی الارض امام المحدثین محمد بن اسمعیل البخاری رضی اللہ تعالیٰ عنہا در صحیح خود روایت فرمودہ عن عبد اللہ بن عمر ان عبد اللہ بن ابی لہا توفی جاء ابنه ابی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال اعطني قميصك اكفنه فيه و حمل عليه و استغفر لهما ہے ادنی کا یقین ہے پس ایسی صورت میں یہ لکھنا کیسے جائز ہو جائے گا۔

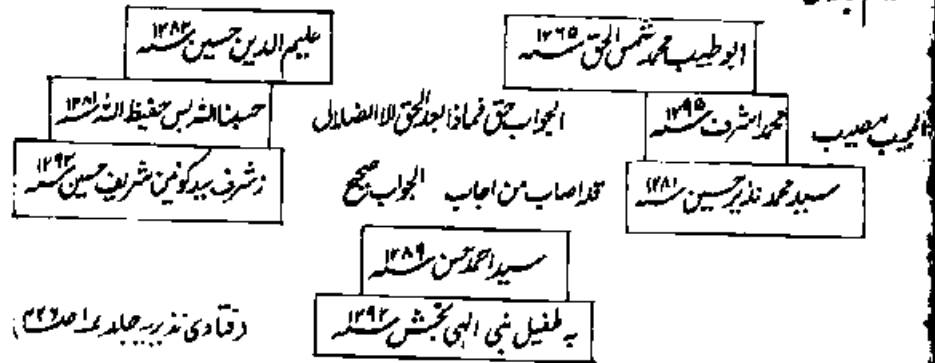
اور کفن میں متبرکہ شے کا اضافہ کرنے کے متعلق تحقیقی جواب یہ ہے کہ روایات سے ثابت ہے کہ خلفائے راشدین کے زمانہ میں خانہ کعبہ پر غلاف چڑھایا جاتا تھا۔ اور کسی نے اس کا انکار نہ کیا اس سے اتنا تو معلوم ہوتا ہے کہ خانہ کعبہ پر غلاف چڑھانا درست ہے۔ لیکن اس کے بعد اس کو خریدنا یا فروخت کرنا اور دوسرے ممالک میں بطور تبرک لے جانا اس میں علماء کا اختلاف ہے چنانچہ علامہ عینی عمدۃ القاری میں اسی باب کے تحت لکھتے ہیں کہ اس کا بیچنا اور دوسرے ممالک میں لے جانا جائز نہیں ہے۔ اور فضل بن عدلان کا فتوے بھی یہی ہے۔ ابن صلاح نے کہا کہ اگر اس کا خریدنا یا فروخت کرنا جائز بھی تسلیم کر لیا جائے تو اس کا فروخت سے جو مال میسر ہو اس کو بیت المال میں داخل کرنا ضروری ہے۔ ازرقی نے بھی لکھا ہے۔

فأعطاه قميصه رواه البخاری عن سهل أن امرأة جاءت النبي صلى الله عليه وسلم ببرد منسوجة فيها حاشية تدرسون ما البردة قالوا الشملة قال نعم قالت نسجتها بيدي فجئت لأكسوها فأخذها النبي صلى الله عليه وسلم محتاجاً إليها وانها انارده فحسنتها فلان فقال أكسيتها ما احسنتها فقال القوم ما احسنت ليسها النبي صلى الله عليه وسلم محتاجاً إليها ثم سألت وعلمت انه لا يريد سائلاً قال اتي والله ما سألتك لالبس وانما سألتك لتكون كفتي فكانت كفته رواه البخاری
 قال عمرو سمعت جابر بن عبد الله قال اتي رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله ابن أبي بحد ما ادخل حضرة فامر به فاخرج فوضعه على ركبتيه ونفت فيه من ديقه واللبس قميصه رواه البخاری عن امر عطيية قالت توفيت احده من بنات النبي صلى الله عليه وسلم فاما النبي صلى الله عليه وسلم فقال اغسلنها بالسدرون ثرا او شيئاً من كافور فاذا فرغتن فاذهني فلما فرغنا اذناه فالتقى اليينا فحوقه فضفرنا شعرها ثلاثة قرون والقيتها خلفها مراده البخاری اما زياد قى
 الكفن سنون اكرهه بیک پاره جامه باشد خلافت امرسون است منی بنی كره عمامه بسنن بر
 كرمیت بجهت عدم ثبوتش علماء كرام تصریح كرا هست كرده اند بخاری از عائشه رضی اللہ
 عنہا روایت كروه عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كفن في ثلثة اثواب
 يعني ليس فيها قميص ولا عمامة رواه البخاری قاضي حسن بن منصور: وثنا و

حضرت عباس اور عائشه صلی اللہ علیہ وسلم کے بے كرفانہ كعبہ سے اتر جانے کے بعد جنفی اور عائشه اس
 زمین سے گئے ہیں جو اس كی فرید و فرزندت کے قائل ہیں ان کے نزدیک كعبہ کے اترے ہوئے غلاف كا
 كفن دینا جائز ہے اور متبرك كپڑے كا كفن دینا حدیث سے ثابت ہے چنانچہ عبد اللہ بن ابی مسافع
 جب مریگا تو اس كے بیٹے عبد اللہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست كا كه اپنی قمیص عنایت
 فرمادیں تاكه اس ہی اس كو كفن دیا جاسكه چنانچہ آپ نے قمیص دے دی ایک عورت نے نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم كو ایک كپڑا بن كر دیا آپ نے اس كو پہن لیا پھر كچھ مدت کے بعد اس نے حضور سے

قاضی خاں گفتہ اکثر ما یکفن فیہ الرجل ثلثۃ اثواب لیس فیہا عامۃ عندنا افتائی۔
 و علامہ زین بن نجیم در بحر الرائق شرح کنز الدقائق گفتہ فی المجتبى وتکرر العامة فی الاصح
 انتہی و محمد بن عبد اللہ الغزالی در تنویر الابصار گفتہ وتکرر العامة للمیت فی الاصح و
 قہستانی در جامع الزمور گفتہ والاصح انہ یککرر العامة کما فی الزاہدی انتہی پس
 پارہ از پردہ کعبہ معظمہ سوائے کفن در کفن میت بستن جائز نیست چرا کہ نہ اشتن چیز ہے
 قبر جز کفن کہ ہمراہ میت است سنت حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وداشتن
 ایں پردہ ہمراہ کفن رافع آل سنت است پس نباشد ایں مگر بدعت و ازہنجار ظاہر
 شد کہ شجرہ وغیرہ و مقبرہ داشتن کہ معمول بہا مشائخین تصوف است آن ہم بدعت
 است بدلیل مذکورہ و در حدیث شریف آمدہ عن غضیف بن الحارث المشالی
 قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما احدث قوم بدعة الا رافع مثلها من
 السنة فتمسک السنة خیر من احدث بدعة و ما احسن خلاصہ ہرود جواب
 این شد کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم یا غیر آن نوشتن بر چہمہ میت یا صدر یا کفن بانگشت بالیا
 کپڑا مانگا۔ آپ نے دے دیا۔ اس نے اس کپڑے کو اپنے کفن کے لئے رکھ لیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 کا ایک ما جزاوی فوت ہوئی تو کفن کے لئے آپ نے اپنا تہ بندانا کر دے دیا۔ ان روایات سے یہ
 تو ثابت ہوتا ہے کہ تبرک کپڑے میں کفن دینا درست ہے لیکن یہ ثابت نہیں ہوتا کہ مسنون کفن کے
 بعد اس پر تبرک کپڑے کا اضافہ کیا جائے۔ چنانچہ میت کو پگڑی پہنانے کے خلاف فقہانے فتویٰ
 دیا۔ کیونکہ حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ کو تین کپڑوں میں کفن دیا گیا۔ ان میں قمیص احد
 عامہ نہیں تھا۔ فتاویٰ قاضی خاں میں ہے کہ کفن تین کپڑے ہیں جن میں ہمارے مذہب کے مطابق پگڑی
 نہیں ہے۔ بحر الرائق۔ مجتبى تنویر الابصار۔ قہستانی۔ جامع الرموز۔ زاہدی وغیرہ میں بھی اسی طرح ہے
 تو کفن کے ہمراہ خلاف کعبہ کا ٹکڑا رکھنا ایک زائد چیز ہوگی۔ جو سنت کے خلاف ہے۔ اور
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ جب کوئی قوم کوئی بدعت رائج کرتی ہے تو اللہ
 تعالیٰ اس کے بدلے ایک سنت اس قوم سے اٹھا لیتے ہیں تو سنت کا تمام لینا بدعت کے جاری

و پروردہ کعبہ معظمہ بستن بر کفن علاوہ کفن میت بدعت است چرا کہ در موت مسلم یہاں باید کرد کہ معبود از سنت است و این ہمہ معبود از سنت نیست اما مانع از فظان حجتان بخاری و مسلم از عائشہ رضی اللہ عنہا روایت کردہ اند عن عائشہ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من أحدث فی امرنا هذا ما لیس منہ فہو رد متفق علیہ من عمل عملا لیس علیہ امرنا فہو رد رواہ البخاری عن عبد اللہ بن مسعود عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال انما ہما اثنتان الکلام والہدی فاحسن الکلام کلام اللہ و احسن الہدی ہدی ۱۱ الا وایا کفر و محدثات الامور فان شرا الامور محدثاتها وکل محدثۃ بدعۃ وکل بدعۃ ضلالۃ رواہ ابن ماجہ فقط۔ العبد الفقیر الی الطیب محمد المدعو بشمس الحق عفا عنہ و نور رب الفلق العظیم آبادی



کرنے سے بہتر ہے۔ "غلام یہ کہ لیس اللہ کا انگلی سے پیشانی پر رکھنا اور غلاف کعبہ کا ٹکڑا کفن پر رکھنا دونوں بدعت ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی دین میں کوئی نیا کام جاری کرے جس کے متعلق ہمارا حکم نہیں ہے تو وہ کام مردود ہے۔" اور آپ نے یہ بھی فرمایا دو چیزیں ہیں۔ کلام اور ہدایت تو بہترین کلام اللہ تعالیٰ کی کلام ہے اور بہترین راستہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا راستہ ہے۔ تم نئے کاموں سے بچنا کہ بدترین کام نئے کام ہیں اور دین میں ہر نیا کام بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے واللہ اعلم۔

سوال۔ کیا سرده کو دفن کے بعد قریب کھڑے ہو کر تلقین کرنی درست ہے۔ امام شوکانی نے جو اس کو بدعت کہا اور مطلقاً احادیث ضعیفہ کو متروک العمل قرار دینا محدثین میں سے کس کا مذہب ہے۔ حالانکہ محدثین صحاح ستہ کئی جگہ احادیث ضعیفہ پر باب باندھتے ہیں۔ اور ان سے استدلال کرتے ہیں۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض اوقات حدیث مرویہ سند تو ہوتی ہے لیکن مقبول المعانی ہوتی ہے۔

جواب۔ حدیث تلقین کی بابت صاحب سبل السلام لکھتے ہیں۔

وینتھصل من کلام ائمة التحقيق انه حديث ضعيف والعلیه بدعة ولا یختار بکثرة من یفعله۔ (سبل السلام ص ۲۰۳)

یعنی ائمہ تحقیق کے کلام کا حاصل یہ ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے اور اس پر عمل کرنا بدعت ہے۔ اور بہت لوگوں کے قول سے دھوکا نہ کھانا چاہیے۔ کیونکہ اکثر دنیا بھیڑ چال ہے۔ امام عراقی کہتے۔ الفاظ جرح کے پانچ درجے ہیں۔ پہلا درجہ یہ ہے کہ راوی مطعون کے حق کہا جائے۔ کذاب یہ راوی بہت جھوٹا ہے یا کہا جائے وضاع یعنی اپنی طرف سے حدیث بنا کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کر دیتا ہے۔ دوسرا درجہ یہ ہے کہ راوی کو کہا جائے۔ متهم بالکذب۔ اس راوی کی تہمت لگی ہے۔ یا یوں کہیں متهم بالوضع اس راوی کو حدیثیں وضع کرنے کی تہمت لگی ہے۔ یا یوں کہیں خالف یوں کہیں متروک یا یوں کہیں ساقط تیسرا درجہ یہ ہے کہ راوی کو کہیں مردود الحدیث یا کہیں واہ ان تمہوں سے نہ تو احتجاج کیا جاتا ہے۔ اور نہ ہی استشہاد و اعتبار (تائید) میں ان کی حدیث لی جاتی ہے۔

چوتھا درجہ یہ ہے کہ راوی کو کہا جائے ضعیف الحدیث یا یوں کہا جائے منکر الحدیث یا اس طرح کہا جائے مفطر الحدیث۔

پانچواں درجہ یہ ہے کہ راوی کو کہا جائے فیه ضعف یا اسی طرح کہا جائے۔

یعنی میت کو دفن کے بعد اس کی قبر پر کھڑے ہو کر اس کو منکر و مفطر کے جواب کی تلقین کرنا یا بددیہانی کرنا۔

وہو سبقتی الحفظ یا یوں کہا جائے لیس یا لقوی یا یوں کہا جائے ہولین یا
اس کو ایسا کہیں ذیہ ادنیٰ مقال ان پچھلے درجوں کی حدیث اخذ بھی کی جاتی ہے۔
اور اعتبار و استنباط کے واسطے اس میں نظر بھی کی جاتی ہے۔

شیخ ابن الہمام تحریر فرماتے ہیں جو حدیث راوی کے نق کے سبب ضعیف ہو وہ متعدد
مسندوں سے قبل احتجاج نہیں ہو سکتی (حاشیہ شرح منجہ) حدیث تلقین چونکہ اخیر
کے درجوں سے نہیں اس لئے اس پر عمل بدعت ہے اگر یہ کچھ قابل عمل ہو تو تو غیر القرون
میں اس پر کیوں عمل نہیں ہوا۔ کیا اس وقت حاجت نہ تھی یا کوئی مردہ دفن نہ ہوتا تھا یا ان
کو اس پر عمل کا شوق نہ تھا جب یہ سب باتیں مفقود ہیں تو اس حدیث کی حقیقت واضح
ہے کہ یہ بالکل ساقط ہے۔ قابل عمل نہیں۔ (حافظ) عبداللہ دہلوی

(فتاویٰ المدنیہ جلد ۲ ص ۴۴)

سوال۔ کیا میت کو دفن کرنے کے بعد اسے تلقین کرنا سنت ہے۔ اور نہ کرنے
الاکناہ گار ہے (صوفی نیک محمد)

جواب۔ نہ معلوم تلقین سے مراد کیا ہے۔ بہر کیف مرنے کے بعد اس کے لئے
دعا یا ایصال الثواب تو جائز ہے۔ تلقین کا ثبوت نہیں ملتا۔
(الحدیث سوہدردہ جلد ۱ شماره ۲۱)

حالات مولانا عبدالعزیز سوہدردہ

جماعت اہل حدیث کی بڑی قابل قدر و فخر شخصیت تھے۔ جید عالم بہترین مقرر اور علی درجے کے حکیم
میں اور کامیاب مصنف تھے۔ عمر بھر جماعت اہل حدیث کی خدمت میں مصروف رہے۔ کئی رسائل جاری
کئے اور خود ہی ان کے ایڈیٹر رہے۔ جلد ۱۷ سوہدردہ مسلمانانہ نیز کئی طبی ماہوار رسالہ بھی نکالا کرتے
تھے۔ کئی ایک کتابوں کے مصنف تھے۔ ان کا کتاب در درجہ کامل۔ قریب چوبیس ہزار کی محبت میں صلی اللہ علیہ وسلم
بہترین آئینہ دار ہے، مسلمانانہ وفات پائی اللہم اغفر لہ وارحمہ۔

میت کے ناخن یا منچھیں اگر پٹھ گئی ہوں۔ زوہین کا ایک دوسرے کو غسل دینا

۱۔ ایک لمبا بیمار جاتا ہے، اس کی حجامت بنانے والی ہوتی ہے، یوں ہی دیکھا جائے تو اس کی شکل اور ڈراؤنی لگتی ہے، اگر اس کے لب وغیرہ درست کر دیئے جائیں، تو کیا بائز ہے؟
 ۲۔ خاوند یا بیوی میں سے کوئی مر جائے، تو کیا وہ ایک دوسرے کو غسل دے سکتے ہیں ایک صاحب اس کا مذاق اڑاتے ہیں۔ صحیح کیا ہے؟

الجواب۔ میت کے ناخن وغیرہ۔ میت گواہ دنیا کے تکلفات اور ریت پرست سے دور پٹی گئی ہے، اور بہت دور ناہم بھی حکم ہے کہ اسے انسان سمجھیں اور اس کے ساتھ شامتہ، باوقار اور شایان شان معاملہ کریں مثلاً کہ اس کو ہنڈ کر خوشبو لگائی جائے، کفن سفید اور سٹخرا دیا جائے، اس کو اچھے نام سے یاد کیا جائے، اس کی قبر پر نہ بٹھا جائے، اس کی آنکھیں بند کر دی جائیں، وغیرہ ان باتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر اب بھی اس کی شکل و صورت اور صفائی کا خیال رکھا جائے، تو کوئی مضائقہ کی بات نہیں ہے، بلکہ بہتر ہے،

حضرت زینب (حضور کی صاحبزادی) کا انتقال ہوا تو ان کے باپ کو لنگھی کی گئی۔

ان امر عطیۃ قالت مشطناھا ثلثۃ قرون (بخاری ج ۱ ص ۱۶۷)

ولمسلم من رواۃ ایوب عن حفصۃ عن امر عطیۃ مشطناھا ثلثۃ قرون
 ونبیہ حجة للشافعی ومن وافقہ علی استحباب تسریر الشعر (فتح الباری ج ۳ ص ۱۳) وفی
 رواۃ مشطناھا ثلثۃ قرون (ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۵۶ ورواہ ایضاً ابن ماجہ ولسانی وغیرہا)
 حضرت حسن کا ارشاد ہے کہ میت کے ناخن کاٹے جائیں۔

عن منصور عن الحسن قال قلعلی اظفار المیت (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۵۶)
 مصنف عبدالرزاق کے الفاظ یہ ہیں۔

من معمر عن الحسن فی شعر عانة المیت انکان وافرأ قال یونحذامہ (علی ابن حزم ج ۵ ص ۱۸۲)
 ابواللیح البزنی نے وصیت کی تھی کہ جب ان کا انتقال ہوا، تو اس کے ناخن اور بال کاٹے جائیں۔

اوصاهم فقال اذا مات ان ياخذوا من شعرة واحدة خلفه (مصنف ج ۳ ص ۲۴۴)
ابو یلیخ ہڈی حضرت اسامہ بن عمر (رضی اللہ عنہ) اور حضرت عائشہ کے شاگرد ہیں۔ ۱۸۱ھ میں وفات پائی ہے (خلاصہ ص ۱۲۹)۔

حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر کے شاگرد حضرت یحییٰ بن عبد اللہ المزنی (اعدا العلوم) کا یہ کہہ سکتے تھے کہ جب کسی میت کے بال اور ناخن بڑھے ہوتے تو وہ انہیں کاٹ دیتے۔
عن حمید عن بکر بن عبد الرحمن عن الامية شيئا فاحشا من شعره وطفه اخذته و
قله (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۴۴)

اگر میت کے زیر نان کے بال بھی بڑھے ہوتے تو حضرت سعد بن ابی وقاص استرا منگو کر اسے مونڈ دیتے تھے،
عن ابی قلابہ ان سعدا غسل ميتا قدما بهوسى فخلقه (ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۴۴)
مصنف عبد الرزاق میں اس کی تصریح آئی ہے کہ، یہ سعد بن حضرت سعد بن ابی وقاص
ہیں۔ (ملاحظہ ہو محلی ص ۱۸۲)
حضرت حفصہؓ کنگھی کرنے کو فرماتی تھیں۔

انہا قالت سوس شعرا لميت فانه يجعل معه (مصنف ج ۳ ص ۲۴۸)
انام ابن حزم فرماتے ہیں کہ اس کا تعلق فطرت سے ہے، اس لئے فطرت کی صورت میں
مے رب کے پاس بھیجا جائے،
وصح بان كل ذلك من الفطرة فلا يجوز ان يجهز الى ربه تعالى الا على الفطرة
التي مات عليها (محلی ج ۵ ص ۱۸۱)

نیز لکھتے ہیں کہ اس کے جو مخالف ہیں، وہ ایسے صحابی کی مخالفت کو عظیم جرم تصور کرتے ہیں،
ان کا کوئی مخالف نہ ہو، یہاں بھی یہی بات ہے کہ حضرت سعد کا کوئی بھی مخالف نہیں ہے، گویا کہ
اجماع سکوتی ہے،

وهو يعظمون مخالفت الصاحب الذي لا يعرف له مخالف من الصحابة رضي الله عنهم

وهذا صاحب لا يعرف له منهم مخالف (محل ص ۱۸۲)

احناف کے نزدیک یہ کام جائز نہیں ہیں۔

ولا يبرح شعرا ملية ولا الحنية ولا يقص ظفرا ولا شعرة لقول عائشة علام تقصون ميتكم و

لان هذه الاشياء للزينة وقد استغنى الميت عنها (هداية باب الجنائز ج ۱ ص ۱۶)

مگر حضرت عائشہؓ کی روایت منقطع ہے۔۔۔ و هو منقطع بين ابي هريرة وعائشة

(دعائية باب من حكو)

باقی رہی زینت کی بات؟ سومر وہ بھی ایک حد تک اس کا مستحق ہے، آخر اس کو نبھایا جاتا ہے، اچھا کفن دیا جاتا ہے، اس کو خوشبو بھی لگائی جاتی ہے، بہر حال زینت نہ سہی، اس کو بُری حالت میں خدا کے ان پیغمبرانہ سب نہیں محسوس ہوتا۔ واللہ اعلم۔

خاندانی بیوی کا ایک دوسرے کو غسل دینا، اس مسئلہ پر تو اجماع ہے کہ جب شوہر مر جائے، تو عورت اس کو غسل دے سکتی ہے۔

نقل ابن المنذر وغيره الاجماع على جواز غسل المرأة زوجها (التعليق المجدد ج ۵ ص ۱۲۹)

قال الشافعي في الله، واتفقوا على جواز غسل المرأة زوجها (موسى شرح مؤطا ج ۱ ص ۱۹۱)

حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب فوت ہوئے، تو آپ کی زوجہ محترمہ (حضرت اسماء بنت عمیس) نے صحابہ کی موجودگی میں غسل دیا۔

ان اسماء بنت عميس امرأة ابي بكر الصديق غسلت ابا بكر الصديق حين توفي ثم

خرجت فسالت من حضرها من المهاجرين فقالت افي صائفة وان هذا يوم شديد الجرد

قالوا لا (مؤطا مالك ج ۱ ص ۱۱۱ و مؤطا احمد ج ۱ ص ۱۲۹)

اس کی بھی وصیت حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کی تھی۔ عن ابی ملیکۃ۔ ان ابا بکر

الصديق حين حضوره لوفاة اوصى اسماء بنت عميس ان تغسله وكذا قال ابن شداد

(مصنف ص ۲۲۹ ابن ابی شیبہ باب فی المرأة تغسل زوجها)

حضرت جابر بن زبیر نے اپنی بیوی کو وصیت کی تھی کہ وہ ان کو غسل دے۔

انہ اذنی ان تغسلہ امرأۃ (۱۷۱ ابی شیبہ ۲۴۹)

حضرت ابو موسیٰ کو اس کی اہلیہ نے غسل دیا تھا، (ایضاً ص ۲۴۹)

عن ابراہیم بن مہاجر ان اباموسى غسلتہ امرأتہ (ایضاً ص ۲۵۰)

حضرت عبدالرحمان بن عوف کے صاحبزادے حضرت ابوسلمہ فرماتے ہیں کہ اگر عورتوں میں مرد مر جائے تو اس کی اہلیہ اس کو غسل دے۔

فی الرجل یموت مع النساء قال تغسلہ امرأتہ (ایضاً)

حضرت عطاء فرماتے ہیں کہ اس کی بیوی اسے غسل دے

تغسل المرأة زوجها (ایضاً)

ہاں اس امر میں اختلاف ہے کہ مرد اپنی بیوی کو غسل دے یا نہ؟ احناف اس کو جائز نہیں سمجھتے، مگر

یہ بات محل نظر ہے، کیونکہ یہ بات صحیح حدیث کے خلاف ہے، حضور نے عائشہؓ سے فرمایا تھا کہ

اگر آپ کا مجھ سے پہلے انتقال ہو گیا تو آپ کو غسل بھی میں دوں گا، اور کفن بھی میں پہناؤں گا۔

لومت قبل لغسلتك وكفنتك (احمد والدارمی وابن ماجہ وابن حبان والدارقطنی

والبیہقی - تلخیص الحیوۃ ص ۱۵۸)

امام بیہقی فرماتے ہیں، محمد بن اسحاق مدلس ہے، یہاں غنہ ہے، امام ابن حجر فرماتے ہیں، کہ

اس روایت میں محمد بن اسحاق منفرد نہیں ہے، بلکہ صالح بن کیسان اس کا تابع ہے، کما رواہ

محمد النسائی و تلخیص ص ۱۵۸ فرماتے ہیں لغسلتك غلط ہے فضلتك صحیح ہے (ایضاً)

علامہ سندھی لکھتے ہیں، جمع الزوائد لے فرماتے ہیں کہ اس کے راوی سب ثقہ ہیں۔

رفی الزوائد اسناد رجالہ ثقات (حاشیہ سندھی علی ابن ماجہ ص ۲۴۶)

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ اگر وہ بات تجھے پہلے معلوم ہو جاتی، جو بعد میں معلوم ہوئی تو حضورؐ کو

ان کی بیویاں ہی غسل دیتیں۔

لو كنت استقبلت من امرى ما استبدت ما غسل النبي صلى الله عليه وسلم

لنساءه (ابن ماجہ ص ۱۳۶)

سنہی فرماتے ہیں کہ محمد بن اسحاق کی تدفین کا اندیشہ بھی نہیں ہے، کیونکہ حاکم وغیرہ کی روایت میں اسحاق کا تصریح کی گئی ہے
 ومع ذلك ذكره صاحب الزوائد ايضا فقال اسناد صحيح و رجاله ثقات لان محمد
 بن اسحاق دون كان مدلسا لكن قد جاء عنه التصريح بالتحديث في رواية الحاکم
 وغيره (حاشیہ علی ابن ماجہ ص ۴۴)

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کو غسل دیا تھا۔

ان علیا غسل فاطمة رواه الشافعي والدارقطني وابونعیم فی الحلیۃ والبیہقی

(تلخیص الحیوۃ) وقال واسنادہ حسن

اور اس سلسلے میں جو اعتراض کئے گئے ہیں، اس کا بھی جواب دیا (تلخیص ص ۱۸) دینتاریں اس پر
 بعض صحابہ کا انکار کیا ہے، مگر وہ کون ہیں، اور کس کتاب میں ہے؟ اس کا کچھ پتہ نہیں،

حضرت ابن عباس فرماتے ہیں، کہ مروانی بیوی کو غسل دینے کا زیادہ حق رکھتا ہے،

عن ابن عباس قال: الرجل احق بغسل امرأته (ابن ابی شیبہ ص ۲۵)

عبد الرحمن حضرت عائشہ کے شاگرد ہیں، انہی حج اور اسی عمر کے ہیں (خلاصہ تہذیب الکمال ص ۱۸)

حضرت سلیمان بن بسیم فرماتے ہیں، کہ شوہر اپنی بیوی کو غسل دے سکتا ہے۔

یغسل الرجل امرأته (مصنف بن ابی شیبہ ص ۲۵)

حضرت عون بن ابی حمیلہ (تابعین میں سے) فرماتے ہیں کہ میں حضرت قسامہ اور ابن شہور

کے پاس موجود تھا، جنہوں نے حضرت عمر کو پایا تھا فرماتے ہیں، ایک شخص نے اپنی بیوی کو غسل دینے کا

ان سے ذکر کیا تو کسی نے ان پر اعتراض نہ کیا۔

شہد قسامہ بن زہیر و اشیاخا و کو عمر بن الخطاب وقتا تاهم رجل فاحبرهم

ان امرأتہ ماتت فامرتہ ان لا یغسلها غیرہ فضلہا فاما منہم احدا انکر ذلك (محلّی

ابن حزم ص ۱۸) و ابن ابی شیبہ طویل ص ۲۵)

حضرت بابر بن زید فرماتے ہیں، کہ مروانی بیوی کو غسل دینے کا زیادہ حق رکھتا ہے،

الرجل احق ان یغسل امرأته من اخیها (محلّی ص ۱۸)

حضرت جابر، حضرت ابن عباس، حضرت معاویہ اور حضرت ابن عمر جیسے جلیل القدر صحابہ کے شاگرد ہیں، حضرت ابن عباس فرمایا کرتے تھے وہ علماء میں سے ہیں،

هو من العلماء (خلاصہ تذہیب الکمال صفحہ ۵)

عبدالرحمن بن الاسود فرماتے ہیں کہ انہی بیویوں کو میں خود غسل دیا کرتا ہوں، ان کی ماڈل اور بیٹوں کو دھو دیتا ہوں، انی لاخل نسائی واحول بیدین و بین امہاتہن و بناتہن و اخواتہن (محلّی صفحہ ۱۶۹)

حضرت حسن بصری فرماتے ہیں، امیاء بیوی ایک دوسرے کو غسل دے سکتے ہیں۔

یغسل کل واحد صاحبہ (محلّی صفحہ ۱۶۹ و ابن ابی شیبہ صفحہ ۲۵)

حضرت حسن بصری تمام شیوخ صوفیہ کی آخری کڑی ہیں، ان کے بعد حضرت علی کا سلسلہ چلتا ہے، آپ حضرت جزیب، حضرت انس، حضرت عبدالرحمن بن سمرہ، حضرت معقل بن بسیر، حضرت ابو بکرہ اور حضرت سمرہ جیسے عظیم صحابہ کے شاگرد ہیں (خلاصہ صفحہ ۶۶)

حضرت امام ابن حزم فرماتے ہیں کہ جس صحابی کا مخالفت کوئی صحابی نہ ہو، حنفی اس سے خلاف کرنے کو عظیم جرم تصور کرتے ہیں حضرت ابن عباس کی یہ روایت ہے، کسی نے بھی اس کی مخالفت نہیں کی مگر یہ خود اس کی مخالفت کرتے ہیں۔

والحنفیون یعظمون خلاف الصحاب الذین لا یعرفون له منهم مخالف و هذه رواية عن ابن عباس لا یعرفون له من الصحابة مخالف وقد خالفوه (محلّی صفحہ ۱۸)

حضرت شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں کہ کسی مرد کا عورت کو اور عورت کا مرد کو ہاتھ نہ لگے، اس کا تعلق زندوں سے ہے، مردوں سے نہیں ہے، اگر اس کا تعلق اس سے بھی کرنا ہے، تو دلیل چاہیے، اذلیس فلیس اگر مردہ زندہ پر قیاس کرنا ہے، تو یہ قیاس، قیاس من الفارق ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی کو حضرت ابو طلحہ نے قبر میں اتار رکھا، اور اس میں بدن کا چھونا ہوتا ہے، حضرت اسماء نے حضرت ابو بکر کو غسل دیا تھا، اور حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ سے فرمایا تھا کہ اگر آپ کا پہلا انتقال ہوا تو میں آپ کو غسل بھی دوں گا، اور کفن بھی پہناؤں گا۔

و انکذا زن مردہ را نہ بیند و نہ غسل و نہ اگر یہ خوف نقتہ نہ باشد مستندی نہ دارد بلکہ وجوب

سرب نسبت احیاء است، بہ نسبت اموات ویسے ہی طلبہ و تلمیذ فیس، و اگر قیاس کنند براجاء قیاس مع الفارق است و ابو طلحہ بنت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم را در قبر مرد آورده و زور د آورده ناچار پس میگوید و اسما بنت عیسیٰ غسل داد ابو بکر صدیق را و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمودند حضرت عائشہ را۔

تنبیہ :- جہاں صرف عورتیں ہوں، اور مرد مر جائے، یا صرف مرد ہوں، اور ایک عورت فوت ہو جائے ان میں بیوی یا شوہر نہ ہو تو پھر کیا ہونا چاہئے؟ اس میں اختلاف ہے، ایک جماعت کا کہنا ہے کہ کپڑوں میں سے اسے پہنا دیں، دوسری جماعت کا نظریہ ہے کہ اگر عورت ہے تو اس کے صرف چہرہ یا ہاتھوں کا تیمم کر لیں، اگر مرد ہو تو چہرہ کے ساتھ کہنیوں تک اس کا تیمم کر لیں بعض بزرگوں کا ارشاد ہے تیمم نہ غسل، پس انہیں یوں ہی دفن کردیں،

فقال قوم: يغسل كل واحد منهما صاحبه من فوق الثياب وقال قوم تیمم كل واحد منهما صاحبه وبه قال الشافعي وابو حنيفة وجمهور العلماء قال قوم لا يغسل واحد منهما صاحبه ولا تیممه وبه قال الليث بن سعد بل يدفن من غیر غسل ولذلك وای مالک ان تیمم الرجل المرأة فی بديها ووجهها فقط ... وان تیمم المرأة الرجل الى الرفیقین (بداية المجتهد ص ۱۲)

شاہ ولی اللہ نے امام شافعی کا مذہب پیر میں غسل دینا بتایا ہے (معنی ص ۱۹) امام ابن حزم فرماتے ہیں کہ کپڑوں میں اسے غسل دینے میں کوئی مخطوہ لازم نہیں آتا۔

(محل جلد ۵ ص ۱۸) کیونکہ تیمم کے لئے شرط عدم الماء ہے، (ایضاً ص ۱۸) مگر یہ استدلال صحیح نہیں کیونکہ بیمار بھی کر سکتا ہے، نہ ہی اور قارہ بھی پیر میں غسل دینے کو کہتے ہیں، غسل و علیہا ثياب (محل ص ۱۸) فرماتے ہیں کہ یہ بھی عجیب بات ہے کہ کپڑے سے اوپر چھونے سے بھاگے مگر تیمم میں چھو ہی لیا، والعجب ان القائلین انہما تیمم، فروعاً من المباشرة خلف ثوب و باحدها علی البشارة وهذا اجل شدید وباللہ التوفیق۔ (محل ص ۱۸)

ہمارے نزدیک یہی مذہب اقرب الی الصواب ہے حضور کو کپڑوں میں غسل دیا گیا تھا، (ابو داؤد) حضرت ابن عمر اور حضرت عطاء بھی کپڑوں میں غسل دینے کو فرماتے ہیں، (ابن ابی شیبہ جلد ۲ ص ۳۲)

(تعمد لا ہجر جلد ۵ عدد ۱۱-۱۲) (عزیز زبیدی)

باب الجنائز

سوال :- اگر کوئی مشرک کا جنازہ واسطے وقفہ قننہ کے پڑھ لے اور صرف تکبیر ہی کہے ، اور دعائی نہ پڑھے ، کیونکہ اگر جنازہ سے انکار کرتا ہے تو لوگ گاؤں سے نکلتے ہیں ، تو اس کے لئے کیا حکم ہے جائز ہے یا منع ہے ۔ بیوا تو جردہ ۔

جواب :- نماز جنازہ مشرکین مجاہرین کسی صورت جائز نہیں قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّمَا يَتُوبُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ وَيُخْفِضُ ذَوَاتِهِ ذَٰلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا تَقْصُصْ عَلَى الْكَافِرِينَ مَا يَنْتَهِى عَنْهُمْ أَنْ يُفْهَمُوا مِنْهُ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَلَا تَقْصُصْ عَلَى الْكَافِرِينَ مَا يَنْتَهِى عَنْهُمْ أَنْ يُفْهَمُوا مِنْهُ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا

یہاں جب مشرک ہرگز مغفور نہیں تو اس کے لئے جنازہ (کہ سراسر استغفار ہے) منع ہوگا۔ اور اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو جب منافقین کے جنازے سے منع کیا تو مشرک کا طریق ادا لے منع ہوگا۔ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا تَقْصُصْ عَلَى الْكَافِرِينَ مَا يَنْتَهِى عَنْهُمْ أَنْ يُفْهَمُوا مِنْهُ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا

وتمبیہ باقی ایسے امور میں انسان کو ڈرنا چاہئے کہ اگر مشرک کا جنازہ وغیرہ نہ پڑھوں گا تو گاؤں سے یا دیار شہر سے نکلا جاؤں گا۔ بلکہ دلیر ہو کر جہاں تک ہو۔ اتباع سنت کا خیال رکھنا چاہئے۔ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا وَبَلَغَ الْهَيْكَلِ وَالْمَلَأَ بِالنَّاسِ الْمِلَّةَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا وَبَلَغَ الْهَيْكَلِ وَالْمَلَأَ بِالنَّاسِ الْمِلَّةَ

بقول ابو حریرہ عبد العزیز المذنی عن عمر الشدہ ولوالدیہ واصلیہ والیہ الجواب صحیح والرائے صحیح۔

سید محمد نذیر حسین ۱۳۸۱

سید محمد الواسع ۱۳۰۵

سید محمد عبد السلام ۱۳۹۶

(فتاویٰ نذیرہ جلد ۱ صفحہ ۱۲۴)

ابو سعید محمد حسین مشہد ۱۳۰۹

صلی اللہ تعالیٰ نے فرمایا مشرک ناپاک ہیں اور فرمایا اللہ کسی کو مشرک نہیں بنائے گا اور اس کے علاوہ لوگ نہ جس کو چاہے بخش دے۔ صلی اللہ تعالیٰ نے فرمایا اگر ان میں سے کوئی مرد مرتد ہو تو اس کی نماز نہ پڑھو اور اس کی قبر پر بھی نہ جاسو۔ صلی اللہ تعالیٰ نے فرمایا اللہ کے رسول

سوال :- کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک جنازہ پر لوگ نماز جنازہ سے فارغ ہو گئے ہوں پھر بعد نماز کے اور قبل دفن کے ایک یا دو آدمی یا زیادہ آحاد میں اور امام کو نماز جنازہ نہ ٹی ہو تو کیا وہ لوگ دوبارہ جنازہ مذکور پر نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں۔ بیواؤں کا جواب :- صورت مسئلہ میں جنازہ مذکور پر دوبارہ نماز جنازہ پڑھ سکتے ہیں اس واسطے کہ نماز جنازہ ایک دفعہ ہو جانے کے بعد پھر دوبارہ پڑھنا ان لوگوں کو درست ہے جن کو نماز جنازہ نہ ہو ایک مرتبہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے رات کے وقت ایک شخص کے جنازہ کی نماز پڑھ کر اس کو خیر کر دیا اور رات کی تاریکی کی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر نہ کی صبح کو جب آپ کو خبر ہوئی تو آپ نے اس کی قبر پر جنازہ کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھی جیسا کہ حدیث متفق علیہ میں ہے۔ پس جب بعد دفن کے قبر پر جنازہ کی نماز دوبارہ پڑھنی جائز ہے۔ تو قبل دفن کے میت پر جنازہ کی نماز دوبارہ پڑھنی تو بدرجہ اولیٰ جائز ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ رضویہ جلد ۱ ص ۶۷)

سوال :- کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ تکرار نماز جنازہ شافعی مذہب میں درست اس واسطے کہ دعا ہے میت کے لئے۔ اور تکرار دعا کی منوع نہیں، اور حنفی مذہب میں بھی درست ہے یا نہیں، اور اگر درست نہیں ہے تو اس کی کیا دلیل ہے بیواؤں کا جواب :- دلیل حنفیوں کی یہ ہے کہ جب ایک بار نماز جنازہ کی پڑھی گئی۔ پھر دوبارہ بار نہ پائے کیوں کہ فرض ادا ہو گیا اور تنفل اس نماز میں مشروع نہیں مگر ولی کو اعادہ پہنچتا ہے اور صورت کہ غیر ولی و سلطان نے نماز پڑھی ہو لان الحق لہ اور شافعیہ کہ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز قبر پر پڑھی بعد اس کے کہ اہل میت نماز پڑھ چکے تھے، علمائے تغبیہ اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ حضرت نے نماز اس لئے پڑھی کہ وہ ولی تھے بقولہ تعالیٰ النَّبِيُّ أَوْلىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَبِيرٌ (سید شریف حسین رضوی)

سید محمد نذیر حسین

میں اسی آدمی کے لئے بہترین نمونہ ہے جو اللہ پر ایمان رکھتا ہو۔ اور اللہ کی یا وہی بکثرت مشغول رہتا ہو۔

سوال :- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسائل مندرجہ ذیل میں کہ ایک شخص کچھ نماز پنجگانہ ادا کرتا تھا کبھی نہیں سو ایسے شخص کی نماز جنازہ پڑھنی چاہئے یا نہیں دوئم ایک شخص نماز عید کی پڑھتا تھا پنجگانہ نماز ترک کرتا تھا لیکن اقرار کرتا تھا کہ میں نماز پڑھوں گا سو اس کی نماز جنازہ پڑھنی چاہئے یا نہیں سوئم ہمارے گاؤں میں ایک امام ہیں وہ اس قسم کے جنازے نہیں پڑھاتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ اس میت کی ٹانگ میں ایک رسی باندھ کر ستر قدم کھینچو جب نماز پڑھوں گا علمائے دین سے سوال ہے کہ مسائل مرقوم الصدر کے جواب مع عبارت کتب معتبرہ تحریر فرما دیں۔ بینوا تو حمدا۔

جواب :- وہ الموفق للصواب جملہ صورت مرقومہ سے اول اور دوم صورت کا یہ جواب ہے کہ حضرات ائمہ اربعہ علیہم الرحمۃ اور جملہ اہل سنت و جماعت قاضی و قاضی اہل بدعت کے نزدیک ان دونوں شخصوں کی نماز جنازہ ضرور چاہئے اور ہرگز ایسے شخصوں کی نماز نہ چھوڑنی چاہئے اور ان کو بے نماز نہ دفن کرنا چاہئے کیونکہ ایسے اشخاص کہ نماز گنڈے دار پڑھتے ہیں یا فقط عید الفجر کی نماز پڑھتے ہیں یا تمام عمر نہیں پڑھتے مگر فرضیت نماز سے کبھی انکار ثابت نہیں ہوا تو یہ لوگ اہل اسلام اور داخل اہل اسلام ہیں اگرچہ فاسق اور اشد گنہگار نماز نہ پڑھتے ہیں لیکن کافر و مرتد نہیں ہیں جو ان کے جنازہ کی نماز نہ پڑھی جائے شرعاً کافر کی نماز جنازہ اور اس کیلئے دعا مستحکم کی ممانعت اہل اسلام کو بے فاسق کے واسطے نماز جنازہ اور دعا مستحکم کی ممانعت وارد نہیں چنانچہ اس پر اجماع صحابہ اور تابعین اور ائمہ دین متین کا ہے۔ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا تَقْبَلُوا لَهُ

سَلَامَ اللَّهِ تَعَالَى نے فرمایا اگر کوئی ان میں سے مر جائے تو اس پر کبھی نماز نہ پڑھو اور نہ اس کی قبر پر کھڑے ہو یہ آیت صاف دلالت کرتی ہے کہ کافر کا جنازہ نہیں پڑھنا چاہئے اور نہ دفن کے وقت یا زیارت کے لئے اس کی قبر پر جانا چاہئے اور فاسق کا معنی اس آیت میں کافر ہے کیونکہ فاسق کا جنازہ پڑھنا باجماع صحابہ تابعین ہائز ہے سلف صحابین و اہل سنت کا یہی مذہب ہے ہاں شیعہ اس کے خلاف ہیں تو ضروری ہے کہ یہاں فاسق کے معنی کافر کے کہے جائیں اور فاسق کے الفاظ کافر کی جگہ قرآن مجید میں کہاں جگہ آئے ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ کیا مومن فاسق کی طرح ہو سکتے ہیں؟

محکم دلائل و براہین سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

بن الملک والی ان المیت ینالہ قال ابن حجر ومن لازمہ ان یستذکر ما یستذکر بہ الحی
تقی۔ وقد اخرج ابن ابی شیبہ عن ابن معود اذی المومن فی موتہ کاذاہ فی حیاتہ
مکرمہ فی المرقاة اور حضرات فقہاء ارشاد فرماتے ہیں کہ میت کو ایسے نیم گرم پانی سے
غسل دینا چاہئے کہ جس سے میت کو اذیت و تکلیف نہ پہنچے حیث ہے جناب امام صاحب
مذکور فی السؤال کو کہ یہ ارشاد فرماتے ہیں کہ میت کی ٹانگ میں ایک رسی باندھ کر شتر قدم کھینچو
جب نماز پڑھو گا خدا جانے کس شریعت پر عمل کرتے ہیں جو تو بین اور اذیت میت مسلم پر آمادہ
مستعد ہوتے ہیں اور خلافت شریعت عزرا پر راضی ہیں العجب کل العجب امام حجتی کو ایسے مسئلہ
پر طعن سے توبہ و استغفار کرنی چاہئے کہ ایسی گھڑت کی باتوں سے رخنہ دین اور فتنہ
شرع متین میں پڑنے سے قال الشامی قولہ (والاغلاء داخل صغلی) ای اغلاء وسطا لان
یتینا ذی حایتا ذی بہ الحی (روا القار عا شیبہ در المنہ ساوال الشدا علم اجابہ وکتبہ الفقیر
عزیز یعقوب عفاد اللہ عنہ الذنوب۔ تارک الصلوۃ قاسق و یجوز صلوۃ الجنائزہ علیہ۔ فتح محمد
ابواب۔ صحیح بندہ ضیاء الحق مدرس ابنیہ۔ الجواب صحیح بندہ محمد قاسم مدرس مدرسہ ابنیہ
الجواب صحیح محمد عبدالغفور مدرس مدرسہ ابنیہ۔

سید محمد نذیر حسین

(قادیان نذیر یہ جلد ص ۳۵)

سوال :- کیا فرماتے ہیں علمائے دین اسی مسئلہ میں کہ غائب کا جنازہ پڑھنا درست ہے یا نہیں
ہے تو بعد تین روز کے بھی جائز ہے یا نہیں۔ بینوا توجروا۔

جواب :- غائب کا جنازہ پڑھنا جائز ہے اور یہی ہے مذہب امام شافعی اور امام احمد اور جمہور سلف کا اذین روز
کے بعد بھی جائز ہے کیونکہ تین روز کے بعد جائز ہونے کی کوئی دلیل نہیں ہے صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے یعنی جابر

بن شامی نے کہا میت کو خاص گرم پانی سے غسل دینا چاہئے اور پانی درمیان گرم ہو کیونکہ جن چیزوں سے زندہ کو
بھٹ ہوتی ہے مردے کو بھی ہوتی ہے۔

نہما صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے حبشہ کا ایک نیک آدمی فوت ہو گیا ہے۔ اسی پر نماز پڑھو ہم نے صفیں
بکھلیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی۔

عن عبد الله يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم قد توفى اليوم رجل صالح من الحبش
 فلهما فصلوا عليه قال فصصفنا فصفى النبي صلى الله عليه وسلم ونحن صفوة
 حافظ ابن حجر فتح الباري میں لکھتے ہیں استدلال بہ علی مشروعینہ الصلوۃ علی المیت الغائب عن
 البدن وبذلك قال الشافعي واحمد وجه السلف حتى قال ابن حزم لحيات عن
 احد من الصحابة منعه قال الشافعي الصلوۃ علی المیت دعاء له وهو اذا كان طاففا يصلي
 عليه فكيف لا يصلي وهو غائب وفي القبر بذلك الوجه الذي يدعى له وهو ملقف انتهى
 والله اعلم كتبه محمد عبد العزيز مرشد آبادي عفي عنه ۱۳۱۸ھ
 (فتاویٰ نذیریہ جلد ۱ ص ۶۳۹)

سید محمد نذیر حسین

سوال: زید مفروض مرا اور کچھ بھی ترک نہیں چھوڑا اس کے ورثہ بیٹے یعنی ابن تین اور بھائی
 ایک اور بی بی ایک ہے ان ورثہ میں سے کون کون کتنا کتنا قرضہ ادا کرنے کا ذمہ دار
 ہے۔ مینوا تو خبر وا۔

جواب:۔ وارثان زید میں سے کوئی اس کے قرضہ ادا کرنے کا شرعاً ذمہ وار
 نہیں ہے۔ ہاں اگر وہ تبرعاً و احساناً اپنی اپنی حسب لیاقت قرضہ ادا کریں۔ اور اس کو باہر
 قرض سے سبکدوش کر دیں۔ تو بہت اچھی بات ہے، اور اس صورت میں کچھ متعین
 نہیں ہے کہ فلاں اس قدر دے۔ اور فلاں اس قدر دے اگر ایک ہی کل قرضہ ادا کر
 دے تو بھی ادا ہو جاوے گا۔

سید محمد نذیر حسین

(فتاویٰ نذیریہ جلد ۱ ص ۶۵۵)

۱۵ اس حدیث سے غائبانہ جنازہ پڑھنے کا ثبوت ملتا ہے۔ امام شافعی احمد اور جمہور
 یہی مذہب ہے۔ ابن حزم نے کہا کسی صحابی سے غائبانہ جنازہ کی ممانعت ثابت نہیں ہے
 امام شافعی نے کہا میت پر نماز اس کے لئے دعا ہے جب وہ کفن پڑھا ہوتا ہے تو قبر کے اندر
 چلے جانے یا غائب ہونے کی صورت میں دعا منہ کیے ہو جاتی ہے۔

سوال :- کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نہایت بدکار اور بے نماز ہے، کبھی نماز پڑھتا ہے یا بالکل نہیں پڑھتا ایسے شخص کے گھر کا کھانا اور اس شخص کے جنازہ کی نماز پڑھنی اور تجہیز و تکفین کرنی چاہیے یا نہیں۔

جواب :- بدکار و بے نماز کے گھر کا کھانا مفتی دپرہیز گار لوگوں کو نہ چاہئے۔ اور اس کے جنازہ کی نماز بھی جو عالم و مقتدا ہو وہ نہ پڑھے۔ بلکہ کسی معمولی شخص سے پڑھوا دے تاکہ لوگوں کو عبرت ہو۔ واللہ اعلم بالصواب حمہ السید محمد ابوالحسن۔

سید عبدالسلام

سید محمد نذیر حسین

سید محمد ابوالحسن

ہو الموفق :- فاسق اور بدکار کے یہاں کھانا کھانے اور ان کی دعوت قبول کرنے کی ہرمانعت عمر بن حصین کی اس حدیث سے ثابت ہے نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن اجابة طعام الفاسقين اخرجہ الطبرانی فی المعجم یعنی منع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فاسقین کے کھانے کی دعوت قبول کرنے سے ہدایت کیا اس حدیث کو طبرانی نے اوسط میں اس حدیث کو حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں باب ہل یرجع افرائی منکرانی الدعوة کے تحت میں ذکر کیا ہے۔ اور یہ حدیث حافظ ابن حجر کے اس قاعدہ سے جس کو انہوں نے ادا علی مقدمہ فتح الباری میں بیان کیا ہے حسن و قابل احتیاج ہے واللہ اعلم بالصواب۔ کتبہ محمد عبدالرحمن (فتاویٰ نذیریہ جلد ۱ ص ۶۶)

سوال :- کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سارق۔ قرضدار۔ ڈاکو۔ رہزن وغیرہ کا نماز پڑھنا درست ہے یا نہیں؟

جواب :- عالمگیری میں ہے ویصلی علی کل مسلم مات بعد الولادة صغیراً۔ ہر مسلمان پر نماز جنازہ پڑھی جائے جو زندہ پیدا ہونے کے بعد مر ہو چھوٹا ہو یا بڑا۔ مرد ہو یا عورت آزاد یا غلام ماسوائے باغیوں اور ڈاکوؤں اور ان جیسے لوگوں کے۔

کان او کیدا ذکر اکان اوانشی حراکان او عید الا البغاة وقطاع الطرق ومن بمثل
 حالہم۔ اس سے ثابت ہو کہ ڈاکو و زہرن و سارق وغیرہ پر نماز جنازہ نہیں پڑھنی
 چاہیے۔ باقی رہا مقروض سواس کے واسطے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود نماز
 پڑھی بلکہ صحابہؓ کو حکم دیا کہ پڑھ لو۔ بموجب الہام میں ہے۔ **عن ابی ہریرۃ رضی اللہ**
عنه ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یوقی بالرجل الملتوی علیہ الدین
فیسل راہل تدرک لیدیہ من قضاء فان حدث انہ ترک قضاء صلی علیہ
والا قال صلوا علی صاحبکم متفق علیہ۔ (والشرا علم بالصواب)
(سید محمد نذیر حسین)

ہو الموقی :- بناء اور قطاع الطرق و اشہم پر جنازہ کی نماز پڑھنے میں امت کا اختلاف
 ہے۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ ان پر جنازہ کی نماز نہیں پڑھنی چاہیے، اور بعض کہتے ہیں کہ پڑھنی
 چاہیے، مگر ظاہر یہ ہے کہ ہر مسلمان کلمہ گو پر جنازہ کی نماز پڑھنی چاہیے۔ ہاں بغاۃ و قطاع الطرق
 وغیرہم فساق و فجار پر جنازہ کی نماز اہل علم و مقتدی لوگ نہ پڑھیں، بلکہ اور لوگ پڑھیں، اس بات کے
 ثبوت میں احادیث و عبارات مندرجہ ذیل پر حوشکوۃ شریعت میں ہے **عن یزید بن خالد ان رجلا**
من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توفی یوم خیبر فذکر والرسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم فقال صلوا علی صاحبکم فتخیرت وجوہ الناس لذلك فقال ان صاحبکم
غل فی سبیل اللہ ففتشنا متاعہ فوجدنا خزائنا من خدر یہود لالیسا وی درہمین

سہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بعض ایسے جنازے لائے جاتے جن پر قرض ہوتا آپ پوچھتے کیا قرض
 ادا کرے گے کئے کچھ مال چھوڑا ہے یا نہیں؟ اگر مال اتنا ہوتا جس سے قرض ادا ہو جائے تو اس پر نماز پڑھتے
 ورنہ فرماتے جاؤ۔ اپنے دوست کا جنازہ پڑھو۔

سہ صحابہ میں سے ایک آدمی غزیرہ کے دن شہید ہو گیا نبی صلعم سے اس کا تذکرہ کیا آپ نے فرمایا جا کر اس کا جنازہ
 پڑھو لوگ اس سے بڑے غلبیں ہوئے آپ نے فرمایا اس نے خیانت کی ہے ہم نے اس کے سامان کی تلاشی لی تو اس میں ہودھو
 کی کچھ کوڑیاں نکلیں جو دودھم کی قیمت کی بھی نہیں تھیں۔

رواہ مالک والیوداؤد والنسائی اور صحیح مسلم میں ہے عن جابر بن سمرة قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم رجل قتل نفسه بمشاقص فلم یصل علیہ وفي رواية النسائی اما نا فلا یصل علیہ اور طبرانی المعجم میں ہے وعن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوا علی من قال لا الہ الا اللہ وصلوا خلف من قال لا الہ الا اللہ رواہ الدارقطنی باسناد ضعیف اس حدیث کے تحت میں علامہ محمد بن اسماعیل سیل السلام صفحہ ۱۵۲ جلد ۱ میں لکھتے ہیں وهو ذلیل علی ان یصلی علی من قال کلمة الشهادة وان یریات بالواجبات وذهب الی هذا زید بن علی واحمد بن عیسیٰ وذهب الیہ ابو حنیفہ الا انه استثنی قاطع الطريق والباغی ولشانی اقوال فی قاطع طریق اذا صلب والاصل ان من قال کلمة الشهادة فله ما للمسلمین ومنه صلوة الجنازة علیہ وبیدل لحدیث الذی قتل نفسه بمشاقص فقال صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اما نا فلا یصلی علیہ ولحدیث ھو عن الصلوة علیہ ولان ھو من شرعیة صلوة الجنازة لا یخص منہ احد من اهل کلمة الشهادة الا باللیل انتہی۔ اور نیل الاوطار صفحہ ۲۶۱ جلد ۲ میں ہے قوله فقال صلوا علی صاحبکم

یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ پاس ایک جنازہ لایا گیا اس نے خود کو کئی کئی تو آپ نے اس کا جنازہ نہ پڑھا اور فرمایا اس کا جنازہ نہ پڑھو اس کا جنازہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے لا الہ الا اللہ پڑھا اس کا جنازہ بھی پڑھو اور اس کے پیچھے نماز بھی پڑھو۔ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ جولا الہ الا اللہ کہے اس کا جنازہ پڑھا جائے اگرچہ واجبات کا تارک ہو نہ یزید بن علی، احمد بن حنبل، امام ابو حنیفہ، ڈاکٹر اور باغی کہ جنازہ کے قائل نہیں ہیں ڈاکٹر کے متعلق امام شافعی کے اقوال مختلف ہیں۔ اصل یہ کہ جو بھی لا الہ الا اللہ کہے اس کو مسلمانوں کے تمام حقوق مل جاتے ہیں۔ اور اس میں سے جنازہ کی نماز بھی ہے۔ اور جس نے خود کو قتل کیا اس کا جنازہ آپ نے تو پڑھا لیکن صحابہ کو منع نہ فرمایا۔ اور پھر کلہ پڑھنے والے کا جنازہ پڑھا ہی ہے جب تک کسی دلیل سے ان کا جنازہ ہونا ثابت نہ ہو جائے۔ اس سے گونگا دلوں پر نماز جنازہ پڑھے گا جواز ثابت ہوتا ہے اور آنحضرت کا جنازہ پڑھا اور مقررین کا جنازہ نہ پڑھا تو یقیناً تنبیہا ہے کہ اگر ان کا جنازہ پڑھا جائے نہ ہوتا تو آپ صحابہ کو بھی منع کر دیتے اہل بیت اور عمر بن عبدالعزیز اور امام اور امامی فاضل کا جنازہ پڑھنے کے قائل نہیں ہیں امام شافعی ڈاکٹر کے جنازہ کے منکر

نیہ جواز الصلوٰۃ علی الصباۃ واما ترک النبی صلی اللہ علیہ وسلم الصلوٰۃ علیہ
فلحد للنجس عن الغلول کما امتنع من الصلوٰۃ علی المدیون وامرهم بالصلوٰۃ علیہ
قوله فلو یصل علیہ فیه دلیل لمن قال انه لا یصل علی القاسق وھم العترة
وعمر بن عبد العزیز والاوزاعی فقالوا لا یصل علی القاسق تصریحاً وتابلاً
واقفہم ابو حنیفہ واصحابہ فی الباعی والمحارب وواقفہم الشافعی فی قولہ
لہ فی قاطع الطريق وذهب مالک والشافعی وابو حنیفہ وجمهور العلماء الی انہ یصل
علی القاسق واجابوا عن حدیث جابر بان النبی صلی اللہ علیہ وسلم انما لو یصل علیہ
بنفسہ زجراً للناس وصلت علیہ الصباۃ ویؤید ذلک ما عند الناس بل یلغظ اما انما
فلا اصل علیہ وایضاً مجرد التذکر لو فرض انہ یصل علیہ ہو ولا غیرہ لا یدل علی
الجمعة المدعاة ویدل علی الصلوٰۃ علی القاسق حدیث صلوا علی من قال لا الہ الا اللہ
انتمی وقال صاحب المنتقى قال الامام احمد ما یعلم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
سلم ترک الصلوٰۃ علی احد الاعلی الخال وقاتل نفسه انتهى - واللہ تعالی اعلم
کتبہ محمد عبد الرحمن المبارکھوری عفا اللہ عنہ۔

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ عورت کے جنازہ میں تابوت بنانا
کہیں ثابت ہے یا نہیں۔ بعض مولویوں نے ایک عورت کے جنازہ پر تابوت کو
توڑا دیا اور ناجائز بتایا اور وقت و فن کرنے کے قبر میں چادر سے پردہ کرنا ثابت
ہیں۔ اور امام مالک والوحنیفہ اور ان کے ساتھی اور جمهور علماء فاسق کے جنازہ کے قائل ہیں۔ ہاں امام
ابو حنیفہؒ کو اور باحنی کے جنازہ کے منکر ہیں اگر بالفرض آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرامؓ بھی مقرون
اور خائن کا جنازہ نہ پڑھتے تو بھی اس سے فاسق کے جنازہ کی حرمت ثابت نہ ہوتی کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو آدمی لالا اللہ لکھے اس کا جنازہ پڑھو۔ امام احمد کہتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
ناہت نہیں کہ انہوں نے خائن اور خودکشی کرنے والے کو سو کسی اور کا جنازہ پڑھا ہو۔

ہے یا نہیں مینواتوجروا۔

جواب: عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ستر مسلماً ستره الله يوم القيامة متفق عليه قوله (من ستر مسلماً ستره الله يوم القيامة) فيه الترغيب في ستر عورات المسلمين وظاهرة عدم الفرق بين الحى والميت فيدخل في عمومهما ستر ما يراه الغاسل ونحوه من الميت وكراهة انشاء والتحدث به (نيل الاوطار كتاب الجنائز) وما كونها امرأة فيحتمل ان يكون معتبراً فان القيام عليها عند وسطها سترها وذلك مطلوب في حقها بخلاف الرجل ويحتمل ان لا يكون معتبراً وان ذلك كان قبل اتخاذ النعش للنساء فاما بعد اتخاذ فقد حصل الستر المطلوب (فتح الباري) عن نافع ابى قاب قال كنت في سكة المريد فمرت جنازة معها ناس كثير قالوا جنازة عبد الله بن قتيبة فاذا انا برجل عليه كساء رقيقى على برزخ مينيّة على رأسه خوقة ثقينة من الشمس نقلت من هذا الدهقان قالوا هذا انس بن مالك فلما وضعت الجنازة قام انس فصلى عليها وانا خلفه لا يحول بيني وبينه شئ فقام عند راسه فكبر اربع تكبيرات لم يطل ولم يسرع ثم ذهب يقعد فقالوا يا ابا حمزة المرأة الانصارية فقربوها وعليها نعش اخضر فقام عند عجينتها فصلى عليها نحو صلوة على الرجل ثم جلس فقال اهلنا عن زياديا ابا حمزة هكذا كان رسول

۱۷۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو مسلمان کی پردہ پوشی کرنے کا قیامت کے دن اس کی اللہ پر وہ پوشی کرنے لگا۔ اس میں مزعوب ہے کہ مسلمان کے نقائص کی پردہ پوشی کرنا چاہئے خواہ زندہ ہو یا مردہ۔ اس عموم میں یہ بھی داخل ہے جو غسل دینے والا میت کی شرم گاہ وغیرہ کو دیکھتا ہے مگر وہ اس کا حال بیان کرنا عورت کے جنازہ میں امام کا وسط میں کھڑا ہونا بھی اسی لئے ہے کہ عورت کی پردہ پوشی ہو بخلاف مرد کے اور عورتوں کے لئے تابوت بن جانے سے پردہ کا انتظام تو ہوگی اب درمیان میں کھڑا ہونا ضروری معلوم نہیں ہوتا

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی علی الجنائزۃ کصلواتک ینکب علیہا اربعاً ویقوم عند راس الرجل وعجیزۃ المرأة قال نعم (سنن ابی داؤد)

وَأَمَّا الرَّجُلُ فَعِنْدَ رَأْسِهِ لئَلَا يَكُونَ نَظَرُ إِلَى فَرْجِهِ بِخِلَافِ الْمَرْأَةِ فَإِنَّهَا فِي الْقُبَّةِ كَمَا هُوَ الْغَالِبُ وَوَقُوفُهُ عِنْدَ وَسْطِهَا يَسْتَرْهَا عَنْ أَعْيُنِ النَّاسِ وَفِي حَدِيثِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ وَابْنِ مَاجَةَ عَنْ أَنَسٍ أَنَّهُ صَلَّى عَلَى رَجُلٍ فَقَامَ عِنْدَ رَأْسِهِ وَعَلَى امْرَأَةٍ وَعَلَيْهَا نَعْلٌ اخْضَرُ فَقَامَ عِنْدَ عَجِيزَتِهَا فَقَالَ لِمَ لَعَلَّ بَنَ زِيَادِيَا أَيْاحُزَّةً أَهَكَذَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصَلِّي عَلَى الْجَنَائِزَةِ قَالَ نَعَمْ (قسطلائی) اور نیل الاوطار میں نسبت حدیث ابو داؤد کے لکھا ہے الحدیث الثانی حسن الترمذی وسکت عنه ابو داؤد والمندری والحافظ فی التلخیص ورجال اسنادہ ثقات اور مولوی وحید الزمان ترجمہ ابو داؤد میں تحریر کرتے ہیں ترجمہ نافع سے جن کی کنبیت ابو غالب ہے روایت ہے میں سکتہ المرید (ایک موضع ہے) میں تھا اتنے میں ایک جنازہ نکلا اس کے ساتھ بہت لوگ تھے لوگوں نے کہا عبد اللہ بن عمر کا جنازہ ہے یہ سن کر میں بھی اس کے پیچھے چلا تو میں نے ایک شخص کو دیکھا باریک کبیل اڑھے ہوئے ایک چھوٹی راس کے گھوڑے پر سوار ہے اور اپنے سر پر ایک کپڑے کا کھڑا دھوپ سے بچاؤ کے لئے ڈالے ہوئے ہے میں نے پوچھا یہ زمیندار کون ہے لوگوں نے کہا انس بن مالک ہیں (جنہوں نے دس برس تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کی سلسلہ یا سلسلہ میں ان کا

سلسلہ مر کے جنازہ میں سر کے مقابل امام کھڑا ہوتا کہ اس کی مشرگاہ پر اس کی نظر نہ پڑے یہ ظن عورت کے کہ اس کی کمر کے مقابل کھڑا ہو کیونکہ وہ عموماً تابوت میں ہوتی ہے اور اس کے وسط میں کھڑا ہونے کی وجہ یہ ہے کہ لوگوں کا آنکھوں سے امام اڑھیں جلے حضرت انس نے ایک جنازہ پر نماز پڑھائی اس کے سر کے مقابل کھڑے ہوئے اور ایک جنازہ آیا اس کا سبز رنگ کا تابوت تھا۔ آپ اس کے وسط میں کھڑے ہوئے علاوہ جنازہ نے پوچھا اے ابو حمزہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنازہ پر اسی طرح نماز پڑھایا کرتے تھے۔ کہتے تھے۔ ہاں۔

انتقال ہوا اور ستو سے زیادہ ان کی عمر ہوئی، جب جنازہ رکھا گیا، تو انس کھڑے ہوئے، اور انہوں نے نماز پڑھائی میں ان کے پیچھے تھا، میرے اور ان کے بیچ میں کچھ آڑ نہ تھی، انہوں نے چار تکبیریں کہیں نہ بہت دیر میں نماز پڑھی نہ جلد ہی پھر جانے لگے۔ بیٹھنے کو لوگوں نے کہا اے اباحمزہ دکنیت ہے حضرت انس کی یہ عورت انصاریہ کا جنازہ ہے پھر اس کو نزدیکی لائے، اور وہ ایک بزرگابوت میں تھی تو انس کھڑے ہوئے اوس کے کمرے کے سامنے (یعنی سر کے سامنے کھڑے نہیں ہوئے جیسے مرد کے سر کے مقابل کھڑے ہوئے) پھر نماز پڑھی اس پر اسی طرح جیسے مرد پر نماز پڑھی تھی، بعد اس کے بیٹھے تو علاء بن زیاد نے کہا اے اباحمزہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنازہ پر اسی طرح نماز پڑھتے تھے، جیسے تم نے پڑھی اور چار تکبیریں کہتے تھے، اور مرد کے سر کے سامنے کھڑے ہوتے تھے اور عورت کے کمرے کے سامنے انس نے کہا ہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح نماز پڑھتے اور اسی مقاموں میں کھڑے ہوتے تھے اور اسد الغابہ میں تحت احوال زینب بنت جحش کے لکھا ہے وصلى عليها عمر بن الخطاب دخل قبرها اسامة بن زيد ومحمد بن عبد الله بن جحش وعبد الله بن ابي احمد بن جحش قبل هي اول امراة صنع لها المنعش ودفنت بالبقيع انتهى۔ اور تحت احوال فاطمہ رضی اللہ عنہا کے لکھا ہے ولما حضرتها الموت قالت

سبحانك يا ذا الجلال والإكرام اني ارجو ان اكون من جنات الخلد اور عبد اللہ بن ابی احمد بن جحش اترے، کہا جاتا ہے کہ یہ پہلی عورت تھی جس کے لئے تابوت بنایا گیا، اور جنت البقیع میں دفن کیا گیا۔ سب سے جب ان کی موت کا وقت قریب آیا تو اسامہ بنت عیس سے کہا جو کچھ عورتوں کے متعلق کیا جاتا ہے، میں تو اس کو برا سمجھتی ہوں کہ عورت پر ایک کپڑا سا ڈال دیتے ہیں، اور پھر لوگ اس کی باتیں کرتے رہتے ہیں (میت بھاری تھی، بلکہ تھی، فلاں عورت بڑی موٹی تھی وغیرہ وغیرہ) اسار نے کہا اے رسول اللہ کی بیٹی میں تجھے ایک چیز دکھلاتی ہوں جو میں نے حبشہ کے علاقہ میں دیکھی تھی اس کعبہ کی تازہ شاخیں منگائیں، ان کو جھکایا اور اس پر کپڑا ڈال دیا حضرت فاطمہ نے فرمایا یہ چیز

لا اسماء بنت عمیس یا اسماء انی قد استقیحت ما یصنع بالنساء
 یطرح علی المرأة الثوب فیصفا قالت اسماء یا ابنة رسول الله صلی
 الله علیہ وسلم الا ادیک شیئا رأیتہ بارض الحبشة فدعت بجراشد
 رطبة فحنثها ثم طرحت علیها ثوبا فقالت فاطمة ما احسن هذا واجملہ
 فاذا انا مت فاغسلیني انت وعلی ولا تدخلی علی احد اقلبا توفیت جاءت
 عائشة فمتعتها اسماء فشکتها عائشة الی ابی بکر وقالت هذا الخثعمیة تحول
 بیننا و بین بنت رسول الله صلی الله علیہ وسلم فوقف ابو بکر علی الباب وقال یا
 اسماء ما حملک علی ان منعت ازواج النبی صلی الله علیہ وسلم ان یدخلن علی بنت
 رسول الله صلی الله علیہ وسلم وقد صنعت لہا هرجا قالت ہی امرتني ان لا یدخل
 احد و امرتني ان اصنع لہا ذلك قال فاصنعی ما امرتک و غلبہا علی و اسماء و ہی اول
 من غلبہا فی الاسلام ثم بعد ہا زینب بنت جحش و صلی علیہا علی بن ابی
 طالب و قیل صلی علیہا العباس و اوصت ان تدفن لیلا ففعل ذلك بہا و تنزل فی
 قبرہا علی و العباس و الفضل بن عباس قیل توفیت لثلاث خلون من رمضان
 سنۃ احدى عشرة و الله اعلم انتہی ا قال الامام النووی فی المنہاج فی کتاب

تو بہت اچھی ہے جب میں مردوں تو مجھے تو اور علی و وفول مل کر غسل دے دینا اور کسی دوسرے کو قریب
 نہ آنے دینا جب فاطمہ فوت ہو گئیں تو حضرت عائشہ ایٹیں اسماء نے ان کو روک دیا حضرت عائشہ نے
 ابو بکر کے پاس شکایت کی یہ فتنی عورت میں رسول اللہ کی بیٹی کے پاس نہیں جانے دیتی، تو ابو بکر
 نے دروازہ پر کھڑے ہو کر فرمایا اے اسماء تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویوں کو فاطمہ کے پاس
 جانے سے کیوں روکتی ہے اور اسماء نے فاطمہ کے لئے تابوت بنایا تھا اسماء نے کہا فاطمہ ہی وصیت
 کر گئی تھیں کہ کسی کو میرے پاس نہ آنے دینا اور مجھے تابوت بنانے کا حکم بھی دیا تھا۔ ابو بکر نے کہا اچھا
 بناؤ پھر حضرت علی اور اسماء نے فاطمہ کو غسل دیا یہ سب سے پہلی عورت تھی جس کی لاش اسلام میں
 ڈھانپی گئی پھر اس کے بعد زینب بنت جحش کی لاش ڈھانپی گئی پھر فاطمہ کا جنازہ حضرت علی نے

الجنائز ویندب للمرأة ما يندھا کتابوت قال فی تحفة المحتاج لابن حجر
الملکی یعنی قبۃ مغطاة لا یصارا اما المؤمنین زینب رضی اللہ عنہا یہ دکانت قد
رأتہ بالحیثۃ لما هاجرت وروی البیهقی ان فاطمۃ بذت رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم اوصت ان یخذلھا ذلک انتہی وقد روی عبد الرزاق عن
ابن جریر عن الشعبي عن رجل ان سعد بن مالک قال امر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم فتر علی القبر حتی دفن سعد بن معاذ فیه فکنت من
امک الثوب وروی یوسف القاضی باسنادہ عن رجل عن علی انه اتاہم
ونحن ندفن قیسا وقد بسط الثوب علی قبرہ فجذب وقال انہا یصنع
هذا بالنساء تلخیص الجید ان سب عبارات سے صاف ظاہر ہوا کہ اہلہ اصحاب کرام
جیسے حضرت انس و حضرت ابوبکر و حضرت عمر و حضرت علی و حضرت عباس و حم و غیر صحابہ رضی
اللہ عنہم اجمعین کے سامنے ایسا جنازہ کہ جس پر تابوت تھا سہوں نے نماز جنازہ خوشی سے
ادا کی اور حضرت فاطمہؑ کی وصیت ہوئی واسطے بنانے تابوت کے اور قیج سمجھا بغیر تابوت کے
ہونے کو چنانچہ بعد وفات آپ کے حسب وصیت کے عمل سامنے جمیع صحابہ کے کیا گیا اور

چرا بعض کہتے ہیں حضرت عباس نے پڑھایا تھا اور فاطمہ وصیت کر گئی تھیں کہ ان کو رات کے وقت
دفن کیا جائے چنانچہ ایسا ہی کیا گیا ان کی قبر میں حضرت علیؑ عباس اور فضل بن عباس آئے آپ
کی وفات ۳ رمضان ۳۵ھ کو ہوئی۔

www.KitaboSunnat.com

امام لودی نے منہاج میں کہا۔ مستحب ہے کہ عورت کے لئے تابوت بنا دیا جائے تاکہ اس
کی پردہ پوشی ہو جائے ابن حجر کی نے کہا ام المؤمنین زینب رضی اللہ عنہا نے اپنے لئے تابوت
بنانے کی وصیت کی تھی۔ کیونکہ وہ ہجرت حبشہ میں وہاں تابوت دیکھ آئی تھیں بیہقی نے کہا حضرت فاطمہ
رضی اللہ عنہا نے اپنے لئے تابوت بنانے کی وصیت کی حضرت سعد بن معاذ کو جب دفن کیا جانے
لگا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ قبر پر پردہ کر لو چنانچہ ایک چادر پھیلا دی گئی جب قیس کو دفن
کیا جانے لگا تو ان کی قبر پر چادر پھیلا دی گئی حضرت علیؑ آئے اور چادر کو کھینچ لیا اور فرمایا عورتوں پر چیلانی جاتی ہے

نیز حضرت زینب ام المؤمنین زوجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جنازہ پر تابوت تھا اور حضرت عمر جیسے صحابی ماحی النکرات نے نماز بخوشی پڑھائی تھی اور قسطلانی اور فتح الباری کی عبارت سے ظاہر ہو کہ اسلام میں دستور تابوت کا تھا اور تلخیص کی عبارت سے ظاہر ہو کہ عورت کے دفن کرنے کے وقت چادر کا پردہ کرنا چاہیے اور بہت کتب میں اس کا ثبوت موجود ہے اہل سنت کے لئے اس قدر کافی ہے پس باوجود ایسے ثبوت کے کون انکار کر سکتا ہے کیونکہ یہ مسئلہ سنت صحابہ کرام کا ہوا موافق فرمودہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علیہ لبنتی وسنة الخلفاء الراشدين المہدیین

تمسکوا بہا اور اہل سنت اسی سبب سے اہل سنت والجماعت کے لقب سے ملقب ہوئے پس باوجود اتنے ثبوت کے جو کوئی انکار کرے وہ جاہل ہے عالم نہیں یا اس میں مادہ رخص ہے کہ جنازہ مسلمین کی بے حرمتی چاہتا ہے حالانکہ آنحضرت کا حکم ہے **مَنْ مَسَّ سِتْرَ مَسْلُوسَةٍ لِّلَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ جِلْدًا** کہ اوپر گزرا۔ فی زمانہ ابوداؤد کا ترجمہ ہو گیا ہے اس کو بھی جس نے دیکھا ہے کبھی ایسی بات زبان پر نہیں لاسکتا سچ ہے حضرت نے فرمایا ہے کہ بنائیں گے لوگ اپنا پیشوا جاہلوں کو پس پوچھے جاویں گے تو فتوے دیں گے بغیر علم کے پس گمراہ ہوں گے اور گمراہ کریں گے **قَالَ اتَّخَذَ النَّاسُ رُؤُسًا جِهَالًا فَاسْئَلُوا فَاَتُوا بِالْخَيْرِ عَلَيْهِمْ فَضَلُّوا وَاضْلُوا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ** کذا فی مشکوٰۃ۔ **الاقم بیچمیر زلمطعت حسین عفی عنہ۔** تاریخ ۲۶ جمادی الثانی ۱۳۱۸ھ

سید محمد نذیر حسین

ہجری۔ (فتاویٰ نذیریہ جلد ۱ ص ۶۹)

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ قبرستان میں جو قتی پہن کر چلنا درست ہے یا نہیں اور جنازے کی نماز میں سورۃ فاتحہ اور سورہ کادور سے پڑھنا جس حدیث میں مذکور ہے اس کے راوی ٹھیک ہیں یا نہیں اور اس پر عمل کرنا جائز ہے جو کسی مسلمان کی پردہ پوشی کرے گا تو قیامت کے دن اللہ اس کی پردہ پوشی کرے گا۔

ہے یا نہیں۔

جواب :- قبرستان میں جوتی پہن کر چلنا نہیں درست ہے متقی میں ہے۔

من بشر بن الخصاصیۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم راٰی رجلاً یعشی فی

علین بین القبرین فقال یا صاحب السبیین القہار سادۃ الخسۃ الا

الترمذی۔ یعنی بشیر ابن خصاصیتہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم نے دیکھا ایک شخص کو کہ وہ جوتی پہنے ہوئے قبرستان میں جا رہا تھا۔ تو آپ

نے فرمایا کہ اے جوتی والے جوتیوں کو ڈال دے اور جنازہ کی نماز میں سورۃ فاتحہ

اور سورۃ کا پڑھنا جس حدیث میں مذکور ہے اس کے راوی ٹھیک ہیں سورہ

فاتحہ کی حدیث کے راوی تو اس واسطے ٹھیک ہیں کہ وہ صحیح بخاری کی حدیث

ہے چنانچہ متقی میں ہے عن ابن عباس انہ صلی علی جنازۃ فقرأ بفاتحة الكتاب و

قال لتعلموا ان من السنة رواۃ البخاری والبوداؤد والترمذی وصحی والنسائی

وقال فیہ فقرأ بفاتحة الكتاب وسورة وجهہ قلما نفع قال ستہ وحق۔ یعنی ابن

عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے ایک جنازے پر نماز پڑھی تو سورہ

فاتحہ پڑھی اور کہا کہ سورہ فاتحہ میں نے اس واسطے پڑھی ہے تاکہ تم لوگ جان لو کہ

سنت ہے روایت کیا اس حدیث کو بخاری اور البوداؤد اور ترمذی نے اور صحیح کہا

اس کو اور روایت کیا اس کو نسائی نے اور اس میں یوں کہا ہے کہ پھر پڑھی ابن عباس

نے سورہ فاتحہ اور ایک اور سورہ اور زور سے پڑھی پھر جب فارغ ہوئے تو فرمایا

کہ یہ سنت اور حق ہے اور وہ حدیث کہ جس میں سورہ ملائے کا ذکر ہے وہ نسائی شریف کی روایت ہے

جیسا کہ اوپر متقی کی عبارت سے معلوم ہوا اور اس کے راوی اس واسطے ٹھیک ہیں

کہ اس کی مسند کو علامہ قاضی شوکانی رحمۃ اللہ علیہ نے نیل الاوطار شرح متقی میں صحیح

کہا ہے چنانچہ نیل الاوطار میں ہے قولہ وسورة فیہ مشرعیۃ قرآۃ سورة مع الفاتحة فی صلوة

ملہ اس سے معلوم ہوا کہ نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ کے ساتھ اور سورۃ کا پڑھنا بھی درست ہے اور اس کو قبول کرنے

الحنافہ ولا یجوز عن المصداق ذلك لانها زیادة خارجة عن مخرج صحیح استثنی
مختصاً۔ جب ثابت ہو کہ نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ اور سورہ کاجہر سے پڑھنا جس
حدیث سے مذکور ہے اس کے رادی ٹھیک ہیں اور وہ حدیث صحیح ہے تو اس پر
عمل کرنا جائز ہوا واللہ تعالیٰ اعلم حررہ محمد عبدالحق ملتانی۔

سید محمد نذیر حسین

ہوا الموفق بہ قبرستان میں جوتی پہن کر چلنے کی ممانعت بشیر بن خصاصیہ کی حدیث
مذکور سے صاف ثابت ہوتی ہے اور بعض اہل علم اس حدیث کے مطابق ممانعت
کے قائل ہیں اور بعض اہل علم قبرستان میں جوتی پہن کر چلنے کو جائز بتاتے ہیں، مگر
جس حدیث سے یہ لوگ استدلال کرتے ہیں اس سے ان کا مطلوب ثابت نہیں ہوتا
علامہ ابن حزم کہتے ہیں کہ سبتی جوتی (یعنی مدبوع چمڑے کی جوتی جس میں بال نہ ہوں) پر
قبرستان میں چلنا حرام و ناجائز ہے اور غیر سبتی جوتی پہن کر چلنا جائز ہے لیکن ابن حزم
کا بھی یہ قول ٹھیک نہیں کیونکہ سبتی اور غیر سبتی جوتی میں کوئی قارق نہیں ہے امام طحاوی
کہتے ہیں کہ حضرت نے جو اس شخص کو جوتی پہن کر چلنے سے منع فرمایا سو یہ ممانعت محمول ہے
اس پر کہ اس کی جوتی میں ناپاکی لگی تھی۔ مگر یہ بات بھی ٹھیک نہیں کیونکہ اس کی کوئی دلیل نہیں
ہے جو لوگ ممانعت کے قائل ہیں انہیں کا قول مدلل ہے حافظ ابن حجر فتح الباری میں لکھتے
ہیں و استدلال بہ لای بقولہ صلی اللہ علیہ وسلم ان لیسمہ قدوم نعالہا علی جوارنا المشی

کے سوا کوئی چارہ نہیں ہے کیونکہ یہ زیادت صحیح سند سے ثابت ہے۔ ابن حجر نے کہا اس حدیث
استدلال کیا گیا ہے کہ قبرستان میں جوتیوں سمیت چلنا جائز ہے ابن جوزی نے کہا اس میں جائز ناجائز کا
بحث ہی نہیں ہے یہ تو ایک واقعہ کی حکایت ہے جو زین نکھتے ہیں کہ اگر یہ ناجائز ہوتا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس کو
مردیئے اور یہ بھی احتمال ہے کہ قبرستان کے باہر جوتیوں کی آواز مردہ سنتا ہو اور بشیر بن خصاصیہ کی حدیث
سے جو کراہت ثابت ہوتی ہے طحاوی کہتے ہیں ممکن ہے اس کی جوتیاں پلید ہوں ورنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مسجد
پاک جوتیوں سے نماز پڑھ لیا کرتے تھے قبرستان اس سے زیادہ پاک جگہ نہیں ہے۔

بین القبر بالنعال ولادلالة فيه قال ابن الجوزي ليس في الحديث سوى الحكاية
 من يدخل المقابر وذلك لا يقتضي اباحتها ولا تحريمها انتهى وانما استدلال
 به من استدلال على الاباحتها اخذ من كونه صلى الله عليه وسلم قاله واقرة فلو
 كان مكروهاً لبيّن لكن يعكز عليه احتمال ان يكون المراد سماعاً ايها بعد ان يجاوزوا
 المقبرة ويدخل على الكراهة حديث بشير بن الخصاصية اخبرني ابو داود والنسائي و
 صحيح الحاكم واغريب ابن حزم فقال جرح المثنى بين القبر بالنعال السبئية دون
 غيرها وهو جرم شديد وقال الطحاوي يجعل نهي الرجل المذكور على ان كان
 في فعله تذرف قد كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في فعله، ما هو
 يرفيها اذى انتهى مختصراً اور بلاشبہ ابن عباس کی روایت مذکور بالا سے ثابت
 ہے کہ نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ اور کسی اور سورہ کا پڑھنا سنت واجبہ ہے۔ اور بلاشبہ
 یہ روایت بھی قابل عمل ہے لیکن یہ بات کہ سورہ فاتحہ اور سورہ کو جہر سے پڑھنا چاہئے
 یا آہستہ سو ابن عباسؓ نے اپنی ایک روایت میں تصریح کر دی ہے کہ میں نے فاتحہ اور سورہ
 کا نماز جنازہ میں پڑھنا سنت ہے۔ فتح الباری صفحہ ۲۹ میں ہے۔ وللحاکم من طریق ابن
 عجلان انه سمع سعيد بن ابی سعيد يقول صلى ابن عباس على جنازة فجهرو بالحمد
 ثم قال انما جهرت لتعلموا انها سنة وفيه ايضاً وروی الحاكم ايضاً من طريق
 شرحبيل بن سعد عن ابن عباس ان صلى على جنازة فكبر ثم قرأ الفاتحة ثم افاض
 صوت ثم صلى على النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال اللهم عبدك الى قوله ثم انصرفت
 فقال يا ايها الناس اني احب اقرأ عليها اي جهرو الا لتعلموا انها سنة۔ اور اسی طرح شافعی
 سلمہ سعید بن ابی سعید کہتے ہیں کہ ابن عباس نے ایک جنازہ کی نماز پڑھائی اور الحمد بلند آواز سے پڑھی اور کہا میں
 نے اس لئے بلند آواز سے پڑھی کہ تم کو معلوم ہو جائے کہ الحمد پڑھنا سنت ہے ایک اور روایت میں ہے کہ میرا اس
 کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھا میرے بعد پڑھی اللہم هذا عبدك ثم پھر فارغ ہوئے تو کہا میں
 بلند آواز سے جنازہ اس لئے پڑھا کہ تم کو معلوم ہو جائے کہ جنازہ کا سنت طریقہ کیا ہے۔

کی روایت میں ہے تلخیص الجیر صفحہ ۱۶۰ کے حاشیہ میں ہے وہی دواۓ الشافعی جہد بن نعراۃ
 وقال اما جہد بن نعراۃ انتہا سنتہ ومثلها للحاکم انتہی بد۔۔۔ اور اسی طرح منتہی ابن الجارود
 میں بھی ہے عون المعبود شرح سنن ابی داؤد صفحہ ۱۹۱ جلد ۲ میں ہے واخر جہد بن الجارود وہی
 المنتہی من طریق زید بن طلحہ النبی قال سمعت ابن عباس قرا علی جنازة فاتحة الكتاب
 وسورة وجہد بالقراءة وقال اما جہد لا علم کما انتہا سنتہ انتہی۔ پس جب معلوم
 ہوا کہ ابن عباسؓ نے فاتحہ اور سورۃ کو فقط اس خیال سے پڑھا تھا کہ لوگوں کو معلوم ہو
 جائے کہ نماز جنازہ میں فاتحہ اور سورۃ کا پڑھنا سنت ہے تو اس روایت سے جہر سے پڑھنا
 نہیں ثابت ہوتا بلکہ آہستہ پڑھنا ثابت ہوتا ہے ہاں اس سے یہ بات نکلتی ہے کہ جہاں لوگوں
 کو یہ مسئلہ نہ معلوم ہو تو وہاں زور سے پڑھ دینا چاہئے تاکہ لوگ سن کر معلوم کر لیں اور آہستہ
 پڑھنے کی تائید ابوالامامہ کی اس حدیث سے ہوتی ہے عن ابی امامۃ بن سہل انه اخبرہ
 رجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان السنۃ فی الصلوۃ علی الجنازة
 ان یکبوا بالامام ثم یقرأ بفاتحة الكتاب بعد التکیدۃ الادلی سرا فی نفسہ ثم یصلی
 علی النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ویخلص الدعاء للجنازة فی التکیدات ولا یقرأ
 فی شیء منہن ثم یصلی سرا فی نفسہ دواء الشافعی فی مسئلہ (منتہی الاخبار)
 قال الحافظ فی التلخیص ص ۱۶۰ وضعفت دواۓ الشافعی بمطوف لکن قواھا
 لہ آپ نے بلند آواز سے قرات کی اور کہا میں نے اس لئے بلند آواز سے قرات کی کہ تم کو معلوم ہو جائے جہر سے قرات کرنا
 سنت ہے لہ ابن عباسؓ نے ایک جنازہ پر الحمد سورۃ بلند آواز سے پڑھی اور کہا کہ میں نے اس لئے بلند
 آواز سے قرات کی کہ تم کو معلوم ہو جائے بلند آواز سے قرات کرنا سنت ہے۔
 لہ ایک صحابی نے کہا جنازہ کی نماز میں سنت یہ ہے کہ امام تکبیر کہے پھر تکبیر اٹنے کے بعد الحمد پڑھے
 پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر رود بھیجے پھر میت کے لئے دعا کرے اور ان تکبیروں میں قرات نہ کرے
 پھر آہستہ آواز سے سلام پھیرے حافظ نے تلخیص میں کہا کہ یہ حدیث ضعیف ہے لیکن اس کی تائید ایک
 اور حدیث سے ہوتا ہے۔

حق بیمار دواہ فی المعرقۃ من طریق عبد اللہ بن ابی زیاد الرضائی عن الزہری
 فی بعاۃ انتہی۔ اور آہستہ پڑھنے کی تائید ابن سلمہ کی اس حدیث سے بھی ہوتی
 السنۃ علی الجنازۃ ان یکبر الامام ثم یقرأ القرآن فی نفسہ الحدیث رواہ ابن ابی عامر فی
 کل ذکرہ الحافظ فی التلخیص صفحہ ۱۲۰۔ انھیں روایت کی وجہ سے جمہور کا یہ مذہب ہے کہ نماز
 زہ میں فاتحہ اور سورہ جہر سے پڑھنا مستحب نہیں ہے بل الاطوار صفحہ ۲۹۸ جلد ۲ میں ہے و
 یب الجہور الی ان لا یتحب الجہر فی صلوة الجنازۃ و قد کوا بقول ابن عباس
 قد مر لہ اقرارہای جہرا لا لتعلموا ان سنۃ و یقولہ فی حدیث ابن امیۃ مر
 نفسہ انتہی۔ واللہ تعالیٰ اعلم کتبہ محمد عبد الرحمن البارکفوری عفا اللہ عنہ۔
 (دقاویٰ نذیریہ ببلدہ اہل سنت)

نماز جنازہ کے بعد فاتحہ پڑھنا اور تمیز حق قل کی رسم وغیرہ
 بدعت پر کھنے کا معیار محدثین اور فقہاء کا متفقہ مسلک

از حضرت مولانا سید داؤد غزنوی رحمۃ اللہ سابق امیر جمعیت اہل حدیث مغربی پاکستان المرتضیٰ رحمۃ اللہ

مال ہذا نماز جنازہ سے فارغ ہو کر امام اور مقتدی سب مل کر بیعت اجتماعی دے مانتے ہیں
 نماز جنازہ کے بعد وعانہ مانگی جائے تو لوگ سمجھتے ہیں کہ میت کا جنازہ خراب کر
 لیا ہے۔

اسی طرح جب میت کو غسل دے کر کفن پہنا کر مکان سے باہر نکالتے ہیں تو مکان کے
 زہ کے سامنے میت کا تابوت رکھ دیتے ہیں۔ اور تابوت کے گرد حلقہ بنا کر فاتحہ پڑھتے
 ہر کوئی فاتحہ نہ پڑھے تو اسے بڑی بڑی نظروں سے دیکھتے ہیں۔

میت کی موت کے دوسرے دن یا تیسرے دن بڑے اہتمام سے رسم قل اوا کی جاتی
 جنازہ میں سنت یہ ہے کہ امام تکبیر کہے پھر آہستہ آواز سے قرآن پڑھے۔

جمہور کا مسلک یہ ہے کہ جنازہ میں بلند آواز سے قراآت مستحب نہیں ہے اور انھوں نے ابن عباس اور ابوالامار
 حدیث سے استدلال کیا ہے۔

ہے۔ اخبارات کے ذریعہ ایک معین دن کا اعلان کیا جاتا ہے، یا اپنے ادنیٰ ملازم ذریعہ برادری میں اطلاع کرا دی جاتی ہے کہ دوسرے یا تیسرے دن فلالِ وقت پر رسمِ غسل جائے گی، اس دن قرآنِ کریم کے حافظ یا مولوی صاحبان کو بھی مدعو کیا جاتا ہے، مولوی صاحبان کے ساتھ جو شریک ہو سکیں قرآن مجید پڑھتے ہیں اور میت کو نوبہ پہنچاتے ہیں صاحبان کو کھانا کھلایا جاتا ہے، اور کچھ پھل وغیرہ ان کے ساتھ کر دیئے جاتے ہیں، اور سے بھی خدمت کی جاتی ہے، کیا شرعاً ان کا ثبوت ہے؟ اگر فقہاء حنفیہ کی اس بارہ میں تصریح ذکر کر دی جائیں تو بہت مناسب ہوگا۔

جواب :- اَقُولُ وَبِاللّٰهِ التَّوْفِیْقِ جب سے مسلمان کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے چلے جا رہے ہیں، بدعت کا رواج کثرت سے پڑھ رہا ہے، سنت مظلوم و مقبور سے آج تعلیماتِ نبوی سے ناواقفیت اور کتاب و سنت سے بعد کی وجہ سے معاملہ برعکس ہے، آج سنت کو بدعت اور بدعت کو سنت سمجھا جا رہا ہے، سنت پر عمل کرنا لوگوں کے تشیع کا نشانہ بنتا ہے، ایک طرف رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ محبت و عقیدت اظہار میں بڑے جوش و خروش کا اظہار کیا جاتا ہے، مجالس میلاد منعقد کی جاتی ہیں، جلوس نکالتے ہیں، ولادتِ نبوی کی یاد گار منائی جاتی ہے، بازار اور گلی کوچوں میں چراغاں کیا جاتا ہے، اس اوجِ محبت کے ساتھ عمل کی یہ حالت ہے کہ سنت سے نفرت اور بدعت سے پیلا کے سوالات تو صرف ایک خاص مسئلہ کے متعلق ہیں، لیکن انہوں نے آج مسلمانوں نے اسلام دین کا کسی طرح بدعات سے طوٹ کر کے اس کی صورت مسخ کرنے کی کوشش شروع کر دی ہے، لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنے دین کی حفاظت کے لئے ہمیشہ ایسے لوگوں کی جماعت رکھا جو سنت کی حفاظت کرتے رہے اور بدعات و رسوم سے اسلام کو پاک و صاف پیش کرتے رہے۔ فَجَزَّاهُمْ اللَّهُ خَيْرَ الْجَزَاءِ۔

واقعہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رضامندی اور نارضامندی کا علم انبیاء کرام کے ذریعہ سے حاصل ہوتا ہے، ان کی رہنمائی کے بغیر عقل انسانی بزرگِ معلّم نہیں کر سکتی کہ کن چیزوں سے

ماتا ہے، اور کن کاموں سے ناراض ہوتا ہے، ہمارے لئے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بات باریکات ہی نمونہ کاملہ ہے، لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ اُس لئے ہمارے سب سے بڑی سعادت یہی ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تالبداری اور پیروی میں زندگی ختم کر دیں، ہماری محبت رسول کا تعاضد تو یہ ہونا چاہئے تھا کہ ہمارا یہ ایمان ہو تا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ کر امت کا کوئی غیر خواہ اور ہمدرد نہیں ہو سکتا، ان کی ان میں اللہ عزوجل فرماتے ہیں:- لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ اَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَّحِيمٌ۔

لوگو! تمہارے پاس تم ہی میں سے ایک پیغمبر آئے ہیں، تمہاری تکلیف ان کو گراں معلوم ہوتی ہے، وہ تمہاری بھلائی کے بہت خواہشمند ہیں، وہ تو مومنوں کے لئے بڑے مشفق اور مہربان ہیں۔

یہ کیسے ہو سکتا تھا کہ میت کے لئے رسم قتل منقعت بخش ہو، اور وہ نہ بیان فرمائیں نماز جنازہ کے علاوہ سب کامل کر میت کے لئے فاتحہ درود پڑھنا موجب ثواب ہو، اور وہ اس کے لئے ہدایت فرمائیں۔ اصل بات یہ ہے کہ بدعت ایک ایسی معصیت ہے کہ اس کے آجانے سے سنت کی حق اٹھ جاتی ہے، آپ کا ارشاد ہے،

مَا اَحَدٌ قَوْمٌ بِدْعَةٍ اَلَا رَفَعَ مِثْلُهَا مِنَ السُّنَّةِ۔

جو قوم دین میں بدعت ایجاد کرتی ہے تو اس قوم میں سے اس بدعت کے برابر سنت اٹھ جاتی ہے۔

سنت پر عمل کی توفیق سے وہ قوم محروم ہو جاتی ہے اسی واسطے آپ نے بدعت سے بچنے کے لئے بڑی تاکید فرمائی۔ اِنَّا كُنْهُ وَمُحَدِّثَاتِ الْاُمُورِ فَاِنَّ كُلَّ مُحَدَّثَةٍ لَا عِلَّهَ وَلَا حِلَّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ۔

نئی خبر دار دین میں نئی باتوں سے بچ کے رہنا بیشک دین میں ایسی بات داخل کرنا ناجوئی ہے بدعت ہے، اور سر بدعت گمراہی ہے اور یہ گمراہی ایسی خطرناک ہے کہ اس کے مرتکب کو تو

فصیب نہیں ہوتی کیونکہ اگر گناہ تو ایسے ہیں کہ ان سے ڈر کر انسان کبھی توبہ کر لیتا ہے لیکن بدعتی کو توبہ نصیب نہیں ہوتی کیونکہ وہ بدعت کو وسیلہ ری سچو کر کرتا ہے اس لئے توبہ کی طرف اس کا دھیان نہیں جاتا، اسی حقیقت کے پیش نظر حضرت حذیفہؓ فرمایا کرتے تھے کہ مجھے جس چیز کا بہت ملکہ ہے، ایک توبہ ہے کہ لوگ اپنے علم پر دوسری چیزوں کو ترجیح دیں گے، اور فرمایا:-

أَنْ يَضِلُّوْا وَهُوَ لَا يَشْعُرُ دُونَ - قَالَ مُغْنِيَانُ هُوَ صَاحِبُ الْبِدْعَةِ -

ایک اس بات کا خوف ہے کہ لوگ گمراہ ہو جائیں گے، اور ان کو شعور تک نہ ہوگا کہ وہ گمراہ ہو گئے ہیں۔ مغنیان نے فرمایا کہ یہ لوگ صاحب بدعت ہیں، اور یہ بھی حضرت حذیفہؓ ہی سے منقول ہے کہ وہ فرماتے تھے: وَاللّٰهِ لَتَنْتَشُوْنَ الْبِدْعَ حَتّٰی اِذَا تَرَكْتُمْ مِّنْهَا شَيْئًا قَالُوْا اُنْتُكَتِ السَّنَةُ -

قسم ہے اللہ کی بدعت اس قدر پھیل جائے گی، اور قبولیت حاصل کرے گی کہ اگر کوئی شخص ان بدعات میں سے کوئی چیز چھوڑ دے گا، تو لوگ اسے کہیں گے، تم نے سنت چھوڑ دی۔

وہی بات جو ابھی عرض کر چکا ہوں کہ بدعات کو اس قدر فروغ اور قبول ہوگا کہ عوام اسے دین اور سنت سمجھیں اور اس کے ترک کو ترک سنت اور ترک دین سمجھیں گے۔ یہ صورت حال جس کی صحابہ کرامؓ پیش گوئی فرمائی تھی آج پورے جوہن پر ہے، سنت مظلوم ہے، اور سنت پر عمل کرنے والے متھوڑے اور مقبور ہیں، علوم نبویہ بے رغبتی ہے، اور دین سے جہالت عام ہے، یہ وقت اسلام کی غربت کا ہے جس کے لئے حضورؐ کا پیغام ہے، بہر حال اس ذخیرہ بدعت والحاد میں اگر بچاؤ کی صورت ہے تو وہی جو خود اس صادق و مصدقؐ نے عرباض بن ساریہؓ کہتے ہیں کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی نماز کے بعد مؤثر وعظ ارشاد فرمایا:- سننے والوں کی کیفیت یہ تھی کہ آنکھوں سے آنسو جاری تھے، اور دل میں خوف کے پگلے جا رہے تھے، اس وعظ میں آپؐ نے سجدہ اور انصاف کے ایک یہ بات ارشاد فرمائی جو شخص تم میں سے زندقہ رہے گا۔ وہ بہت سے اختلافات دیکھے گا پس تم نے میری سنت اور خلفاءؓ کی سنت کو لازم پکڑ لینا سنت کو بڑی مضبوطی کے ساتھ پورے اہتمام کے ساتھ پکڑنا اور دین میں باتوں سے بچنا کیونکہ دین میں جو نئی بات پیدا کی جائے گی، وہ بدعت ہوگی، اور ہر بدعت گمراہی ہے، (مسند امام احمد ابو داؤد، ترمذی، ابن ماجہ، دارمی)۔

عرباض بن ساریہ کی روایت سے یہ ثابت ہوا کہ اختلاف کی صورت بدعت کے پر کھنے کا معیار :- میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت اور خلفاء راشدین کی سنت کو لازم پکڑنا چاہیے، مولانا عبدالحق محدث دہلوی اشعة اللمعات میں فرماتے ہیں :-

سنت خلفاء راشدین حقیقت میں سنت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم والسلام ہی ہے، اس کی یا تو یہ صورت ہوئی کہ عہد نبوی میں کسی وجہ سے اس کو شہرت حاصل نہ ہوئی یا کسی وجہ سے اس کو رواج نہ دیا گیا، (جیسا کہ نماز تدریج جماعت مترجم اور بعد میں صحابہ کرام نے اس سنت کو رواج دیا، اذان کے زمانہ میں اس سنت کو شہرت حاصل ہوئی، یا صحابہ کرام کے اجتہاد سے کوئی سنت رواج پذیر ہوئی) دوسرا کہ جموع کی دوسری اذان، مترجم اس کو بھی موافق سنت نبوی کہا جائے گا، اور اس پر بدعت کا اطلاق نہ ہو سکے گا۔

کیونکہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی جماعت وہ پاکیزہ جماعت تھی، جن کے علوم مشکوٰۃ نبوت سے مانع نہ تھے، ان کے سامنے وحی نازل ہوتی اور حضور اقدس سے براہ راست وہ سنتیں یا آپ کو اس پر عمل کرتے دیکھتے، صحابہ کرام نے اللہ اور اس کے برگزیدہ رسول کی محبت میں اپنے گھریلو آل و اولاد، امراء و قارب کو چھوڑ دیا، اور آستانہ نبوت کی جلد و بکشی کو سرمایہ سعادت سمجھ کر دل و جان سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے خادم اور جان نثار بن گئے تھے، پس سال ہا سال کی تربیت نے ان کو مزاج نبوی کے شناسا بلکہ راز و در بنوا یا تھا، اور اس کمال اتباع کی برکت کا ظہور تھا کہ جب آپ نے فرقہ ناجیہ کی تشریح کی، تو فرمایا :-

مَا آتَا عَلَيْنَا وَ أَصْحَابِي .

فرقہ ناجیہ وہ ہوگا جو اس طریقہ پر گامزن ہوگا، جو میر اور میرے اصحاب کا ہے، اور کیوں نہ ہو، یہی تو وہ باب کرام ہیں جن کے لئے قرآن کریم میں فرمایا :-

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهِمْ وَ النَّسَبِ أَهْلٌ وَ يَخُفُّونَ فِي حِلْيَتِهِمْ . (الفقہ ۳۶)

اللہ تعالیٰ نے صحابہ کے دلوں کو تقویٰ پر جانے رکھا، اور وہ اس کے بہت ہی مستحق تھے اور اس کے اہل تھے،

اور یہی وہ نفوس قدسیہ ہیں جن کے لئے اسی حدیث میں جس میں آپ نے اہل السنۃ والجماعت :- بہتر فرقوں کا ذکر کیا اور فرمایا، سب جہنمی ہیں، مگر ایک فرقہ مسلمان احمد اور ابو داؤد کی روایت میں مجائے مَا أَنَا عَلَيْهِ وَأَصْحَابِي کے دہی النجاشی کا لفظ ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ جماعت .. سے مراد اصحاب کرام ہی ہیں، اسی سے فرقہ حقہ کے لئے اہل السنۃ والجماعت کا نام تجویز ہوا اور انہی کے لئے سواد اعظم کا لفظ ایک حدیث میں استعمال کیا گیا، اور یہی مفہوم ہے صاحب تلویح کی عبارت کا :-

وَالشَّوَادُ الْأَعْظَمُ عَامَّةُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ هَؤُلَاءِ مَطْلَقَةً وَالْمَادَّ بِالْأَفْئِطَةِ الْمَطْلَقَةِ أَهْلُ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ وَهُوَ الَّذِي يُدْرِكُهُمْ طَرِيقَةُ الرَّسُولِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَصْحَابُهُ دُونَ أَهْلِ الْبِدْعَةِ (توضیح تلویح ص ۱۳۲ جلد دوم - طبع مصر)

یعنی سواد اعظم سے مراد اہل السنۃ والجماعت ہیں، اور اہل السنۃ والجماعت وہ ہیں جن کا طریقہ وہ ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کرام کا طریقہ تھا، نہ کہ اہل بدعت کا طریقہ، جو نہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے نہ اصحاب کرام سے، اور یہی ارشاد فرمایا حضرت شاہ ولی اللہ نے اَلْفَرْقَةُ النَّاجِيَةُ هُمُ الْأَخْذُونَ فِي الْحَقِيقَةِ وَالْعَصْلُ جَمْعِيًّا بِأَهْلِ الْقُرْبَانِ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَجَدَى عَلَيْهِ جُمْهُورُ الصَّحَابَةِ وَالتَّالِعِينَ وَغَايَةُ النَّاجِيَةِ كُلُّ فِرْقَةٍ اخْتَلَفَتْ عَقِيدَةَ خَلْفِ عَقِيدَةِ السَّلَفِ الصَّالِحِ أَوْ عِلَادُونَ أَعْمَالِهِمْ (محبت اللہ البالغہ ص ۱۳۲ جلد اول - طبع مصر)

یعنی فرقہ ناجیہ کے لوگ وہ ہیں جو عقیدہ اور عمل دونوں میں ظاہر کتاب و سنت اور جمہور صحابہ اور تابعین کے طریقہ کے پابند ہوں اور غیر ناجی فرقہ وہ ہے جو سلف صالح سے عقیدہ یا عمل میں مخالف ہو۔

مولانا عبدالحق محدث دہلوی اشعۃ اللمعات مخرج مشکوٰۃ میں حدیث مذکورہ بالا عَلَیْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّائِثِينَ کی تشریح میں سوال وجواب کے طرز پر فرماتے ہیں :-

یہ کیسے معلوم ہو کہ فرقہ ناجیہ، فرقہ اہل السنۃ والجماعت ہے؟ جواب میں فرماتے ہیں کہ یہ دین اسلام نقل سے ہم تک پہنچا ہے نہ کہ عقل سے اور تو اثر سے نیز احادیث و آثار کے قیام سے یہ

بات یقین کے ساتھ ثابت ہے کہ سلف صالح صحابہ کرام، تابعین، شیخ تابعین اور ان کے بعد ائمہ دین سب کے سب اسی اعتقاد اور اسی طریقہ پر کار بند تھے جو اہل سنت والجماعت کا ہے۔ اس کے بعد فرماتے ہیں:-

و محمد ثقیں اصحاب کتب ستہ وغیرہ از کتب مشہورہ مستندہ کہ بناور مدار احکام اسلام را بنہا افتادہ و ائمہ فقہائے اربعہ مذاہب اربعہ وغیرہم از انہا کہ در طبقہ ایشان بودہ اند ہمہ پرین مذہب بودہ اند۔ (مطبع ہند) یعنی محمد ثقیں جو صحاح ستہ اور دوسری مشہور اور مستند کتب حدیث کے مصنف ہیں، اور جن کی کتابوں پر احکام اسلام کا دار و مدار ہے، نیز ائمہ فقہاء مذاہب اربعہ اور ان ائمہ مذاہب اربعہ کے علاوہ دوسرے ائمہ دین جو ان کے طبقہ میں شمار ہوتے ہیں، یہ سب کے سب اہل سنت والجماعت ہیں۔

میں غلامِ کلام یہ ہوا کہ جو عقیدہ یا عمل دین جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کرام سے ثابت ہے وہی حق ہے، اور جو عقیدہ یا عمل دین حدیث سے یا آثار صحابہ سے ثابت نہیں ہو وہ بدعت ہے اور یہ تمام اہل سنت والجماعت یعنی اہل حدیث اور فقہاء کا متفقہ مسلک ہے۔

یہ محمد ثقیں اور فقہاء کا مسلک جو بیان کیا گیا ہے، اس کی اساس تو وہی حدیث نبوی ہے جو محمد ثقیں اور حضرت عائشہ سے مروی ہے:-

مَنْ أَحَدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ دَّارٍ۔

جس نے ہمارے دین میں کوئی ایسا عمل یا عقیدہ ایجاد کیا، جو ان میں نہیں اور بعض روایات کے مطابق جس کے لئے ہماری اجازت نہیں (لَيْسَ عَلَيْنَا أَمْرًا) وہ عمل مرفوع ہے اس حدیث کے حقائق و معارف جس طرح صحابہ کرام نے سمجھا حقیقت ہے کہ ہم متاخرین اس کو نہ سمجھ سکتے اگر وہ ہماری اس بارے میں پہچانی کرتے۔ فَجَزَاهُمُ اللَّهُ عَنَّا وَصَنِّحِ الْمُسْلِمِينَ خَيْرَ الْجَزَاءِ۔

یہاں دوچند ایسے مسائل کا ذکر کرنا مناسب سمجھا ہوں جس سے احادیث فی الدین یعنی دین میں بدعت کے ایجاد صحابہ کرام نے کس طرح سمجھا، آج ہم اگر صحابہ کرام کی ان تشریحات کو اپنے لئے دستور العمل بنالیں تو ہم بدعت سے بچ سکتے ہیں، اور خالص سنت پر عمل کر کے رضائے الہی حاصل کر سکتے ہیں۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ ہی کی ایک روایت مختصراً ذکر کرتا ہوں۔
حلقہ بنا کر ذکر الہی کرنا۔ غور فرمائیے:-

حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے ذکر کیا کہ آج میں نے مسجد میں ایک نیا عمل دیکھا ہے، مگر یہ ظاہر اچھا ہی معلوم ہوتا ہے، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے دریافت کیا، کون سا نیا عمل دیکھا ہے؟ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ نے کہا کہ میں نے مسجد میں ان لوگوں کو جو نماز کے انتظار میں تھے دیکھا کہ وہ حلقوں میں بٹے ہوئے ہیں۔ اور ہر حلقہ میں ایک شخص بلند آواز سے کہتا ہے کہ ایک سو دفعہ اللہ اکبر پڑھو، نمازی اس کے بعد ایک سو دفعہ اللہ اکبر پڑھتے ہیں، اسی طرح لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ سو مرتبہ اور اَلْحَمْدُ لِلَّهِ سو مرتبہ پڑھواتا ہے، اور لوگ ایک ایک سو مرتبہ پڑھتے ہیں، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ سے فرمایا، تم نے ان لوگوں سے کچھ کہا؟ ابو موسیٰ اشعریؓ نے کہا میں نے انہیں کچھ نہیں کہا، آپ کی رائے اس بارہ میں معلوم کرنا چاہتا تھا، اس کے بعد عبداللہ بن مسعودؓ ان لوگوں کے پاس خود تشریف لے گئے، امد و رفت فرمایا کہ یہ کیا کرتے ہو؟ حلقہ میں ذکر کرنے والوں نے کہا، حضور! یہ کنکریاں ہیں، ہم ان کے ساتھ گنتی کرتے ہیں، وسیع و تحمید اور تسبیح کی، یہ سن کر حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا:- وَجَّعَكُمْ يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ مَا أَسْرَعَ هَلَكَتُمْ هَلَاكُكُمْ صَاحِبَةُ نَبِيِّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَتَوَاخِرُونَ وَهَلْ هِيَ شَيْبَةٌ لَمْ تَمُتْ وَلَئِنَّكُمْ تَكْبُرُونَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ أَيْدِيكُمْ تَعْلَى مِلَّةٍ هِيَ أَهْدَى مِنْ مِلَّةِ مُحَمَّدٍ أَوْ مَفْتَحِي بَابِ ضَلَالَةٍ۔ فَقَالُوا يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ مَا أَدْرُنَا إِلَّا الْخَيْرَ۔

قال دکر من مرید بالخیر لکن یصیبہ۔ (دارمی ص ۱۲)

ہائے افسوس ہے تم پر اے امت محمدیہ! تم کس قدر جلد بلاکت کی راہ اختیار کرنے لگ گئے ہو۔ دیکھو یہ صحابہ کرام کی کثیر جماعت ابھی موجود ہے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پیڑھے ابھی بوسیدہ نہیں ہوئے اور آپ کے برتن ابھی ٹوٹ پھوٹ نہیں گئے، اس خدا کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے، یا تو تم نے طریقہ محمدیہ سے بہتر طریقہ پایا ہے، یا تم گمراہی کا دروازہ کھولنے والے ہو، حلقہ میں ذکر کرنے والوں نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے عرض کیا کہ ہم نے تو نیکی کا کام سمجھ کر یہ حلقہ

ذکر شروع کیا ہے، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا، کتنے میں جو نیکی کے ارادہ سے عمل کرتے ہیں، لیکن وہ نیکی کو نہیں پا سکتے۔

غور فرمائیے کہ یہ لوگ صرف **سُبْحَانَ اللَّهِ الْحَمْدُ لِلَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** اور **اللَّهُ أَكْبَرُ** کا ذکر کرتے ہیں لیکن حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے اس بیعت کے ساتھ ذکر کرنے کو ناپسند کیا، کیونکہ اس بیعت کے ساتھ حلقہ بنا کر آپ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کرام کو ذکر کرتے نہیں دیکھا تھا، آپ کے الفاظ کو پھر غور سے پڑھیں، اتنی سی بات پر آپ فرماتے ہیں کہ دو باتوں میں سے ایک بات یقینی ہے۔ (۱)۔ یا تو تم طریقہ محمدیہ سے بہتر طریقہ پر ہو۔ (۲)۔ یا تم گمراہی کا دروازہ کھول رہے ہو۔ **سُبْحَانَ اللَّهِ! سُبْحَانَ اللَّهِ!** ایہ ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سچی محبت، یہ بے عشق محمدی اور یہ ہے، کہاں اتباع سنت محمدیہ کہ اتنی سی بات بھی برداشت نہ کر سکے کہ تسبیح و تحمید حلقہ بنا کر ایک ایسی بیعت کے ساتھ پڑھیں جس بیعت کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کرام کو نہیں دیکھا۔

مستحب مکروہ بن جاتا ہے:- اس سے بھی زیادہ لطیف اور اہم علمی مسئلہ اتباع سنت کے سلسلہ میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا یہ فرمانا ہے:- **لَا يَجْعَلُ أَحَدُكُمْ لِلشَّيْطَانِ شَيْئًا مِنْ صَلَواتِهِ يَدْعِي أَنْ حَقًّا عَلَيْهِ أَنْ يَنْصُوتَ إِلَّا عَنْ كَيْدِهِمْ** (صحیحین) اپنی نماز میں کوئی شخص شیطان کا حصہ مقرر نہ کرے، اس طرح کہ وہ نماز سے فارغ ہونے کے بعد صرف داہنی طرف منہ کر کے بوٹے کو اپنے لئے ضروری قرار دے۔

یعنی امام نماز سے فارغ ہونے کے بعد مقتدیوں کی طرف جب منہ کر کے بیٹھے تو وہ عام دستور کے مطابق (داہنی طرف سے کام کرنے کو مستحب سمجھا جاتا ہے) صرف اپنے داہنی طرف منہ موڑ کر بیٹھے، کو ضروری قرار نہ دے، وہ فرماتے ہیں، کیونکہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اکثر اپنے بائیں طرف مڑ کر مقتدیوں کی طرف متوجہ ہوتے دیکھا ہے۔

حافظ ابن حجر فتح الباری میں اس روایت کے ذیل میں ابن المنیر کے حوالہ سے لکھتے ہیں:-

فِيهِ أَنَّ الْمُسْتَدْرِبَاتِ قَدْ تَقَلَّبَ مَكْرُوهَاتِ إِذَا رَفَعَتْ عَنْ رُسُكِنَهَا لِأَنَّ الشَّيْءَ مَنْ
مُسْتَحَبٌّ فِي كُلِّ شَيْءٍ مِنْ أُمُورِ الْعِبَادَةِ لَكِنْ لَمَّا خَشِيَ ابْنُ مَسْعُودٍ أَنْ يَعْقِدُوا
وَجُوبَهُ أَشَارَ إِلَى كَدَاهَتِهِ -

یعنی حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے اس ارشاد سے یہ معلوم ہوا کہ ایک امر مستحب بعض حالتوں میں
مکروہ بن جاتا ہے، جب کہ امر مستحب کو اس کے رتبہ استعجاب سے بڑھا دیا جائے، دیکھئے کہ عبادت
میں واپس ہاتھ سے شروع کرنا ایک امر مستحب ہے، لیکن حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے جب یہ
خیال کیا کہ لوگ اس امر مستحب کو کہیں واجب نہ قرار دے دیں، آپ نے اس کی کراہت کی طرف
اشارہ کر دیا، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے اس فرمانے سے واضح ہو گیا کہ جو شخص ایک امر مستحب
پر اصرار کرے اور افضل صورت پر عمل نہ کرے، سمجھو کہ شیطان اس کے گمراہ کرنے کے درپے ہے،
کیونکہ اس نے ایک امر مستحب کو اس کے رتبہ استعجاب سے بڑھا دیا، اسے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ
نے شیطانی عمل قرار دے کر اس کے بدعت ہونے کی طرف اشارہ کیا، اور جو شخص صریح بدعت
پر اصرار کرے، اور سنت کی راہ قبول کرنے سے گریز کرے، تم سمجھ سکتے ہو کہ شیطان نے اس پر
کس قدر قبضہ جارہا ہے؟ اَعَاذَ نَا اللّٰهُ مِنْهُ۔

ضابطہ شرعی ۱۔ حافظ ابن ربیع نے حدیث مذکور الصدر (مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا) کے ذیل
میں عبادات میں کسی عمل کو بدعت یا سنت قرار دینے کے لئے ایک ضابطہ بیان کیا ہے، مناسب
معلوم ہوتا ہے کہ اس ضابطہ شرعیہ کا ذکر کروں، اور اسی پر اس فتویٰ کو ختم کر دوں۔ فرماتے ہیں: فَتَقَرَّبَ
تَقَرَّبَ إِلَى اللَّهِ يَحْيَى لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ قُرْبًا إِلَى اللَّهِ فَعَمَلُهُ بَاطِلٌ مَرْدُودٌ عَلَيْهِ
وَهَذَا كَمَنْ تَقَرَّبَ إِلَى اللَّهِ بِسَمَاعِ الْمَلَأْهَى أَوْ بِالدَّقْصِ أَوْ بِكَشْفِ
الرَّأْسِ فِي عَذِيرِ خَالِ الْإِخْرَاقِ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ مِنَ الْمُحْدَثَاتِ الَّتِي
لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ التَّقَرُّبَ بِهَا بِالْكَلِمَةِ -

یعنی جو شخص اللہ عزوجل کا قرب ایسے عمل سے حاصل کرنا چاہتا ہے، جیسے اللہ اور اس کے رسول
نے تقرب الی اللہ کا ذریعہ نہیں بتایا تو سمجھو کہ اس کا عمل باطل اور مردود ہے، اس کی مثال ایسی ہے

جیسے کوئی شخص گمانے بجانے کے آلات سے یا رقص و سرود سے یا حالتِ احرام کے سوا مرتکب گناہ کھنے سے قرب الہی حاصل کرنا چاہتا ہے، یا اس جیسی اور بدعات جسے اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے تقرب کا ذریعہ قرار نہیں دیا۔

اس کے بعد دوسرا ضابطہ بیان فرماتے ہیں، اسے غور سے پڑھنا چاہئے، اس بارے میں اچھے چھ صاحبِ علم بھی غلطی کر جاتے ہیں، فرماتے ہیں، «وَلَيْسَ مَا كَانَ قُرْبَةً فِي عِبَادَةِ يَكُونُ قُرْبَةً فِي غَيْرِهَا مُطْلَقًا»۔

یعنی یہ منورہ نہیں کہ ایک کام ایک عبادت میں تو موجب تقرب الی اللہ ہے تو وہ کام ہر عبادت میں موجب تقرب ہو، اس کے بعد ایک روایت بیان کرتے ہیں کہ:-

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو دھوپ میں کھڑے دیکھا تو آپ نے اس کے متعلق دریافت فرمایا کہ یہ کیوں کھڑا ہے؟ کہتے ہیں کہ یہ جمعہ کا دن تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ ارشاد فرما رہے تھے اس شخص نے یہ نذر مانی تھی کہ جب تک نبی صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ ارشاد فرماتے رہیں گے، وہ کھڑا رہے گا، بیٹھے گا نہیں، اور دھوپ میں کھڑا رہے گا، سایہ میں نہیں آئے گا، فرماتے ہیں، اس کی یہ نذر صرف آپ کے خطبہ کے سنتے اور آپ کے احترام کی نیت سے تھی، لیکن آپ نے اسے حکم دیا کہ وہ بیٹھ جائے اور سایہ میں آجائے، فرماتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی نذر کو تقرب الی اللہ کا ذریعہ نہیں سمجھا، حالانکہ قیام عبادت ہے، نماز میں اذان میں عرفات میں وعا کے وقت اور سایہ سے نکل کر دھوپ میں کھڑا ہونا موجب تقرب ہے میدانِ عرفات میں:-

اس کے بعد ضابطہ شرعیہ بیان فرماتے ہیں:-

قَدْ عَلِيَ أَنَّكَ لَيْسَ كُلُّ مَا كَانَ قُرْبَةً فِي مَوْطِنٍ يَكُونُ قُرْبَةً فِي كُلِّ الْمَوَاطِنِ إِلَّا مَا تَكْبُرُ فِي ذَلِكَ كَلِمَةً مَا دَدَدَتْ بِهِ الشَّرِيعَةُ فِي مَوَاضِعِنَا. (جامع العلوم والحکم ص ۳۲)

یعنی اس سے معلوم ہوا کہ ایک عمل اگر ایک مقام پر موجب ثواب ہے تو ضروری نہیں کہ ہر جگہ وہ عمل موجب ثواب ہو، اس بارہ میں ہر مقام کے لحاظ سے تمام تر اتباعِ شریعت کا کیا جائے گا۔

اس استفتاء کے جواب کو حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی ایک نصیحت اور حضرت عمرؓ کے ایک خط پر ختم کرنا ہوں۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی نصیحت مبارکہ :- آپ فرماتے ہیں :-

مَنْ كَانَ مُسْتَقِيمًا فَلَيْسَتْ بَيْنَ قَدَمَاتِهِ الْفِتَنُ لَا تُؤْمِنُ عَلَيْهِ الْفِتْنَةُ أَوْلَىٰكَ
أَمَحَابُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانُوا أَفْضَلَ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَبْرَهَا قُلُوبًا وَ
أَعَمَّقَهَا عِلْمًا وَأَقْلَمَهَا تَكْلَفًا اخْتَارَهُمُ اللَّهُ لِمُصْحَبَةِ نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَلِإِقَامَةِ دِينِهِ فَأَعْرِفُوا لَهُمْ فَضْلَهُمْ وَاسْتَعُوهُمْ عَلَىٰ شَرِّهِمْ وَ
تَسَلَّوْا بِمَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ اخْلَاقِهِمْ وَسِيَرِهِمْ فَإِنَّهُمْ كَانُوا عَلَى الْهُدَى
الْمُسْتَقِيمِ۔ (مشکوٰۃ مشریف)

جو شخص راہِ راست چلنا چاہتا ہے، اُسے چاہیے کہ اُن لوگوں کے نقش قدم پر چلے
جو فوت ہو گئے ہیں، کیونکہ زندوں کے لئے خوف ہے فتنہ میں گرفتار ہو جانے کا،
وہ کون لوگ ہیں۔ (جن کی راہ اختیار کی جائے) آنحضرت کے صحابہ میں یہی لوگ اس
امت کے بہترین افراد ہیں، ان کے دل نہایت نیک تھے، ان کے علم بہت گہرے
تھے، ان کے اندر تکلف بالکل کم تھا، اللہ نے اپنے نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کی محبت
کے لئے اور اس کے دین کو قائم کرنے کے لئے ان اصحاب کو منتخب فرمایا، پس تم
لوگ بھی ان کی بزرگی کی قدر کرو، اور ان کے قدم بقدم راہ اختیار کرو، اور جہاں
تک ممکن ہو، ان کے اخلاق و عادات کو کوشش کے ساتھ حاصل کرو کیونکہ یہ لوگ
نہایت صحیح ہدایت پر تھے۔

حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کا مکتوب گرامی :- حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے بعض اہل بدعت
کے جواب میں یہ مکتوب گرامی لکھا۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ
کے اس مکتوب کا مطالعہ اگر بدعت پسند حضرات اخلاص سے کریں گے تو امید ہے کہ
انہیں رشد و ہدایت کی سعادت حاصل ہو جائے گی۔ بحول اللہ وقوتہ۔

أَمَّا بَعْدُ أَوْصِيَكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ وَالْإِقْتِصَادِ فِي أَمْوَالِكُمْ وَاتِّبَاعِ سُنَّةِ نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَذَكُّرِكَ مَا أَحَدَثَ الْمُحَدِّثُونَ بَعْدَ مَا جَدَّ بِه سُنَّتُهُ وَكُفُّوا مُؤْتَنَةَ قَعَتَيْكَ بِذَوْرِ السَّنَةِ فَإِنَّهَا لَكَ بِإِذْنِ اللَّهِ عَصَمَةٌ شَرَّاعِلْمُ أَنَّ اللَّهَ نَحْرُ بَيْنِيهِ النَّاسُ بِدَاعَةٍ لَا قَدْ مَضَى قَبْلَهَا مَا هُوَ دَلِيلٌ عَلَيْهَا أَوْ عِدْلَةٌ فِيهَا فَإِنَّ السَّنَةَ أَلَمَّا سَتَرَهَا مِنْ قَدْ عَلِمَ مَا فِي خَلَا فِيهَا مِنَ الْخَطَا وَالزَّلَالِ وَالْحَقِّ وَالتَّعَقُّقِ فَأَرْضِ لِنَفْسِكَ مَا رَفَى بِهِ الْقَوْمُ لِأَنفُسِهِمْ فَإِنَّهُمْ عَلَى عِلْمٍ وَقَفُوا وَبَجَرُوا فِي كُفُّوا وَلَهُمْ عَلَى كَشْفِ الْأُمُورِ كَانُوا أَقْوَى وَلِيَفْضَلِ مَا كَانُوا فِيهِ أَوْلَى فَإِنْ كَانَ الْهُدَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ بَعْدَ سَبَقْتُمْ هُمْ إِلَيْهِ وَلَكِنْ قُلْتُمْ مَا حَدَّثَ بَعْدَهُمْ مَا أَحَدَكِ إِلَّا مِنَ اتَّبَعَ غَيْرَ سَبِيلِهِمْ وَرَغِبَ بِنَفْسِهِ عَنْهُمْ فَإِنَّهُمْ هُمُ السَّائِقُونَ فَقَدْ تَكَلَّمُوا فِيهِ بِمَا يَكْفِي وَوَصَفُوا مِنْهُ مَا يَشْفِي فَمَا دُونََهُمْ مِنْ مَقْصَرٍ وَمَا قَوْصَهُمْ مِنْ مَحْصِرٍ وَقَدْ قَصَرَ قَوْمٌ دُونََهُمْ وَجَاهُوا وَكَلَمَهُمْ فَتَلَمَّحُوا فَفَعَلُوا وَإِنَّهُمْ بَيِّنٌ ذَلِكَ لَعَلَّ الْهُدَى مُسْتَقِيمٌ (البوداد مع عون)

المجود بندہ ۳۳۲، ۳۳۳ -

حمد و صلوة کے بعد وصیت کرتا ہوں تم کو اللہ کے تقویٰ اور اس کے حکم میں میاں دی کی اور اس کے نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے سنت کی اتباع کی، اور بدعتیوں کے نئے خیالات کے چھوڑنے کی، جو انہوں نے سنت رسولِ قائم ہونے کے بعد ظاہر کئے ہیں، وہ اپنا بوجھ آپ اٹھائیں گے، اور تم سنت کے ساتھ چھٹ جاؤ، باذن اللہ تعالیٰ تمہارے لئے اسی میں نجات ہے، یہ بھی یاد رکھو کہ آج جو بدعت لوگ نکال رہے ہیں اس سے قبل اس کا بطلان ہو چکا ہے، اس سے عبرت حاصل کی جاسکتی ہے، کیونکہ جس نے یہ سنت قائم کی (یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم) وہ اس کے خلاف کا بھی خوب علم رکھتا ہے کہ جو بات اس کے خلاف ہے، وہ منکرِ خطا اور غلطی ہے، اور اس کا اختیار کرنا حماقت اور بے جا اہٹناک ہے، تم اپنے لئے اسی راہ کو پسند کرو جو (پہلے) لوگوں نے اپنے لئے پسند کی

ہے دینی صحابہ کی کیونکہ ان لوگوں نے پوری واقفیت کے ساتھ اس راہ کو اختیار کیا تھا، اور نہایت تیز نگاہ کے ساتھ دیکھ کر آگے بڑھنے سے رک گئے تھے، اور یقیناً یہی لوگ دریافت کرنے کے لئے سب سے زیادہ لائق تھے، اور اچھی چیز کے حامل کرنے کے مستحق تھے، پس اگر ان خیالات کو ہدایت سمجھا جائے جو تم لوگوں نے ایجاد کیا ہے تو لازم آئے گا کہ تم لوگ صحابہ سے بھی دھرم و فضل میں اڑھ گئے (اور یہ قطعاً غلط ہے) کیونکہ ان لوگوں (صحابہ) نے خوب اچھی طرح ان باتوں کو عمل کر لیا تھا، اور صاف طور پر واضح کر لیا تھا جو تکبیر و تشفی کے لئے کافی تھا، اب اس سے نیچے آنے کی جگہ ہے، نہ اس کے اوپر چڑھنے کی منزل ہے، جو لوگ اس تک نہ پہنچ سکے وہ نیچے رہ گئے، جن لوگوں نے اس سے آگے بڑھنا چاہا وہ حد سے آگے بڑھ گئے، اور یقیناً وہ لوگ دینی صحابہ کرام) ہی وہ لوگ ہیں جو افراط و تفریط سے دور آگے پیچھے ہونے سے بچے اور صراطِ مستقیم پر مستقل طور پر نہایت مضبوطی کے ساتھ قائم رہے:

الْعبد المذنب الراجی رحمۃ ربہ الودود

(الاعتصام جلد ۱۱ شماره ۱ تا ۱۱)

محمد طاہر الغزنوی

تاریک الصلوٰۃ پر نماز جنازہ

سوال :- بے نماز کا جنازہ جائز ہے، یا نہیں، بینا تو جروا۔

جواب :- بے نماز کا جنازہ عالم مقتدی پیشوا صالح زپڑھے، تاکہ عبرت ہو، اور نمازی عوام الناس اگر پڑھیں تو فضائلہ نہیں، بعضے محرموں پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی جنازہ نہیں پڑھتے تھے، اور اپنے اصحاب کو حکم دیتے تھے کہ تم پڑھ لو، اور اس قسم کے واقعات کتب حدیث میں موجود ہیں۔

فقط حردہ عبدالجبار الغزنوی عفی عنہ

(فتاویٰ غزنویہ ص ۱۱)

تکبیرات جنازہ میں رفع الیدین

سوال :- نماز جنازہ میں ہر تکبیرات کہنے کے وقت ہاتھوں کا اٹھانا مستحسن ہے، یا نہیں اور ہر تکبیر میں رفع الیدین کرنا درست ہے، یا نہیں؟

جواب :- جنازہ میں تکبیرات ہاتھ اٹھانا نا اٹھانے سے بہتر ہے، خرج ابیہقی عن ابن عمر رضی اللہ عنہ انہ کان یوقع یدہ فی جمیع تکبیرات الجنائز قال الحافظ مستنداً صحیح واصلہ البخاری ووصلہ فی جزء رفع الیدین ورواہ الطبرانی فی الاوسط ورواہ الشافعی عن معمر سلمۃ بن وردان یذکر من النس انہ کان یدفع یدہ کما ید علی الجنائز وروی ایضاً الشافعی عن عروۃ وابن المسیب مثل ذلک قال وکل ذلک ادرکنا اہل العلم ببدا وحاکما ابن المنذر عن ابن عمر وعمر بن عبد العزیز وعطاء وسالہ بن عبد اللہ وقیس بن ابی حازم والزهري والادوناعی واحمد واسحاق واختارہ ابن المنذر وقد صح من ابن عباس انہ کان یدفع یدہ فی تکبیرات الجنائز ورواہ سعید بن منصور۔ تلخیص للحافظ ابن حجر ملتقطاً۔

شرح بیہقی نے عبد اللہ بن عمر سے روایت کی ہے کہ وہ جنازہ کی سب تکبیروں میں اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے تھے، حافظ بن عمر نے اس روایت کی سند کو صحیح کہا ہے، اور امام بخاری علیہ الرحمۃ اس کو اپنی تعلیقات میں لے گئے ہیں، اور اپنے رسالہ بزر رفع الیدین میں اس کو موصول بھی بیان کیا ہے، اور طبرانی نے اس کو الاوسط میں روایت کیا ہے، اور شافعی نے اس شخص سے روایت کی ہے، جس نے سلمہ بن وردان سے سنا جو انس سے روایت کرتا ہے کہ وہ جب جنازہ پر تکبیر کہتے تو اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے اور شافعی نے وہ اور ابن مسیب سے بھی اسی طرح روایت کی ہے، اور کہا کہ اسی پر یعنی اپنے شہر میں اہل علم کو پایا ۱۲ ابن منذر نے بھی اس کو عبد اللہ بن عمر اور عمر بن عبد العزیز اور عطاء اور سالم بن عبد اللہ اور قیس بن ابی ہازم اور ابو داؤد زعمی اور احمد واسحاق سے حکایت کیا ہے، اور اس کو پسند کیا ہے، حافظ ابن حجر کی تعلیم میں ہے کہ سعید بن منصور روایت کی ہے کہ عبد اللہ ابن عباس سے ثابت ہے کہ وہ جنازہ کی تکبیروں میں اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے تھے ۱۲۔ عبد اللہ بن عمر

اور درمیان تکبیرات کے ہاتھ باندھ لینے چاہئے کیونکہ یہ بھی نماز ہے، اور نماز میں ہاتھ باندھنا سنت ہے۔

حررہ عبد الجبار بن عبد اللہ الغزنوی عنی اللہ عنہما (فتاویٰ غزنویہ ص ۹۹)

سوال :- نماز جنازہ کی چاروں تکبیروں میں رفع یدین ثابت ہے یا نہیں !

جواب :- چنانچہ در مختار میں ہے یَدْعُ يَدَيْهِ فِي الْأُذَى فَقَط - وَقَالَ أَمَّةٌ بَدَلَهُ فِي كُلِّهَا آه رد المحتار میں ہے وَمَا فِي شَرْحِ الْكَيْدِ ابْنَةِ لِلْفَهْمَسَانِي مِنْ أَنَّه لَا يَجُوزُ الْمُتَابَعَةُ فِي رَفْعِ الْيَدَيْنِ فِي تَكْبِيرَاتِ الرُّكُوعِ وَتَكْبِيرَاتِ الْجَنَازَةِ فِيهِ نَظَرٌ إِذْ لَيْسَ ذَلِكَ لَامِثًا لَا يَسُوغُ الْاجْتِهَادُ فِيهِ بِالْمُظَرِّ الِارْفَعُ فِي تَكْبِيرَاتِ الْجَنَازَةِ لِمَا عَلِمْتُ مِنْ أَنَّه قَالَ بِهِ الْبَلْخِيُّونَ مِنْ أَتْبَاعِ أَهْلِ شَرْبِلَالِي نَعَمْ أَهْلُ حَاشِيَةِ دَرَمِي لَكُنَّ قَوْلُهُ يَدْعُ يَدَيْهِ فِي الْأُذَى فَقَطْ هُوَ ظَاهِرُ الدَّرَاجَةِ قَوْلُهُ وَعِنْدَ النَّاسِ فِي كُلِّهَا اخْتِلَافٌ كَثِيرٌ مِنْ مَشَائِخِ بَلْخٍ كَمَا فِي التَّبَيِّنِ آه حَمْدُ الرَّعَائِي قَوْلُهُ خِلَافُ النَّاسِ كَذَا أَحْمَدُ مَالِكٌ بَلْ قَالَ بِهِ أَمَّةٌ بَلْخٍ مِنْ مَشَائِخِ أَحْمَدُ وَرَأَيْتُهُ عَنِ ابْنِ حَنِيفَةَ الْبُصَا آه ^{أَمَّةٌ بَلْخٍ قَوْلُ الْأَشْجَثِ} اور وہ جو تہستانی کی شرح کیدانی میں ہے کہ نہیں جائز ہے تا بعد از رفع یدین میں تکبیرات رکوع میں اور تکبیرات جنازہ کے اس میں نظر ہے، اس واسطے کہ یہ نہیں ہے اس قسم سے کہ تہا بائز ہے، اجتہاد اس میں ساقط نظر کرنے کے طرف رفع یدین کے تکبیرات جنازہ میں کیونکہ جانا تو ہے یہ کہ قائل ہوئے اس کے بلغ والے ہمارے الامول سے۔

۲۰ رفع یدین کرے تکبیر اول میں فقط یہ ظاہر روایت ہے، اور نزدیک شافعی کے ثابت ہے کل تکبیرات میں اقتید کیا ہے، اس کو بہت سے مشائخ بلغ جیسا کہ تبیین میں ہے۔

۲۱ بخلاف شافعی کے اور اسی طرح بخلاف احمد اور مالک کے بلکہ قائل ہوئے اس کے ائمہ بلغ ہمارے مشائخ سے اور وہ روایت ہے، ابو حنیفہ سے

بھی - ۱۲ -

سوال: بیکار ایک ہی وقت میں دو دعوت کے پانچ سات جنازے جمع ہو جائیں، تو سب کے لئے ایک نماز جنازہ کافی ہوگی یا ہر ایک کیلئے علیحدہ علیحدہ پڑھنی چاہئے۔

جواب :- ہر ایک جنازہ پر الگ الگ نماز پڑھنی ضروری نہیں، ایک ہی نماز کافی ہے، اگر مرد و عورت دونوں کے جنازے جمع ہوں تو امام اپنے آگے پہلے مرد کا جنازہ رکھے، مردوں کے جنازے کے بعد قبلہ کی جانب عورتوں کے جنازے رکھ کر نماز ادا کرے۔ قال مالک انہ بلغہ ان عثمان

بن عفان وعبد الله ابن عمر ابا هريرة كانوا يصلون على الجنائز بالمدينة الرجال والنساء فيجعلون الرجال مما يلي الامام والنساء مما يلي القبل (موطا مالك) واخرج ابو داود
لبني عن عمار مولى الحارث ان شهد جنازة ام كلثوم وابنها زيد فجعل انظاره مما يلي الامام فانكرت

فذلك في القوم ابن عباس بن يوسف الخدعي وابو قتادة وابو هريرة فقالوا هذا المست قال الشوكا
سكت عنه ابوداود والسنائي رجال اسادة ثقات ورواة النساء واخرجه البيهقي وقال
في القوم الحسن الحسين بن عمر ابو هريرة ونحو من ثمانين نفسا من اصحاب النبي وفي رواية البيهقي

ان الامام في هذه القصة ابن عسرو في اخره للدأ وقضى والناس في من داية تانم عن ابن عمران صلى
على سبع جناز رجال ونساء فجعل الرجال مما يلي الامام وجعل النساء مما يلي القبلة وصفرهم صففا
واحد الحديث وكذلك رواه ابن الجارود في المنتقى قال الحافظ انما دد صحيح انتهى.

نبیل الاوطار۔ (شیخ الحدیث حضرت مولانا عبید اللہ رحمانی) محدث دہلی (جلد ۱۱ شام ۵)

یعنی ایک میت پر آپ کو نماز جنازہ پڑھانے کی درخواست کی گئی آپ نے دریافت فرمایا اس نے کچھ مال چھوڑا ہے لوگوں نے نفی میں جواب دیا، پھر فرمایا اس پر کوئی قرض ہے؟ لوگوں نے بتایا کہ تین دینار قرض تھا، آپ نے فرمایا تم (خود ہی) اس کی نماز جنازہ پڑھ لو، اس پر ابوقتادہ نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ نماز جنازہ پڑھائیں میں قرض ادا کر دوں گا، پھر آپ نے اس کی نماز جنازہ پڑھائی اسی طرح امام احمد، ابو داؤد، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ نے یہ حدیث نقل کی ہے، اس میں الفاظ ہیں

قَالَ أَبُو قَتَادَةَ أَنَا أَتَقَفَّلُ بِهِ، یعنی میں اس کی کفالت کا ذمہ لیتا ہوں۔ حضرت جابرؓ کی حدیث مستند احمد، سنن ابی داؤد، سنن نسائی، صحیح ابن حبان اور دارقطنی میں ہے، فرماتے ہیں: كَانَتِ الْمَيِّتُ صَلَّاهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُعْبَلُ عَلَى رَجُلٍ مَاتَ وَعَلَيْهِ دَيْنٌ فَأَتَى بِمِيتٍ سَالٍ عَلَيْهِ دَيْنٌ فَأَوَّلَمُومًا زَارًا قَالَ صَلُّوا عَلَيَّ مَا جِئْتُمْ فَقَالَ أَبُو قَتَادَةَ هَا عَلَيَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَلَمَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ قَالَ أَنَا أَدْنَى مَجْلِسٍ مِنْ نَفْسِهِ مِمَّنْ تَرَكَ دَيْنًا فَعَلَى وَمَنْ تَرَكَ مَالًا فَلْيُورَثْهُ۔

یعنی آپ مقروض کی نماز جنازہ نہ پڑھتے تھے، ایک میت ہوئی تو آپ نے دریافت فرمایا اس پر قرض ہے؟ لوگوں نے کہا، دو دینار کا مقروض ہے، آپ نے فرمایا تم اپنے ساتھی کی نماز جنازہ پڑھ لو، ابوقتادہ نے اس کا ذمہ اٹھایا جب اللہ تعالیٰ نے فراخی دے دی تو آپ نے فرمایا، میں ہر مسلمان سے خود اس سے بھی زیادہ قریبی ہوں، اگر کوئی مال چھوڑے، وہ ورثہ لیں، اور اگر کوئی قرض چھوڑ کر دے گا، تو وہ میں ادا کروں گا، اسی طرح دارقطنی اور بیہقی میں ابوسعیدؓ سے مروی ہے، قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ جَنَازَةٍ فَلَمَّا وَضِعَتْ قَالَ صَلَّاهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ عَلَى صَاحِبِهَا دَيْنٌ قَالُوا نَعَمْ دَرَاهِمٌ قَالَ صَلُّوا عَلَيَّ مَا جِئْتُمْ قَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي رَافٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَا عَلَيَّ وَأَنَا أَلْهَمًا صَامِرٌ فَقَامَ يُعْبَلُ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيَّ فَقَالَ جَزَاكَ اللَّهُ عَنِ الْإِسْلَامِ لِيُنَا وَفَكَ رَهَانَكَ كَمَا فَلَكَ رَهَانُ أَخِيكَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ فَلَكَ رَهَانٌ أَحَبُّ إِلَيْكَ إِلَّا فَكَ اللَّهُ رَهَانًا يَوْمَ انْفِصَامِهِ فَقَالَ لَبَّيْكُمْ هَذَا الْبَحْلُ خَاصَّةً أُمَّ الْبَحْلِينَ عَامَةً فَقَالَ لِلْمُسْلِمِينَ صَامِرٌ۔

یعنی حضرت علیؓ نے قرض ادا کرنے کا وعدہ کر لیا، تو آپ نماز جنازہ پڑھانے پر رضامند ہو گئے، پھر حضرت علیؓ سے فرمایا اللہ تعالیٰ آپ کو نیک جزا دے، اور آپ کو نجات دے، جیسے کہ آپ نے اسے نجات دلائی ہے جو مسلمان اپنے بھائی کا ذمہ اٹھا کر اسے سہائی دلوائے اللہ تعالیٰ اسے نجات دیں گے

میں نے پوچھا کیا یہ صرف حضرت علیؓ کے لئے وعدہ ہے، فرمایا نہیں، بلکہ تمام مسلمانوں کیلئے ہے
 اس حدیث کی سند میں کلام ہے، سند امام احمد، ابو داؤد، نسائی، ابودار، قطنی میں جابرؓ سے مروی ہے
 قَالَ ثَوْبِيُّ رَجُلٌ نَصَلْنَاكَ وَنَطْنَاهُ وَكَفَّنَاهُ ثُمَّ أَتَيْنَا بِهِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْنَا نَعْمَلُ
 عَلَيْهِ خُطْبَةً ثُمَّ قَالَ أَعَلَيْكُمْ دِينَ قُلْنَا دِينًا رَانَ مَا نَصَرْتَ فَخَصَلْنَا أَبُو قَتَادَةَ
 قَالَ الْإِنْسَانُ رَانَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَدْنَى اللَّهُ حَقَّ الْغَدِيرِ وَبَرِيءُ
 النَّاسِ الْيَوْمَ قَالَ لَمْ يَفْصَلْ عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ بَعْدَ ذَلِكَ يَوْمَ مَا فَعَلَ الْإِنْسَانُ قَالَ إِنَّمَا مَاتَ بِاللَّحْمِ
 قَالَ نَعَا دَالِدٌ مِنَ الْعَدُوِّ فَقَالَ قَدْ قَضَيْتُمْ مَا قَالَ الْأَنْبِيَاءُ بِرُؤُوسِهِمْ عَلَيْهِ جِلْدٌ
 یہ حدیث ایسے طرق سے وارد ہیں کہ ان میں سے چند بھی محبت قائم کرنے کو کافی نہیں، لیکن یہ
 نسخہ ہیں اور بہت سی احادیث اس نسخہ پر دلالت کرتی ہیں مثلاً صحیحین وغیرہ میں حضرت ابو ہریرہؓ
 سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ میں فرمایا: مَنْ خَلَفَ مَا لَا أَوْحَاقًا فَلْيُورِثْ
 مَنْ خَلَفَ كَلًّا أَوْ دِينًا فَكُلُّهُ إِلَى ذِيْنِهِ عَلَى - اگر کوئی شخص مال چھوڑ کر مرے یا حق چھوڑ کر مرے
 ذرہ اس کے وارثوں کا ہے، اور اگر کچھ قرض یا مال چھوڑ کر مرے تو وہ ہمارے ذمہ ہے، بخاری
 وغیرہ میں یہ الفاظ بھی مروی ہیں مَا مِنْ مُؤْمِنٍ إِلَّا أَنَا أَدْنَى بِهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ أَقْرَأُ وَأَرْثُ
 يَوْمَ النَّبِيِّ أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْغَنِيِّهِمْ فَإِذَا مُؤْمِنٌ مَاتَ وَتَرَكَ مَا لَا قَلْبُورَ لَهُ وَعُسْبَنُ
 مَنْ كَانُوا وَمَنْ تَرَكَ دِينًا أَوْ ضِيَاعًا فَلْيُورِثْ فَإِنَّا مُوَلَّاؤُهُ۔

اسی طرح سند امام احمد اور سند ابویعلیٰ میں حضرت انسؓ سے روایت ہے مَنْ تَرَكَ مَالًا فَلَا هِلَ
 مَنْ تَرَكَ دِينًا فَعَلَى اللَّهِ وَسُؤْلُهُ۔ ابن ماجہ میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے
 مَنْ جَلَّ مِنْ أُمَّتِي دِينًا فَعَبْدِي قَضَائِهِ قَمَاتٍ قَبْلَ أَنْ يَقْضِيَهُ فَإِنَّا وَلِيُّهُ۔
 یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت میں سے اگر کسی نے قرض یا ادائیگی کو شش
 لیکن ادا کرنے سے پہلے فوت ہو گیا، تو اس کے ہم دلی ہیں، ابن سعد نے حضرت جابرؓ سے یہ
 حدیث روایت کی ہے أَحْسَنُ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 كَثْرَةُ الْأُمُورِ مُحَدَّثَاتُهَا وَكُلُّ مُحَدَّثٍ بِذِي عَصَا ضَلَالَةٌ مَنْ مَاتَ تَرَكَ مَالًا
 لَا هِلَ لَهُ وَمَنْ تَرَكَ دِينًا أَوْ ضِيَاعًا فَإِلَى ذِيْنِهِ وَأَنَا أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ۔

غرضیکہ اس مفہوم کی بے شمار احادیث ہیں، واضح رہے یہ احادیث مذکورہ فی الصدر احادیث (کہ جن میں آپ نے مقروض کی نماز جنازہ پڑھانے سے اجتناب فرمایا) کے بعد کی ہیں چنانچہ بعض روایات میں یہ تصریح بھی ہے کہ حسب فتوحات کا دائرہ وسیع ہونے لگا، اور مال و دولت کی فردانی ہوئی تو مقروض کا قرض اپنے ذمہ لیتے اور نماز جنازہ پڑھتے، مثلاً ابوقتیہؓ کی روایت پہلے ذکر ہو چکی ہے، لہذا کوئی شبہ نہیں رہنا چاہئے، یہ احادیث منسوخ میں جن علماء نے ان کو منسوخ میں شمار نہیں کیا، ان پر استدراک کیا جاسکتا ہے، کیونکہ انہوں نے نسخ منسوخ میں بعض وہ مسائل و احادیث بھی ذکر کی ہیں جن میں اس حدیث کی طرح تصریح موجود نہیں، بلکہ کوئی واضح قرینہ بھی نہیں صرف تقدیم زمانی کا سہارا لے کر منسوخ قرار دے دیا ہے، اور بعض جگہ اسکا تطبیق کو بھی نظر انداز کر کے منسوخ قرار دیتے ہیں، اور اس حدیث کے متن میں سے نسخ ثابت ہے (اور ابن صلاحؒ کی تصریح کے مطابق یہ نسخ کی واضح ترین اقسام سے ہے مترجم) تو اس سے غفلت کو کیوں کریں اَفَادَةُ بَيْدَرِ الشُّوْخِ النَّاسِخُ وَالْمَنْسُوْخُ میں ہم نے ذکر کیا کہ منسوخ آیات پانچ ہیں، اور احادیث منسوخہ کی تعداد ہم نے دس ذکر کی، اس وقت ہم سے ذہول ہو گیا، یہ حدیث بھی وہاں شمار کر لینی چاہئے۔

فَلَمَّا فَتَحَ اللَّهُ مَعْلَى رَسُولِهِ كِ عِلَّتْ سَے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص نہ تھا، بلکہ آپ کے بعد کے خلفاء کے لئے ضروری ہے کہ وہ مقروض کا قرض اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی دولت، حکومت اسلامیہ کے خزانہ عامرہ سے ادا کریں، اس لئے کہ یہ حکم محکم غیر منسوخ ہے پھر وہ ان حقوق کو جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل تھے، ان سے اپنے لئے دلیل پکڑتے ہیں، مثلاً اللہ تعالیٰ نے فرمایا حُذِّوْا اَمْوَالَهُمْ صَدَقَةً طَاهِرَةً کہ خطاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے، یہ لوگ نہیں کہتے کہ صدقہ وصول کرنا، آنحضرت سے خاص تھا، بلکہ اسی حق کو خود استعمال کرتے ہیں، پس ان کے لئے ضروری ہے کہ رعایا کی وہ ذمہ داریاں بھی اٹھائیں، جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اٹھاتے تھے، اسی طرح یہ حدیث کہ اَنَا وَاَدْرُؤُ مَنْ لَّوَاوِرْتُ لَمْ اَعْقِلْ عَنْهُ وَاَدْرُؤُ (مسند احمد ابن ماجہ، سعید بن منصور، بیہقی) یعنی جس کا

قوی وارث نہ ہوگا۔ میں اس کا وارث ہوں، اور میں ہی اس کی طرف سے دیت ادا کر دوں گا۔
 نبی نہیں کہتا کہ میراث لاوارث صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص تھی۔ طبرانی
 یہ حدیث میں اس کی تصریح بھی وارد ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مَنْ تَرَكَ
 مَالًا عَلَى الْوَلَاةِ مِنْ بَعْدِي مِنْ بَنِي الْمُسْلِمِينَ (طبرانی عن سلمان العینی)
 کوئی مسلمان مقروض فوت ہو تو اس کا قرض آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے
 خلفاء مسلمین کے ذمہ ہے کہ وہ بیت المال سے ادا کریں۔ اس حدیث کی سند میں عبداللہ
 سعید الانصاری ضعیف ہے لیکن ابن حبان نے ابوامامہ سے اسی طرح کی حدیث روایت
 کی ہے جس سے اسے تقویت ملتی ہے، اگر نہ بھی ہو تو اس مسئلہ میں بنیاد اس حدیث پر نہیں
 ہے، بلکہ اس پر ہے کہ امرائے اس لئے اس کے سوا چارہ نہیں اگر کہیں کہ اس کا مطلب یہ ہوا
 قرض مقروض سے ساقط ہو کر سلطان کو لاحق ہو گیا تو ہم کہیں گے کہ یہ مسئلہ کئی شقوں میں منقسم
 ہے، مقروض کے پاس مال ہوگا، یا نہیں ہوگا، اور اگر اس کے پاس مال نہیں ہے تو پھر دو صورتیں ہیں کہ
 قرض ادا کرنے کی کوشش و شدید خواہش رکھتا ہوگا، یا اس نے اس کے شعل کوئی اہتمام ہی
 نہ کیا ہوگا۔ اب ہر ایک کا حکم سن لیجیے جس کے پاس مال ہے، اور وہ قرض ادا کر سکتا ہے۔
 اگر شخص مقروض ہی فوت ہو جائے، اور مسلمانوں کی حکومت کے خزانہ میں اتنی سکت ہے
 کہ اس قرض کو ادا کر سکے گی، اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے، مَنْ خَلَفَ كَلًّا
 مَالًا إِلَى دَرِيئَةٍ عَلَىٰ أَكْرَهٍ وَهُوَ بَادٍ وَفَدَرَتْ لَهُ قَرْضٌ أَدَانَهُ كَرِهًا كَرِهًا كَرِهًا، اور یہ مسلمہ
 اور صحیح حدیث کے منافی نہیں اس لئے وہ زمانہ مسرت کی بات ہے، اور یہ مقروض جس نے مال
 نے کے باوجود قرض ادا نہیں کیا، گناہ کا مرتکب ہوا چنانچہ حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے کہ
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نَفْسُ الْمُؤْمِنِ مُعَلَّقَةٌ بِدَيْنِهِ حَتَّىٰ يُقْضَىٰ عَنْهُ خَرَجُ
 الْوَدَاعِ وَالْوَدَاعُ مَا جَاءَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ حَسَنٌ وَرِجَالُ إِسْنَادِهِ ثِقَاتُ الْأَعْمَالِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ
 یعنی مقروض کی روح قرض کی وجہ سے لٹکتی رہتی ہے حتیٰ کہ اس کا قرض ادا کر دیا جائے، اس
 نکتہ کے تمام راوی (ابو سلیمان و عمر بن ابی سلمہ) ثقہ ہیں وہ بھی صدوق بخفی ہے، اس لئے

یہ حدیث کم از کم حسن ہوگی، اور اگر کسی کے پاس مال نہیں کہ قرض ادا کر سکے، بلکہ اس کا مال کسی نے غضب کر رکھا ہے، یا کسی اور مجبوری کی وجہ سے کوشش کے باوجود ادا نہیں کر سکا، تو اس پر کوئی گناہ نہیں، بلکہ سلطان المسلمین اس کا ذمہ دار ہے، اور اگر ادا نہ کرے تو جواب دہ ہوگا، اسی طرح اگر کسی کے پاس مال تو ہے، لیکن وہ کسی معقول عند کی وجہ سے ادا نہیں کر سکا، تو وہ بھی اسی شخص کے حکم میں ہوگا، جو مال نہیں رکھتا، چنانچہ طبرانی میں ابو امامہؓ سے مرفوع حدیث مروی ہے:

مَنْ دَانَ دَيْنًا فِي نَفْسِهِ وَقَاوَهُ وَمَاتَ تَجَاوَزَ اللَّهُ عَنْهُ وَأَرْضِي عَرِيَّةً بِمَا شَاءَ وَمَنْ دَانَ دَيْنًا وَلَيْسَ فِي نَفْسِهِ وَقَاوَهُ وَمَاتَ اتَّخَذَ اللَّهُ لِيَعْرِيبَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ -

یعنی جس نے قرض لیا، اور اسے ادا نہ کیا اور وہ رکھتا تھا، لیکن فوت ہو گیا، تو اس سے اللہ درگزر فرمائیے گے، اور اسے قرض خواہ کو جس طرح چاہیں گے خوش کر دیں گے، ماد اگر کسی کا ارادہ ہی ادا کرنے کا نہ تھا، تو اس کا قرض خواہ کے لئے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن طلب کریں گے، اس کا طرح ابن عمرؓ کا روایت کرتے ہیں۔

الدَّائِنُ دَيْنًا مِمَّنْ مَاتَ وَهُوَ يَتَوَقَّعُ الْقَضَاءَ فَأَنَا وَابْنُهُ وَمَنْ مَاتَ وَلَا يَتَوَقَّعُ الْقَضَاءَ فَذَا إِلَهُكَ الَّذِي يُؤَخِّرُ مِنْ حَسَنَاتِهِ لَيْسَ يَوْمَئِذٍ دَيْنًا وَلَا دِيْنًا هَمْدٌ -

آنحضرت صلی علیہ وسلم نے فرمایا مقرر قرض دو طرح کے ہیں، جو فوت ہوا اور اس کا قرض ادا کرنے کا بخیر ارادہ تھا تو میں اس کا دایہ ہونگا، لیکن جس کا ارادہ ہی نہ تھا، اس کی نیکیاں لی جائیں گی، کیونکہ اللہ تعالیٰ اس کا دایہ یا چاندی نہ ہوگی، اور حدیث عبدالرحمن بن ابی بکر سے مروی ہے:

يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَقُولُ اللَّهُ فِيهِمُ اتَّخَذْتُ أَمْوَالَ النَّاسِ فَيَقُولُ يَا رَبِّ إِنَّكَ تَعْلَمُ أَنِّي عَلَى مَا كُنْتُ وَإِنِّي مَعْرِفٌ فَيَقُولُ فَأَنَا مَا قَضَيْتُ عَنْكَ الْيَوْمَ فَيَقْبَضُ عَنِّي

قیامت کے دن ایک مقرر قرض لایا جائے گا، اللہ تعالیٰ اس سے سوال کریں گے، تو نے لوگوں کے مال کیسے تلف کر دیئے، تو وہ کہے گا، اللہ یا رب تعالیٰ تجھے علم ہے، کہ میرے پاس سے یا تو جو گیا، یا غرق ہو گیا، اللہ تعالیٰ کہیں گے، تیرا قرض ہم ادا کریں گے، مسند احمد الحلیہ (ابو نعیم) مسند نیز طبرانی میں یہ الفاظ بھی مروی ہیں:

يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يُؤْتَى

يَا اِبْنَ اٰدَمَ فِئِمَّا اخَذَتْ لَكَ هٰذَا الدِّينَ وَفِيْهِ ضَمِيْعَتُ حَقُوْقِ النَّاسِ
فَيَقُوْلُ يٰ اَدَبُ اِنَّكَ تَعْلَمُوْا اِنِّيْ اخَذْتُ فَلَاحُ اَكْلٍ وَلَحَا شَرْبٍ وَلَحَا اُصْبِيْعٌ ذٰلِكَ وَكَرْنُ اَتَى عَلَى
يَدِيْ (مَا حَرَقَ وَمَا سَبَرَنِيْ) وَمَا اُصْبِيْعٌ يَقُوْلُ اللّٰهُ صَدَقَ عَبْدُوْىْ مَا كَا اَسْتُ مِنْ نَّعْنِيْ مِنْهُ
فَيَدْعُوْا اللّٰهُ بِشَيْءٍ فَيَنْعِيْ فِيْ نَفْسِهِ جَانِيْنٌ فَتُحَرِّسُنَا نَدَى عَلَى سِيَا تِهٖ فَيَنْعِيْ عِلَّ اَلْحَبَّةِ بِفَضْلِهِ وَرَحْمَتِهِ بِجَارِي
خَيْرِ مِّلٍ حَضْرَتِ ابُوْ بَرْزَخٍ رَافِعٍ مَرُوْى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ اَخَذَ اَمْوَالَ النَّاسِ يَدِيْنِ اَدَاَهَا
اَدَى اللّٰهُ عَنْهُ وَمَنْ اَخَذَ هَا يُرِيْدُ اِتْلَافَهَا اَلْفَهُ اللّٰهُ - ابن ماجہ ابن حبان اور حاکم نے حضرت میمونہؓ کی
حدیث روایت کی ہے ما مِنْ مُّسْلِمٍ اِنْ دُنِيَ اَيْعَلُّمُ اللّٰهُ اَنَّهُ يُرِيْدُ اَدَاةً اِلَّا اَدَى اللّٰهُ عَنْهُ مَعْنَى الدُّنْيَا وَ
خَبْرُ الْمَرْضِ اِذَا كَرَسِيَ لَيْكِنْ كُوشَشِشْ اَوْ خَوَّاشِشْ كَے باوجود ادا نہ کر سکا، تو اللہ تعالیٰ اس
کی طرف سے ادا کر دینگے، اور وہ گنہگار نہ ہوگا،

تیسری صورت یہ ہے کہ اس کے پاس ادا کرنے کے لئے مال تو نہ تھا، لیکن اس نے قرض چکانے
کے لئے کما حقہ کوشش بھی نہیں کی، اس صورت میں اس سے قرض ادا کرنے کی کوشش نہ کرنے
پر مواخذہ ہوگا، البتہ اصل جواب طلبی سلطان کی ہوگی کہ اس نے تو نگری کے باوجود اس کا قرض ادا
کے لئے نہ کیا، اور اگر اس نے وہ مال کی فصول خرچی یا معصیت سے تباہ نہیں کر ڈالا ہے، تو عین
ان ہے، کے رب غفور اس سے باز پرس ہی نہ فرمائیں، یا زیادہ سے زیادہ اس سے یہ سوال کر
جائے کہ اس نے کوشش کیوں نہ کی لیکن سلطان المسلمین اس معاملہ میں جوابدہ ہوگا، اگر کسی کے
انصاف اپنے اور اہل و عیال کا ستر ڈھانپنے کے کپڑے اور دودھ کا کھانا کھانے کی سکت ہی ہے
اسے ہم "بے مال" سے تعبیر کر سکتے ہیں، لیکن اگر کوئی اس کے سوا جائیداد ساز و سامان یا مکانات
ملک ہے، اور سمجھتا ہے کہ صرف دل میں خواہش اور نیت کر کے اس حدیث کے مطابق نجات حاصل
جائے، تو یہ سخت غلطی میں ہے خود فریبی میں مبتلا ہے،

حضرت صلوات اللہ علیہ وسلم کا فرمان صَلُّوْا عَلٰی اَصْحَابِ کِتٰمِ اپنے بھائی کی نماز جنازہ پڑھو تو تخفیف
بلکہ تہدید پر محمول ہے، ایمان بن شیر کے قصہ میں لَا اَشْهَدُ عَلٰی جَبُوْبِیْ بھی اسی پر محمول ہے،
لیکن ہے کسی کے دل میں یہ خیال آئے کہ اگر حضرت صلوات اللہ علیہ وسلم نے مقررہ نماز جنازہ پڑھانے

سے اجتناب فرمایا اس کی بجائے قرض خواہ سے سفارش کر کے قرض معاف کرا دیتے، ایسا کرنا سب سے بہتر ہے کیونکہ آپ حلال و حرام کی تمیز سمجھانے کے لئے مبعوث ہوئے، اگر آپ ایسی سفارشات شروع کر دیتے، تو بعض لوگوں کے دلوں سے حقوق عباد کی عظمت ختم ہو جانے کا اندیشہ تھا پھر بعض لوگ تو نجوشی اپنے حق سے دست بردار ہو جاتے، لیکن ممکن ہے بعض لوگ بطیب خاطر معاف نہ کرتے گو ریاضا بہر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کے مطابق معاف کر دیتے، چنانچہ صحیح بخاری میں بریفہ کا قصہ منقول ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے خاوند کی طرف رجوع کی ترغیب دلائی تو اس نے کہا، آپ حکم دیتے ہیں! آپ نے فرمایا نہیں صرف سفارش کرتا ہوں، وہ اس پر رضامند نہ ہوئی، اسی طرح بنو ہوازن نے جب اپنے اموال و عورتوں کی واپسی کی درخواست کی آپ نے فرمایا، تم آئے نہیں اب تو ایک ہی چیز مل سکتی ہے، انہوں نے عورتوں اور بچوں کی واپس چاہی آپ نے صحابہ کی رضامندی سے انہیں واکذا کر کیا، اور حرف بظاہر طیب نفس پر ہی اکتفا نہیں کی بلکہ عرفہ کو مقرر کیا کہ وہ خوش و ناخوش سے الگ کریں۔ استیفاء بھی حدیث سے ثابت ہے،

الغرض آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مسلمانوں کی مصالحت و خیر خواہی کے لئے حقوق غیر ثابتہ میں سفارش کر دیا کرتے تھے، مثلاً کسی جگہ میاں بیوی کا تنازعہ ہو یا مسلمانوں کا آپس میں شہرہ زہ عہد رکھنے کے مسئلہ میں لہذا یہ اعتراض نہیں ہو سکتا کہ دوسروں کو قرض ادا کرنے کا حکم کرنے کی بجائے قرض خواہ کو معاف کر نیکی کے لئے کیوں نہیں کہا، البتہ بعض اوقات مصالحت کرانے کے لئے ایسا بھی کرتے، مثلاً صحیح بخاری میں ہے کہ دو آدمی کو مسجد میں جھگڑ پڑے آپ نے قرض خواہ کو نصف معاف کرنے کو کہا، یا مقرر قرض کو جلدی ادا کرنے کا حکم دیا،

یہ بھی واضح ہوتا چاہئے کہ حدیث سلمہ بن اکوع اس مقروض سے خاص ہے جو قرض ادا کرنے کے لئے تڑک نہ چھوڑے، ورنہ اس کا قرضہ اس کے تڑک سے ادا کر دیا جاتا، اس کے بعد اس امتناع کو منسوخ کر دیا گیا، اب کسی حالت میں بھی اس کی نماز جنازہ پڑھنے سے اجتناب کا جواز باقی نہیں، بلکہ سلطان کے قرض کا ذمہ دار ہے، اگر تڑک سے قرض ادا کرنا ممکن ہے، اور سلطان کے پاس استغدر مال نہیں یا وہ عامل بشریعت نہیں تو اس سے قرض ختم نہ ہوگا، بلکہ میت کے ورثہ ادا کریں کیونکہ ان کا حق لحد میں

کہ ارشادِ خداوندی ہے، مَنْ بَعْدَ وَجْهِيَّةٍ كُوصِي بِمَا أَوْذَيْنَ باوشاہ کی اس معاملہ میں
 ذاتی ورثہ کے لئے دلیل نہیں ہے، ورنہ لوگوں کے ملل ضائع ہوں گے، خاص طور پر اس زمانہ
 کہ اسوالِ خدا (مسلمانوں کے خزانہ) میں اس حد میں کوئی رقم باقی نہیں ہے نیز یہ مَنْ بَعْدَ وَجْهِيَّةٍ
 یعنی بِمَا أَوْذَيْنَ ارشادِ خداوندی کے خلاف ہے، وارث کو اس وقت تک کوئی حق نہیں
 میراث پائے جب تک قرضہ ادا کرے، الحاصل یہ کہ قرض کی جوابدہی سلطان سے ہوگی یا مدیون سے،
 اب سوال پیدا ہوتا ہے کہ جو شخص لوگوں کا مال زبردستی چھین کر کھائے، اس کی نماز جنازہ کے متعلق
 حکم ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ اگر قرض کی نماز جنازہ سے امتناع منسوخ نہ ہوتا تو اس ظالم
 نماز جنازہ بالادلی مستحقِ اجتناب و امتناع ہوتی، لیکن اب وہ حکم منسوخ ہو چکا ہے، اب اس امتناع
 کوئی وجہ نہیں ہے، اسی طرح دیگر گنہگاروں کا حال ہے کہ ان پر نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے، البتہ
 حق باوقسم کے مقلدین یہ کہتے ہیں کہ فاسق کی نماز جنازہ نہیں ہوتی، اور اس کی کوئی دلیل نہیں ہے،
 آنحضرتؐ نے مقرر حق کی نماز جنازہ سے اجتناب فرمایا، لیکن اس سے استدلال درست نہیں
 کیلئے کہ اولاً یہ منسوخ ہے، ثانیاً منسوخ نہ بھی تو آپؐ کا فرمان صَلُّوا عَلٰی مَا جِئْتُمْ صَافً
 کرتا ہے کہ آپؐ نماز نہ پڑھاتے تو کوئی قائم مقام پڑھاتا، اس لئے کہ باقی مسلمانوں کی
 اس کی نماز جنازہ واجب ہے، بلکہ یہ گناہ کا ردِ دعائے مغفرت کے زیادہ محتاج ہیں، شوکانی
 کہتے ہیں، اگرچہ مسلمانوں میں عملی طور پر تفاوت ہے، لیکن اسلام کا کلمہ ادرایمان ان سب کو
 مل ہے، اس لئے سب کا حکم ایک ہی ہوگا وَجَابُ الْعَاصِي عَلَى اللَّهِ سَوْءٌ وَلِأَكْثَرِ الْعَالَمِ
 حَبَابٌ ثُمَّ قَالَ تَعَالَى كَذِبٌ أُولَٰئِكَ يُحْمَلُونَ مِنْهُم مَّثَلٌ لِّقَوْمٍ لَا يَعْقِلُونَ، اور اگر چاہے تو انہیں سزا دے، لَآئِيلٌ مَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يَمْنُونُ مَا شَاءَ اللَّهُ كَانَ مَآلُهَا لَمْ يَكُنْ
 نازل کو صرف کافر یا منافق کی نماز جنازہ سے روکا گیا ہے، لَكِنَّا ذُرِّيَّتُكَ مَعْلُومَةٌ وَلَا يَخْفَىٰ

وَفِي هَذَا الْمَقْدَارِ كَفَايَةٌ لِّمَنْ لَّهُ هَذِهِ آيَةٌ

وَاللَّهُ أَعْلَمُ

مترجمان الفارسیہ

الدلیل الطالب علی اربع المطالب ط ۳۸۹ تا ۳۹۴

ابن سعید الرشید اظہر

سوال :- جنازہ اٹھاتے وقت باری باری یا وار بلند کلمہ شہادت پڑھنا جائز ہے ؟ اس
ذکر کا کوئی ثبوت ہے ؟ جو کہ بعض شہرہوں میں رواج پذیر ہے ؟

جواب :- مذکورہ صورت میں کلمہ پڑھنے کا قرون اولیٰ بلکہ زمانہ اسلاف میں بھی ذکر نہیں تھا۔
شوکانی فرماتے ہیں، اس میں کچھ حرج نہیں، کیونکہ یہ کلمہ مستحب اذکار میں سے ہے، اور اس میں کلمہ
بلکہ وقت کی قید نہیں ہے، صرف بلند آواز سے پڑھنا موجب کراہت نہیں، گو اس کا ترک اولیٰ ہے
متاخرین میں سے کسی نے اس کے جواز پر مستقل رسالہ لکھا ہے، بعض اوقات اس طرح
باواز بلند پڑھنے کا ایک خاص فائدہ یہ ہوتا ہے، کہ لوگ موت کو یاد کرتے ہیں، جبکہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کا حکم بھی ہے کہ موت کو یاد کرو، مزید برآں اس سے جنازہ اٹھانے والے محفوظ
ہوں گے، جنازہ اٹھانا بلاشبہ موجب اجر عظیم اور سنت ثابتہ ہے، لیکن اہل حرمین شریفین
کا شعاع اس سلسلے میں بہتر ہے، وہ جنازہ اٹھاتے وقت کہتے ہیں کَانَ مِنْ أَهْلِ الْحَبِیْرِ اگر
اس طرح کہنے کا ذکر بھی قرون اولیٰ میں نہیں، تاہم اس میں میت کا نیکی کے ساتھ ذکر کیا گیا
ہے، اور حدیث ہے مَنْ شَهِدَ لِرَأْبَعَةٍ أَوْ ثَلَاثَةٍ أَوْ اِثْنَانِ دَخَلَ الْجَنَّةَ۔

یعنی جس کی نیکی کی گواہی چار یا تین یا دو آدمیوں نے بھی دے دی، وہ جنت میں داخل ہو گیا۔
اس طرح کی اور بھی بہت احادیث ہیں، اسی طرح حدیث میں کہ جس کی نماز جنازہ تین صغوں سے
یا چالیس آدمیوں نے پڑھی، وہ بھی اس کی بخشش کے اسباب میں سے ہو سکتی ہے، معلوم ہی
ہوتا ہے کہ اس طرح کرنا جائز ہے، میت کو اس سے فائدہ پہنچنا ممکن ہے،

اقرب الی الصواب اور اولیٰ بھی ہے کہ تجہیز و تکفین و تشیع و تدفین اسی طریقہ پر کی جائے کہ جو قرون اولیٰ اور اسلاف سے ثابت ہے، احادیث صحیحہ و سنن ثابتہ پر نہ کی گئی جائے نہ یاقوتی، وَاَمَّا هَٰذَا الَّذِي مَنَ هَٰذَا اَللّٰهُ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ، الدلیل الطالی علی راجع المطالب منہ

سوال :- مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کیا فرماتے ہیں کہ ہندو کا زنا کا ہمیشہ ہے چنانچہ مرنے تک یہی پیشہ رہا، آخر بیمار ہی میں اس نے توبہ کی آیا یہ توبہ اس کی قبول ہے یا نہ اور اس کا

ہو جائز ہے یا نہ ایک عالم نے اس کے جنازہ سے منع کیا، دوسرے عالم نے اس پر کفر کا فتویٰ لگایا کیا یہ فتویٰ لگانے والا اپنے فتویٰ میں صواب پر ہے یا خطا پر، بیخود ہو جا۔
 اب:- ہندہ نے اگر نزع سے پہلے توبہ کی ہے، تو اس کی توبہ منظور ہے، اور اگر عین حالت میں توبہ کی ہے تو یہ توبہ قبول نہیں لگا قال اللہ تعالیٰ وَلَکِنَّ التَّوْبَةَ لِلَّذِينَ یَعْمَلُونَ سَاءَاتٍ حَتَّىٰ اِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ اِنِّیْ تَبْتُ اَلَا اِنَّ الْاٰیَةَ - وَفِی الْاٰیَةِ لَا اِنَّ حَالُ مُشَاهِدَةٍ مَّلَکِ الْمَوْتِ وَالْعَذَابِ فَمَیْ حَالَتُهُ اضْطِرَّارًا لَا اِخْتِیَارًا شَهِدُوْا اِنَّ تَوْبَتَ الْبَاسِ مَقْبُوْلَةٌ وَاِنْ لَّمْ یُکُنْ اِیْمَانٌ مَّقْبُوْلًا کَذَا فِی مَلَاحِظَةٍ وَغَیْرِهَا لَکِنْ وَفَّرَ فِی جَامِعِ الْمُضْمِرَاتِ خِلَافُهُ وَهُوَ الصَّحِیحُ فَارِدُ فِی اَحَادِیْثِ الصَّحِیْحَةِ اِنْتَهٰی۔

جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے اور ان لوگوں کی توبہ نہیں جو کرتے جاتے ہیں بُرے کام جب سامنے آئے ایسے کسی کو موت کہتے لگائیں نے توبہ کی اب اور ان کو جو مرتے ہیں کفر میں کے واسطے ہم نے تیار کی دکھ کی مار، اور کمالین میں ہے، اس واسطے کہ یہ حال ملک الموت باب کے حاضر ہونے کا وقت ہے، اور یہ حالت اضطراری ہے غافلکاری مشہور ہے کہ توبہ مقبول ہے، اگرچہ اس کا ایمان قبول نہیں، اور غلامہ وغیرہ میں بھی اسی طرح ہے، لیکن مضمرات میں اس کا خلاف ہے، اور وہی صحیح ہے، احادیث بھی اسی پر دل میں انتہی،

وَفِی الْاٰیَةِ لَا اِنَّ حَالُ مُشَاهِدَةٍ مَّلَکِ الْمَوْتِ وَالْعَذَابِ فَمَیْ حَالَتُهُ اضْطِرَّارًا لَا اِخْتِیَارًا شَهِدُوْا اِنَّ تَوْبَتَ الْبَاسِ مَقْبُوْلَةٌ وَاِنْ لَّمْ یُکُنْ اِیْمَانٌ مَّقْبُوْلًا کَذَا فِی مَلَاحِظَةٍ وَغَیْرِهَا لَکِنْ وَفَّرَ فِی جَامِعِ الْمُضْمِرَاتِ خِلَافُهُ وَهُوَ الصَّحِیحُ فَارِدُ فِی اَحَادِیْثِ الصَّحِیْحَةِ اِنْتَهٰی۔

اور اکیلل میں ان دونوں آیتوں کے نیچے لکھا ہے کہ ان میں اس وقت کا بیان ہے، مگر میں (اگر توبہ کرے) توبہ قبول ہو جاتی ہے، اور وہ وقت غزوغہ کی حالت سے اور ملک الموت اور اب کے حاضر ہونے سے پہلے ہے، اور جس وقت انسان ان حالتوں کو پہنچ جاوے، تو اس کی توبہ مقبول ہے، اور نہ ایمان صحیح ہے،۔ اخْرِجَ بِنُّ اَبِی حَاتِمٍ عَنْ اَبِی عُبَّاسٍ تَوْبَةُ تَعَالٰی لَمْ یَتَوَلَّوْنَ مِنْ قَرِیْبٍ قَالَ الْقَوِیْبُ مَا یَبِیْنُ وَبَیِّنٌ اَنْ یُّظَلَّ اِلٰی

مَلَكَ الْمَوْتِ وَعَنِ الْحَسَنِ مَا لَهُ يُعْزَرُ وَأَخْرَجَ أَحْمَدُ وَالْقَاسِمِيُّ عَنْ
عُمَرَ مَرُفُوعًا إِنَّ اللَّهَ يَقْبَلُ تَوْبَةَ الْعَبْدِ مَا لَهُ يُعْزَرُ ۝

اور جو لوگ اس طرح علانیہ فسق و فجور میں مبتلا ہوں، اور ان کتاب کا نثر ایسے آزادانہ کیا کر
ہوں، ان کا جنازہ امام اور مقتدا اگر زجراً و توبیخاً نہ پڑھے تو اس میں کوئی حرج نہیں، اگرچہ از رو
فتویٰ ان پر نماز پڑھنی جائز ہے، چنانچہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی غرض سے کہ
ایک مینوں پر نماز جنازہ نہیں پڑھی، اور عام لوگوں کو نصیحت دی، یا منع نہ کیا جیسا کہ ذیل کی احادیث
سے ظاہر ہے، أَخْرَجَ الْقَاسِمِيُّ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْبَى
بِرَجُلٍ يُصَلِّي عَلَيْهِ فَقَالَ صَلُّوا عَلَيَّ صَاحِبِكُمْ فَإِنَّ عَلَيْنِي دَيْنًا الْحَدِيثُ حَاشِيہ میں ہے
قَالَ الطَّبْرِيُّ لَعَلَّكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِمْتَنَعَ عَنِ الصَّلَاةِ عَلَى الْمَدَائِنِ الَّذِينَ
لَمْ يَدْعَوْهُ وَقَاءَ تَحْنُ يَدَا عَيْنِ الدَّائِنِ وَنَرَجِدُ عَنْ الْمَطَاظِلِ وَالْقَصْبِ فِي الْأَدَا
وَأَخْرَجَ ابْنُ مَعِينٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ أَنَّ رَجُلًا قَتَلَ نَفْسًا فَقَامَ يُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَأَخْرَجَ الْبُزْجَانِيُّ عَنْ أَبِي بَرْزَةَ الْأَسَدِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَى مَا عَزَبَ مِنْ مَالِكٍ وَكَهْ يَنْتَهَى مِنَ الصَّلَاةِ عَلَيْهِ ۝

دلائل مذکورۃ الصلہ سے واضح ہو گیا کہ عمرو اپنے دونوں قولوں میں حق پر ہے، اس
۱۵ ابن ابی حاتم نے ابن عباس سے اس قول باری تعالیٰ تَحْتَوُجُونَ مِنْ قَرِيبٍ کی تفسیر
نقل کیا ہے کہ قریب سے مراد وہ وقت ہے جو درمیان اس کے اور درمیان حاضر ہونے تک
کے ہے، اور اس کی تفسیر میں جس سے منقول ہے کہ جب تک حالت غرغره نہ لاحق ہو اور احمد
ترمذی نے ابن عمر سے مرفوعاً روایت کیا ہے، کہ حالت غرغره کے لاحق ہونے سے پہلے اللہ
بندہ کی توبہ قبول کر لیتا ہے ۱۲۔

۱۶ ترمذی نے ابی قتادہ سے روایت کی ہے، کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک آدمی لایا گیا
آپ اس پر نماز جنازہ پڑھیں، آپ نے فرمایا، تم ہی اپنے صاحب پر نماز پڑھ لو، کیونکہ اس کے
قرض سے وہ طبعی نے کہا کہ شاہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس قرضدار پر جس نے قرض کے ادا کر

تکفیر کا حکم رکگایا، اس کی امامت کو ناجائز کہنا محض بے دلیل اور بے اصل ہے اور زید کا قول عمرو کے حق میں صریح ظلم اور تعدی ہے۔
حرمہ عبد الجبار بن عبد اللہ الغزنوی عفی اللہ عنہما
 فتاویٰ غزنویہ ص ۱۱۲

سوال :- کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین کہ خودکشی کرنے والے شخص کا جنازہ اڑنا شریعت پر چھنا چاہئے یا نہیں؟
 جواب :- خودکشی کرنے والے کے جنازہ پڑھنے میں علماء کا اختلاف ہے، حضرت عمر بن عبد العزیز اور امام اوزاعی فرماتے ہیں کہ خودکشی کرنے والے کی نماز جنازہ نہیں پڑھنی چاہئے، اس نے معصیت کا ارتکاب کیا ہے، اور ایسے شخص پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز نہیں پڑھی چنانچہ صحیح مسلم میں ہے: عن جابر بن سموة قال قال النبی یوحی الی ی رسول اللہ ﷺ مَنَافَقٌ قَلَمَ یُصَلِّ عَلَیْہِ یعنی آنحضرت کے پاس ایک ایسا شخص لایا گیا جس نے جسم میں تیر مار کر خودکشی کر لی تھی، آپ نے اس پر نماز جنازہ نہیں پڑھی، اس کے برعکس امام حسن بصری، امام بخاری، امام مالک، امام ابو حنیفہ، اور جمہور علماء کا مذہب یہ ہے کہ خودکشی کرنے والے پر نماز جنازہ پڑھنی چاہئے، اور اس کو جنازہ کے بغیر دفن نہیں کرنا چاہئے، ان علماء کے نزدیک خودکشی کرنے والے پر آنحضرت کا جنازہ نہ پڑھنا، زبردستی پر معمول ہے تاکہ لوگ اس قسم کے فعل کا ارتکاب نہ کریں ورنہ صحابہ نے اس کا جنازہ پڑھا تھا، (نودی شرع مسلم) امام شوکانی، نیل الاوطار میں لکھتے ہیں: - اَجَابُوا عَنْ حَدِیْثِ حَاجِبٍ بِأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ إِذَا لَوْ يُصَلِّ عَلَیْہِ یَتَّقِہُ زَجْرًا لِلنَّاسِ وَصَلَّتْ عَلَیْہِ الصَّلَاحَةُ وَوُتِدَ أَنْ یُطْرَقَ بَعْضُہُمْ بَعْضًا، اس واسطے نماز نہیں پڑھی، تاکہ لوگوں کو قرض کے جلدی نہ ادا کرنے میں تنہید اور زبردستی نے جابر بن سمرة سے بھی روایت کی ہے کہ ایک آدمی نے خودکشی کی، (یعنی آپ کو مار ڈالا) تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر نماز نہیں پڑھی، اور ابو داؤد نے ابی ہریرہ اسلمی سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو ناعز بن مالک پر نماز پڑھی، اور نہ نماز پڑھنے سے منع کیا، ۱۱۰۔

مَا عِنْدَ النَّسَائِيِّ يُلَفِّظُ أَمَّا أَنَا فَلَا أَهْبِلُ عَلَيْهِ (جزم مث) یعنی علماء نے جابر کی مذکورہ بالا حدیث کا جواب یہ دیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زجر تو نبی کے لئے اس کا جنازہ نہیں پڑھا اور نہ صحابہ نے جنازہ پڑھ کر اس کو دفن کیا تھا چنانچہ نسائی شریف کے ان الفاظ سے بھی اسکی تائید ہوتی ہے آپ نے فرمایا میں اس کا جنازہ نہیں پڑھوں گا۔

صاحب سبل السلام لکھتے ہیں کہ آپ نے صحابہ کو اس کا جنازہ پڑھنے سے منع نہیں فرمایا عام احادیث سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ خود کشتی کر نیوالے اور اسی قسم کے دیگر فسادِ غمور کا جنازہ پڑھنا چاہئے اور بغیر جنازہ کے دفن نہیں کرنا چاہئے۔ ابو داؤد میں ہے عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَاجِبَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ بَرٍّ أَكَانَ أَوْ فَاجِرًا وَلَوْ عَلَى الْكَلْبِ أَوْ عَلَى الْخِزْيَانِ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر مسلمان نیک یا بد پر نماز جنازہ واجب ہے خواہ وہ زندگی میں کبیرہ گنہگار ہی از کتاب کرتا رہا ہو مشکوٰۃ عبد اللہ بن عمر سے مرفوعاً مروی ہے صَلُّوا عَلَى مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ (رواہ الدارقطنی یعنی ہر مسلمان کا جنازہ پڑھو) وانظر التفصیل فی النیل باب اامة الفاسق من ابواب الصلوة مشکوٰۃ شریف ہاں تنبیہ اور عبرت کے لئے، اہل علم اور متقدم حضرات نماز جنازہ نہ پڑھائیں، عام لوگ پڑھ لیں، بغیر جنازہ کے دفن نہ کریں اور یہی مسلک صحیح ہے،

حافظ محمد اسماعیل صاحب صدر مدرس تقویۃ الاسلام

(الاعتصام، جلد ۱۹، شماره ۱۸)

سوال :- ایک شخص اپنی برادری سے ناماض ہے وہ ان کے جنازوں میں بھی شریک نہیں ہوتا اس شخص کے متعلق شرعی حکم کیا ہے،
جواب :- تاہم ضلکی کی وجہ اگر دنیا دارانہ تو ایسے تکلیف ختم کر کے برادری سے میل ملاپ کرنا چاہئے، یہ بہت بڑا اشارہ ہے اگر نارا ضلکی خالصةً الْبَحْثُ لِلَّهِ کے تحت ہے مثلاً متوفی ہے نماز یا تارکِ فرائض ہے تو جنازہ نہ پڑھنے والا عند اللہ مجرم نہ ہوگا،
(المجلد ۱۵، مارچ یکم اپریل ۱۹۶۶ء)

سوال :- بھوک بھڑتل سے مرنے والے کی موت کیا خودکشی نہیں کہلائے گی شرعی حکم کیا ہے، بینواتو جروا۔

جواب :- بھوک بھڑتل صحیح نہیں، اس کی موت خودکشی میں داخل ہے،

مولانا حافظ محمد گوندلوی گوجرانوالہ سابق امیر مرکزی جمعیت اہل بیت (لاقتضا) جلد ۱۲، صفحہ ۱۲۷

سوال :- کیا شیعہ حضرات کے پیچھے نماز بخائز ہے؟

جواب :- جب ان کا طریق نماز ہی جلا ہے تو آپ کی نماز ان کے پیچھے کیونکر ہوگی۔

مولانا عبدالحمد سوہدروی گوجرانوالہ المتوفی ۱۳۲۹ھ

(اہل حدیث سوہدروہ جلد ۷، شماره ۷۷)

سوال :- کیا فرماتے ہیں علمائے دین اور مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ چار جنازہ جمع ہو گئے من جملہ ان کے ایک جنازہ نابالغ لڑکے کا ہے، اور ایک جنازہ نابالغ لڑکی کا ہے، اور ایک جنازہ بالغ مرد کا ہے، اور ایک جنازہ بالغ عورت کا ہے، تو کیا چاروں جنازے ایک ساتھ ہی جماعت سے پڑھے جاویں گے، اور نیت کس طرح کی جائے گی، بینواتو جروا۔

جواب :- بہتر ہے کہ ہر جنازہ کی نماز علیحدہ علیحدہ پڑھی جائے، لیکن یہ بھی جائز ہے کہ ایک ساتھ سب کے جنازہ کی نماز پڑھی جائے، اور اس صورت میں چاہئے کہ چاروں جنازے قبلہ کی طرف آگے پیچھے ایک کے بعد دوسرا رکھا جائے، اور اس ترکیب سے رکھنا چاہئے کہ امام کے سامنے اس کے نزدیک پہلے بالغ مرد کا جنازہ رکھا جاوے، پھر اس کے بعد نابالغ لڑکی کا جنازہ رکھا جائے، اور سب کی نیت کرنی چاہئے، اور ایک ہی دعا کافی ہے، ایسا ہی درست اور شیعہ علماء میں ہے، واللہ اعلم،

شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ المتوفی ۱۳۲۹ھ

(فتاویٰ عزیزی جلد ۷، شماره ۷۷)

جنائزہ حضور کتب شیعہ سے ثبوت

(مولانا عبدغنیہ سوہدنی گوہر الزلزلہ رحمۃ اللہ المتوفی ۱۳۳۸ھ)

سوال :- یہاں بعض شیعہ جاثی اس سرکار پر دیکھنا کہ رہے ہیں کہ اصحاب ثلاثہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جنازہ نہیں پڑھا، نہ ہی اس کا ثبوت کسی کتاب سے ملتا ہے، اس سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ مسلمان نہیں تھے، منافق تھے، ازراہ کرم اس کا ضرور جواب دیجئے اور مدلل جواب دیجئے، ورنہ سارے علاقہ پر اس کا بہت برا اثر پڑے گا۔ عبدالحق ضلع جھنگ

جواب :- سب سے پہلی بات یہ ہے کہ یہ سوال بالکل بے قاعدہ ہے، اصل اس مسئلہ میں شیعہ مدعی ہیں، بار ثبوت ان پر ہے، کیونکہ وہ اسی بات کے قائل ہیں جو ظاہر حال کے خلاف ہے حضرات خلفاء کا جنازہ پڑھنا تو ایک معمولی بات ہے، ایسی معمولی باتوں کے ذکر کی بھی ضرورت نہیں ہوتی، البتہ نہ پڑھنا ایک غیر معمولی اہمیت رکھتا ہے، اس کے لئے یقیناً بہت زبردست ثبوت کی حاجت ہے لہذا شیعوں کا فرض تھا کہ وہ روایات میں صریح تصریح اس بات کی دکھاتے کہ ان تینوں نے جنازہ نہیں پڑھا، بلکہ اتنے بڑے اہم معاملہ کیلئے ایک درایہ بھی کافی نہیں ہو سکتی جو واقعہ ایسی غیر معمولی اہمیت رکھتا ہو اس کے ثبوت کیلئے ہم غیر کی شہادت ہونی چاہئے، مگر شیعوں نے اب تک نہ کوئی روایت پیش کی اب کر سکتے ہیں، اور اس ثبوت ہم سے مانگتے ہیں، یہ سوال بھی چند روز سے اٹھا گیا ہے، اگر کسی کچھ اصلیت ہوتی تو ان کے متقدمین مطاعن اصحاب ثلاثہ میں سب سے پہلی اسی کو پیش کرتے، بہر حال ہم شیعوں کی معتبر کتب سے اس کا ثبوت پیش کرتے ہیں۔

(۱) اصول کافی میں جو اقدم اصول اربعہ ہے اور سب سے زیادہ معتبر ہے صفحہ ۳۸۲ مطبوعہ نوکشتہ میں ہے۔ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ قَالَ الْغُبَّاسُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَقَالَ إِنَّ النَّاسَ إِجْتَمَعُوا أَنْ يَمْنَحُوا رَسُولَ اللَّهِ فِي بَيْتِجِ الْمُصْطَلَى وَأَنْ يُؤَمَّهُمْ رَجُلٌ مِنْهُمْ فَخَرَجَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى النَّاسِ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِمَامٌ حَيًّا وَمَيِّتًا وَقَالَ إِنْ أَدْرَاكُمْ

فِي الْبَقْعَةِ الَّتِي أَقْبَضَ فِيهَا ثُمَّ قَامَ عَلَى النَّبَابِ فَصَلَّى عَلَيْهِ ثُمَّ أَمَرَ النَّاسَ عَشْرَةَ عَشْرَةً يُصَلُّونَ عَلَيْهِ ثُمَّ يَخْرُجُونَ -

۱۲) پھر اسی صفحہ میں ایک دوسری روایت کے الفاظ یہ ہیں، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لَمَّا قُبِضَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّيْتُ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ وَالْمَلَائِكَةُ جَرُونِ وَالْأَنْصَارُ خَوْجًا فَوْجًا، جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روح پر دراز گئی تو آپ پر ملائکہ، مہاجرین، اور انصار نے فوج در فوج ہو کر نماز پڑھی۔

۱۳) احتجاج طبرسی کہ وہ بھی شیعہ کی معتبر کتاب ہے، اور اس کے مصنف شیخ احمد بن ابی طالب طبرسی نے دریا بچہ میں خرنج کی ہے کہ نہایت صحیح روایات اس کتاب میں ہیں، یہ روایت موجود ہے اور اس روایت کے اخیر میں یہ جملہ ہے، حَتَّى لَمْ يَبْقَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالْأَنْصَارِ أَحَدٌ إِلَّا صَلَّى عَلَيْهِ یعنی مہاجرین، اور انصار میں سے کوئی باقی نہ رہا، جس نے جنازہ نہ پڑھا ہو،

۱۴) حیات القلوب شیعہ حضرت کی ایک نہایت مستند اور معتبر کتاب ہے جس کی تعریف میں وہ خود رطب السدس کہتے ہیں، اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جنازہ کی کیفیت یا بین الفاظ قلمبند کی گئی ہے، بسند حسن حضرت صادق علیہ السلام روایت کردہ اندک عباس نجدت حضرت امیر المومنینؑ مدد گفت کہ مردم اتفاق کردہ اندک حضرت رسولؐ را در بقیع دفن کنند و ابو بکر پیش بایستد و بآنحضرت نماز جنازہ کند چوں حضرت امیر المومنینؑ دانست کہ آن منافقان ارادہ فساد دارند از خانہ بیرون آمد و فرمود کہ یا ایہا الناس بدرستی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم امام پیشوائے ماست و درجات و بعد از وفات خود فرمود کہ من دفن میشود و ربقعہ کہ آنجا قبض روح من میشود و چون ایشان در غصب خلافت مطلب خود را بعلل آوردہ بودند و دریں باب بآنحضرت مضائقہ کردند و گفتند آنچه میدانی بکن پس حضرت در پیش در ایستاد و خود برادر نماز کرد، و بعد از ازاں صحابہ را فرمود کہ وہ نفرودہ نفر داخل میشوند و ایشان بر در آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایستادند و حضرت امیر المومنینؑ در میان ایشان سے ایستاد و این آیت را خواند، اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا پس ایشان آیت را خواندند و صلوات فرستادند و شیخ طبرسی

از حضرت امام باقرؑ روایت کردہ است کہ وہ نفردہ نفردہ داخل می شدند و چنانچہ بر آنحضرت نماز می کردند بے امام در روز و شب تا شام آنکہ خود و بزرگ و مرد و زن از اہل مدینہ و اہل اطراف مدینہ ہمہ بر آنجناب جنس نماز کردند، و کلینی بسند معتبر از امام محمد باقرؑ روایت کردہ است کہ چون حضرت رسالت مآب رحلت فرمود نماز کردند بر او جمیع ملائکہ و مہاجرین و انصار و فوج و فوج، حیات القلوب جلد ۱ ص ۶۷، اور دوسرے مقام پر اسی واقعہ کو بایں الفاظ قلمبند کیا گیا ہے، پس وہ نفردہ نفردہ مہاجرین و انصار و داخل حجرہ میگردانند، و ایشان بر آنحضرت ہنساں بود کہ در اول واقعہ شد،

حیات القلوب جلد دوم صفحہ ۷۷، اب غالباً اہل سنت کی روایت تو نقل کرنے کی ضرورت ہی باقی نہیں رہی، ہماری روایات میں جس واقعہ کو شیعوں نے اصول کافی میں حضرت علیؑ کی طرف منسوب کر دیا ہے، وہ سب حضرت صدیق اکبرؑ سے مروی، یعنی حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کے جنازہ اور دفن کفن کا سارا کام اور انتظام حضرت ابو بکر صدیقؓ نے کیا تھا، تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو جلد اول انتظام جلد ۱ صفحہ ۲۵) (المحدث سہدرہ جلد ۱ ص ۲۵)

سوال :- ایک شیعوں عالم فرماتے ہیں کہ نبی علیہ السلام کا جنازہ صرف نو آدمیوں نے پڑھا تھا، یہ کہاں تک صحیح ہے،
جواب :- شیعوں کے مشہور قیل و کعبہ جناب سید ذاکر حسین جعفر لکھنوی نے بقول ان کے پچاس سے زیادہ مستند عربی، فارسی، انگریزی اور اردو تاریخوں کو پیش نظر رکھ کر اپنی کتاب "تاریخ اسلام" تصنیف کی ہے، وہ جلد اول صفحہ ۲۰ پر حضورؐ کے انتقال کے متعلق لکھتے ہیں، ۴ ربیع الاول، یوم و شبہ (سوموار) کو بوقت دو پہر انتقال فرمایا، دوسرے دن مشکل کا دن گذر کر شب چہار شبہ آدھی رات کو جس حجرہ میں وفات پائی تھی، وہیں دفن ہوئے، دفن میں بغیر نماز (جنازہ) کی وجہ سے ہوتی، کیونکہ جو قن، جو قن لوگ دس دس کی تعداد سے حجرہ میں جا کر نماز پڑھنے آئے، یہی کچھ شیعہ امام طبری جلد اول صفحہ ۱۳۲ مطبوعہ حیدرآباد دکن لکھتا ہے کہ آپؐ پر کھانہ

تک نماز پڑھی گئی ہوگ آتے تھے، اور علیہ علیہ نماز پڑھتے تھے آپ شب چہار شعبہ میں کچھ رات گزرنے پر دفن کئے گئے، آپ کے نیچے آپ کے چار جامہ کا ایک ٹکڑا ڈال دیا گیا، آپ کی قبر ہموار بنائی گئی، کوہان شیر کی طرح نہیں بنائی گئی، اب جوق در جوق دس دس جانے والوں کا حساب کم از کم ۲۶ گھنٹہ میں زیادہ سے زیادہ ۳ منٹ فی باری لگایا جائے، تو جنازہ پڑھنے والوں کی تعداد سات ہزار و سو تیس ہے، آپ سات کی بجائے چھ، پانچ حد چار ہزار کریویں، نہ کہ صرف نو آدمیوں نے جنازہ کی نماز پڑھی معلوم ہوتا ہے، سیدنا کریمین کے پچاس مؤرخ اور طبری سبے چھوٹے تھے، اصل بات رام چندر نے کرشن کو بدھ کو اور بدھ نے اپنے گرو کے ذریعہ کسی انسانہ نویس کے کان ٹال دی، اور چپکے سے سائل کو کہہ دی،

(اہل حدیث سو بدھ جلد ۱۵ شماره ۱۵)

سوال :- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس بارے میں کہ

(۱) جنازہ کی نماز میں میت کے لئے دعا اَللّٰھُمَّ اِن فُلانَ بن فُلانَ فِ ذِمَّتِكَ وَجَد

جاء اللہ فُلان بن فُلان کی جگہ میت اور اس کے والد والدہ کا نام لینا جائز ہے یا نہیں؟

(۲) جنازہ کی نماز جہر سے پڑھنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

(۳) اگر کسی نے جہر سے جنازہ پڑھا اور اس کے پیچھے قلعین امام صاحب بھی شریک ہوں آیا

حنفیوں کی جہر پڑھنے والے کے پیچھے نماز جنازہ ہوگی یا نہیں، مینوا توجروا۔

جواب :- (۱) جب دعا مذکور پڑھی جائے، تو فُلان بن فُلان کی جگہ میت اور اس کے

والد کا نام لیا جائے،

(۲) حنفیہ کے نزدیک نماز جنازہ میں جہر نہیں ہے، تاہم اگر امام نے جہر کیا، تو حنفیوں

کا کوئی حرج نہیں۔

(۳) حنفی مسلک بھی اس امام کے پیچھے نماز میں شریک ہو سکتے ہیں، اور ان کی نماز جائز ہے،

محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ مدرسا مینہ دہلی

(الاعتصام جلد ۱۹ شماره ۱۵)

نماز جنازہ کا مسنون طریقہ

(شیخ الحدیث مولانا عبدالجلیل راسودی)

سوال۔ نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھنا شرعاً درست ہے یا مکروہ غیر جائز؟

(۲) جنازہ سورہ فاتحہ کے ساتھ کسی سورہ کا پڑھنا درست ہے یا نہیں؟

(۳) جنازہ کی نماز زور سے پڑھنا درست ہے یا نہیں؟

جواب۔ الحمد للہ رب العالمین العاقبۃ للمتقین والصلوٰۃ والسلام علی محمد وآلہ وصحبہ اجمعین

۱۔ سورہ فاتحہ کا نماز جنازہ میں پڑھنا مسنون ہے، احادیث مرفوعہ، وموقوفہ واثار صحابہ سے ثابت ہے، فاضل علامہ عبدالحیٰ تھنوی راقم انام الکلام صفحہ ۲۲۲ میں فرماتے ہیں، اعلیٰ اللہ قد وردت احادیث مرفوعہ واثار موقوفہ دالۃ علی شرعیۃ قرأۃ الفاتحۃ بعد التکبیرۃ الاولیٰ من صلوٰۃ الجنائزۃ ووردت بعض الاثریات لکھا واختلف الصحابۃ فی فعلھا وتركھا وقبح ذلك اختلاف الاعمی فی ذلك المصحح ذلك هو القراءۃ علی وجہ الاستحباب المستلثب لثبوت ذلك بالاجماع المتواردة وهي وان کان بعضها ضعیفۃ لکن ضم بعضها الی بعض یعطی الوثاقۃ والقول بالکراهۃ مطلقاً۔ او بالکراهۃ نیت القوان لابنۃ الثناء لا یدل علیہ دلیل بالحد وجوب الدلالۃ۔

اچھی طرح معلوم کر لو کہ جنازہ کی نماز میں پہلی تکبیر کے بعد سورہ فاتحہ پڑھنے کی مشروعیت میں مرفوع حدیثیں اور آثار موقوفہ ولالت کندہ وار وہیں، بعض آثار صحابہ سے اس کا نہ پڑھنا بھی آیا ہے، صحابہ نے اس کے پڑھنے دپڑھنے میں اختلاف کیا ہے، اپنی اختلاف کی بنا پر ائمہ کا بھی اختلاف ہوا ہے، ترجیح پڑھنے ہی کو ہے، خواہ استحباب کی بنا پر خواہ مسنونیت کی بنا پر، حدیثوں کے ثابت ہونے کی وجہ سے اس امر میں گو بعض میں منع ہے، مگر ایک دوسرے سے مل کر قوت ہو جاتی ہے، رہا مکروہ مطلق کہ قرآن کی نیت سے پڑھنے کو مکروہ کہنا، سو اس پر کوئی دلیل پائی نہیں

۲۔ سوال کے مطابق جواب دیا گیا ہے، درنہ نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ کا پڑھنا ضروری ہے، بحمدیث عبادہ مرفوعاً

باقی ولادت کی کسی بھی وجوہات سے۔ التعلیق المحمدیہ حاشیہ موطا امام محمد صفحات ۱۱ میں ہے نفس القراءة ثابت فلا مبیل الی الحکم بالکراهة بل غایة الامر ان لا یكون لا زمًا۔

نفس قرأۃ سورہ فاتحہ تو ثابت ہے، لہذا اسے مکروہ کہنے کا کوئی حاسنہ نہیں، زیادہ سے زیادہ یہ کہہ سکتے ہیں کہ لازم فرض نہ ہو۔ پس حضرت مولانا شاہ ولی اللہ محدث و مہجری نجات اللہ الباقیہ کے صفحہ ۲ میں فرماتے ہیں، ومن السنة قراءة فاتحة الكتاب لانها خيرة الادعية واجمها علما بالله تعالیٰ عبادہ فی محکمہ کتاب۔

سورہ فاتحہ جنازہ نماز میں پڑھنا مسنون ہے، چونکہ یہ دعاؤں میں بہتر اور جامع دعا ہے، اللہ میاں نے اپنے بندوں کو اپنی محکم کتاب میں تعلیم فرمائی ہے، علامہ سندھی حنفی حواشی صحاح میں اور حاصل حسن شرع بالی فرماتے ہیں ولا وجہ للمنع عنہا کوئی وجہ اس کے پڑھنے سے منع کی نہیں، علامہ ترکمانی حنفی الجواہر النقی علی سنن البیہقی کے صفحہ ۲۹ میں فرماتے ہیں، مذهب الحنفیۃ ان القراءة لا تجب فی صلوة الجنائزۃ لا یجب ولا تکرہ ذکرہ القدوری فی تجدید۔

حنفیہ کا تو مذہب یہ ہے کہ پڑھنا جنازہ کی نماز میں نہ ہی واجب ہے، اور نہ ہی مکروہ جب حنفیہ کے نزدیک واجب بھی نہیں اور مکروہ بھی نہیں، تو پھر اس کا پڑھنا مسنون یا مستحب اس سے معلوم ہوا کہ مکروہ حنفیہ کا اصل مذہب نہیں یہ ہے، بلکہ لوگوں کا مذہب ہے جو اس کو مکروہ کہہ دیا، اور پھر مکروہ کو مکروہ تحریمی سے بیان کیا، حالانکہ کسی معتد فقیہ نے مطلق قرأۃ کو نماز میں مکروہ تحریمی نہیں فرمایا، ہاں اس تفصیل سے تو ضرور لوگوں نے مکروہ سمجھا ہے وہ یہ ہے کہ دعا کی نیت سے جائز ہے اور قرأۃ کرنے کی نیت سے مکروہ، دیکھو درمختار عندنا تجوز بنية الدعاء (کبریٰ شرح منیۃ المصلی ص ۲۵) ولو قرأ لفاتحة بنية الشنا والحمد والثناء جاز لا یجوز الا فی محیط اور تجنب صاحب ابیہ ہے، ولو قرأ الفاتحة فیہا بنية الدعاء لا باس فی الاشیاء قالوا ان المأموم اذا قرأ الفاتحة فی صلوة الجنائزۃ بنية الذکر لا یجوز علیہ۔

معتدی کو بھی ذکر کی غرض سے جنازہ کی نماز میں سورہ فاتحہ پڑھنا حرام نہیں، جو مطلق پڑھنے کو مکروہ وہ بھی تحریمی کہے، وہ بڑا بھی جاہل اور مذہب سے ناواقف ہے،

ملا بد نہ کے صفحہ ۹۲ میں قاضی شمس اللہ پانی پتی فرماتے ہیں، اکثر علماء کرام برائند کہ فاتحہ

ہم بخواند اکثر علماء اس پر ہیں کہ جنازہ میں سورہ فاتحہ بھی پڑھیں،

قاضی صاحب نے مرتبے وقت اپنے وصیت نامہ میں وصیت کی ہے کہ میرے جنازہ پر سورہ فاتحہ بھی پڑھنا، دیکھو ان کا وصیت نامہ مع مالا بدینہ صفحہ ۱۱۹ ولید تکبیر اول سورہ فاتحہ ہم نہایت ہاں قرآن کی نیت سے جو پڑھنے کو مکروہ لکھا ہے، شامی اس کو کراہت تحریمی سے تعبیر کرتے ہیں، جو ٹھیک نہیں، بلکہ ملا علی قاریؒ نے اپنے رسالہ قرآن الجوائز فی صلۃ الجنائز میں اس کراہت کو کراہت تنزیہی فرمایا ہے جو اولیت کے مد مقابل ہے مانعہ ہو محمول علی الذراہۃ الذیہنی الذی ہی خلا الادنی کما لا یخفی مجھے بڑا ہی تعجب معلوم ہوتا ہے، اس مدعی علم سے کہ باوجود احادیث نبویہ و آثار صحابہ سے اس کے پڑھنے کے ثبوت ہوتے ہوئے مکروہ کہے وہ بھی تحریمی ہو، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کس نیت سے پڑھی تھی، سورہ فاتحہ یا ارشاد فرمایا وہ آپ کے بے تلائے کون کہہ سکتا ہے، اور جو کہے وہ بے دلیل ہے، لان نیتہ التثناء امر مبطن لا یعلم الا من الفاعل قال الفاضل من الشر بلا لی حکا عنہ فمال لکھو چی تعلق ام الکلام المسمی غیث الغمام میں فرماتے ہیں: معراندہ باطن فی نفسه ایضا فان اختلاف النیت امر باطن لا یطلع علیہ احد الا ببیان من نوری۔ و سنو ہم اب اولاً مرفوع روایتوں کو بیان کرتے ہیں،

(۱) عن جابر رضی اللہ عنہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یدبر علی جنازۃ اربعاء یقرأ بفاتحۃ الكتاب فی التکبیرۃ الاولی رواہ الحاکم فی المستدرک والامام الشافعی فی کتاب الارقلت فی محمد بن عبد اللہ بن عقیل قال الترمذی فی جامعہ فی باب مفتاح الصلوۃ الطویۃ هو صدق وقد کلم فی بعض اهل العلم من قبل حفظہ وسمعت محمد بن اسمعیل یقول کان احمد بن حنبل اصحی بن ابراہیم والحمید یحییٰ بن محمد بن عبد اللہ بن محمد بن عقیل قال محمد هو مقارب الحدیث حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم لوگوں کے جنازوں پر چار تکبیریں کہہ کرتے تھے، اور پہلی تکبیر میں سورہ فاتحہ پڑھا کرتے تھے،

۳ عنام شریک الانصاریۃ قالت امرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان نقرأ علی جنازۃ بفاتحۃ الكتاب رواہ ابن ماجہ قلت فیہ شہر بن حوشب قال ابن الامام فی فتح القدیر ص ۱۸۱ الصحیح فی شہر التوثیق

لفظ بزرگوار واحد و یحییٰ و یعقوب بن مشیبه قتل و کذا رجح توشیح العلامة الترمذی فی
الجواهر النقی۔ والذیل علی المخرج فی نصب الدلائل۔ وحماد بن جعفر البصری قال ابن
معین ثقة و ذکرہ ابن حبان فی الثقات علی ما فی تہذیب الحفاظ۔
ام شریک انصاری فرماتی ہیں، رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں حکم فرمایا کہ ہم جنازہ پر
سورہ فاتحہ پڑھیں،

(۱۲) ومن امر عقیق قالت ہایعنار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حین ہایع النساء فاخذ علیہن ان لا
یحدثن الرجل الاحمر ما و امرنا ان نقرا علی میتنا بفاتحة الكتاب رواہ الطبرانی فی الکبیر و فیہ
عبد الممنم البوسجید و هو ضعیف کذا فی مجمع الزوائد فی المجلد الثانی و ذکر ہذا الحدیث
ایضاً الحفاظ ابن حجر فی الاصابہ جلد ۱۰ ص ۱۸۱ لفظ الاصابہ علی جنازتنا ام عقیق تہذیب
فرماتی ہیں کہ ہم سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیعت لی، جبکہ آپ نے عورتوں سے بیعت لی
تھی، آپ نے ان عورتوں سے بیعت میں عہد لیا تھا کہ تم غیر محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے باتیں نہ کی کرنا، اور
ہمیں حکم فرمایا تھا کہ ہم اپنے جنازوں میں تو اس پر سورہ فاتحہ پڑھیں،

(۱۳) ومن اسامہ بنت یزید قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی الجنائزۃ فاتقرأوا بفاتحة
الکتاب رواہ الطبرانی فی الکبیر و فیہ مولیٰ بن حرمان و لہ اجد من ذکرہ و فیہ رجال موثقون فی بعضہم
کلام کذا فی مجمع الزوائد۔ اسماء بنت یزید بن السکن خطیبۃ انصار فرماتی ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جنازہ پر فرمایا پڑھو، سورہ فاتحہ کو،

(۱۴) ومن ابن عباس قال أتت جنازۃ جابر بن عتیق اذ قال مہل بن عتیق و کان اول من صلی علیہ
فی موضع الجنائزۃ فتقدم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فکبر فقرأ بآمر القرآن فجہد ما تم کبر
ثانیۃ فجلس علی نفسه علی المرسلین ثم کال ثلاثۃ فداہ للسمیۃ الحدیث رواہ الطبرانی فی الأوسط
یحییٰ بن یزید بن عبد الملک النوفلی و هو ضعیف کذا فی مجمع الزوائد حضرت ابن عباس رضی اللہ
عہما عنہما فرماتے ہیں، جابر بن عتیق یا مہل بن عتیق (شک راوی کا) کا جنازہ آپ کے سامنے لایا گیا،
میں پہلے جنازہ تھا جو حضور میں جنازہ پڑھنے کی جگہ میں پڑھا گیا، سو آپ آگے بڑھے، اور تکبیر

کئی، پھر سورہ فاتحہ زور سے پڑھی، پھر دوسری تکبیر کہی، اور پھر عزت پلدر تمام سہولوں پر درود شریف پڑھا، پھر تیسری تکبیر کہی، اور پھر سورہ فاتحہ پڑھنے میں جب ہم وہ روایتیں ذکر کرتے ہیں جنہیں صحابہ نے توirma حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نام نہیں ذکر کیا، اور وہ روایتیں مرفوع ہیں۔

۱۵ دیکھو صحیح بخاری کتاب الجنائز باب قراءة فاتحة الكتاب علی الجنائز، عن طلحة بن عبد الله بن حنوف قال صليت خلف ابن عباس علی جنازة فقرا بفاتحة الكتاب قال لتعلموا انها سنة قلت لهذا الحديث الفاظ وقد رفعه صحيحا بعض الرواة عنه الا ان الترمذي قال في الجامع الصحيح عن عباس قوله من السنة طلحة بن عبد الله کہتے ہیں میں نے ابن عباس کے پیچھے ایک جنازہ کی نماز پڑھی، تو انہوں نے سورہ فاتحہ پڑھی بعد میں دریافت کرنے پر کہا کہ تم معلوم کرو کہ یہ سنت ہے،

۱۶ عن ابی امامة بن سہل بن حنیف مکان من کبراء الانصار و علماءہم و ابناہما الذین شہدا و ابداہما و عمرہما و اللہ علیہ وسلم ان رجلا من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم اخبرہ ان السنة فی الصلوة علی الجنائز ان یکبر الاما ثم یقرأ بفاتحة الكتاب اخرجہ الطحاوی فی معانی الآثار و الشافعی فی الاثر و مسند ابی یوسف و مسند الطحاوی لا یطعون فیہ و کذا البیہقی الا ان فی رواية البیہقی اخبرہ رجال من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم بدل رجل قال قال الزہری حدثنی بهذا ابوامامة و ابن المسیب لیسمی قولہ لک علیہما بن شہاب فذکر فی الذی اخبرہ ابوامامة من السنة فی الصلوة علی المیت لمحمد بن سہیل فقال وانا سمعت الفضالة بن قیس یحدث عن حبيب بن مسلمة فی صلاة صلا علی المیت مثل الذی حدثنا ابوامامة ثم ابوامامة اسعد بن سہل بن حنیف جبکہ انصار کے بڑوں میں سے ہے، اور ان کے علماء میں سے بھی اور بدلیوں کے فرائد انہیں کئی ایک نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب نے بتایا کہ نماز جنازہ میں سنت طریقہ یہ کہ تکبیر کہے پھر سورہ فاتحہ پڑھے،

۱۷ عن ابی امامة بن سہل بن حنیف یحدثنا محمد بن اسمعید ابن المسیب قال الفقه فی الصلوة علی الجنائز ان تکبیر ثم یقرأ بالقرآن ثم تعالی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم تخلص الدعاء للمیت ولا یقرأ الا فی التکبیر الاولی اخرجہ ابن الجارود فی المستدرک ۲۶۵ قال الحافظ فی فتحہ بعد ان اخرجہ من کتاب عبد الرزاق و الفساق اسنادہ صحیح قلت اخرجہ ايضا

ابن ابی شیبہؒ فی مصنفہ فی الجزء الدایم ۱۱۱ و ابن حزم فی المحیط جلد ۵ ص ۱۳۔

ابو امامہؓ مذکور نے سعید بن السیب سے کہا، جنازہ کی نماز میں سنت یہ کہ تکبیر کہے پھر سورہ فاتحہ پڑھے، پھر ورد پڑھے، پھر خالص دعا کرے، قرآن صرف پہلی ہی تکبیر میں پڑھے، (مشیر) صحابی حبیب بن السنہ کہے، تو وہ حدیث بھی مرفوع ہی ہوتی ہے، تمام محدثین کے نزدیک ایک نووی مقدمہ شرح صحیح مسلم صفحہ ۱۱۱ فرماتے ہیں، واما اذا قال الصحابي امرنا بذلك او غنيانا عن كذا ومن السنة كذا فكل مرفوع على المذهب الصحيح الذي قاله الجمهور من اصحاب القرون قال ابن ابي عمير في الفتح قول الصحابي من السنة حكم الرفع عند الجمهور ذكره في الحجج۔

ابو امامہ عبد الحمیدیؓ ظفر الامامیؒ فی شرح مقدمہ جربانی صفحہ ۱۱۱ میں بعد طویل بحث کے فرماتے ہیں قول والاحسن عندی فی هذا البحث مذهبا للحدیث علی اعتمادی میری اس محبت میں اثر حدیث مذکور بہت اچھا ہے، اسی پر میرا اعتماد بھی ہے، اب چند آثار صحابہ کو بلا نظر فرماویں، امام سعید بن سابقؒ قال صلے بنا سہل بن حنیف علی جنازۃ فلما کبر التکبیر الاولی قرأ بام القرآن حتی جمع من خلفه اخرجه البيهقي في السنن ج ۴ ص ۱۱۱ والدارقطني ج ۱ ص ۱۱۱ و ابن شیبہؒ فی المصنف فی الجزء الدایم ۱۱۱۔ سعید بن سابقؒ فرماتے ہیں کہ سہل بن حنیف رضی اللہ عنہ نے ہمیں ایک جنازہ پڑھا یا پہلی تکبیر کہی، تو سورہ فاتحہ پڑھی، اس طرح کہ مقتدیوں کو بھی سنا یا،

ابو داؤد ابن ابی شیبہؒ عن ابن مسعود ان قرأ علی الجنازۃ بالفاتحۃ کذا فی الھلی للشیخ سلام اللہ علیہ و الھلی لابن حزم ج ۵ ص ۱۱۱ و البیہقی ج ۴ ص ۱۱۱ و ابن المنذر و سعید بن منصور عن مسعود رضی اللہ عنہ نے جنازہ کی نماز میں سورہ فاتحہ پڑھی،

ابن المسکونؒ حمزہ صلے علی جنازۃ فقرأ فی التکبیر الاولی فاتحۃ الکتاب سورۃ قصیدۃ و رفع عما یروى اخرجه ابن حزم فی الھلی ج ۵ ص ۱۱۱۔ مسود بن حمزہ رضی اللہ عنہ نے نماز پڑھی، ایک کلمہ پہلی تکبیر میں سورہ فاتحہ اور ایک چھوٹی سی سورت پڑھی اور پھر اواز سے،

ابن عبد اللہ بن عمر بن العاص انہ کان یقرأ بام القرآن بعد التکبیر الاولی علی الجنازۃ اخرجه الامام فی کتابہ ج ۲۲ و المسند ایضا قال الامام الشافعی و یفعلنا ذلک عن ابی بکر الصديق و سہل

بن حنیف وغیرہا من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ عبداللہ بن عمرو بن العاص
تکبیر اولی کے بعد جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھاتے تھے، ابوبکر صدیق اور عمر بن الخطاب
بھی اسی طرح آیا ہے۔

(۵) عن مجاهد قال سألت ثمانية عشر رجلاً من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
الصلاة على الجنائز فقالوا يقولون بكم اقرأ فاتحة الكتاب ثم بكم على النبي صلى الله عليه وسلم وكذا
في غيبة الطالبين للشيخ عبد القادر الجيلاني في فصل صلوة الجنائز ج ۲ ص ۱۲۸ ورواه الاثر ورواه الشرح
لقلا عن امتاده عن قاسم بن قطلوبغا على ما في التعليق المحدث۔

عابد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں، میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابیوں سے جنازہ کی نماز
کے متعلق دریافت کیا، سب نے یہی کہا کہ تکبیر کہ پھر سورہ فاتحہ پڑھ، پھر تکبیر کہ اور دو پھر اور
بھی صحابہ کے آثار میں، جنہیں اقتصار کی عرض سے ترک کئے دیتا ہوں، امام ابن حزم نے جنازہ
میں سورہ فاتحہ پڑھنے والوں میں ابوبکرؓ، ابو داؤدؓ، ابن مسعودؓ، انس بن مالکؓ کو علی صفحہ ۲ میں بیان
کیا ہے، تابعینوں میں سے بھی بہت سے افراد ایسے ہیں، جو جنازہ سورہ فاتحہ کو سنوں جانتے ہیں،
خواجہ من بصریؒ سے امام بخاریؒ نے حج میں نقل فرمایا ہے، قال الحسن یقرأ علی الطفل
بفاتحة الكتاب ویقول اللهم اجعله لنا سلفاً وقرطاً وājداً۔

خواجہ من بصریؒ فرماتے ہیں، بچے پر سورہ فاتحہ اور اللهم اجعله لنا غیر تک پڑھا جائے
غرضیکہ سورہ فاتحہ جنازہ کی نماز میں پڑھنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ تابعین سے ثابت ہے،
جو یہ کہے کہ کسی مترجیح صحیح مرفوع حدیث سے ثابت نہیں وہ محض لغو کہتا ہے، اس نے ان
حدیثوں کو یا تو دیکھا ہی نہیں، یا اگر دیکھا بھی ہے تو فضائیت و عصیت کے نقاب نے بصارت
قلبی پر پورا قبضہ کر رکھا ہے، بھلا کوئی ان صحاح صراح کا انکار ذوی البصارت کر سکتا ہے، ہاتھ
میاں اُسے نیک سمجھ دے، فاضل ابن الہمام سے بھی ایک ایسی ہی غفلت ہو گئی ہے کہ انہوں نے
بھی لکھ دیا کہ ثبت القراءة من رسول الله صلى الله عليه وسلم كافي المفتح اس قدر واضح بات کہ انکار
کرنا ان جیسے محقق کی شان سے بعید ہے، ہم نے تھوڑی دیر کے لئے تسلیم بھی کر لیا، تب بھی ان

کے اس کہنے سے سورہ فاتحہ کے پڑھنے کی حرمت ثابت نہیں ہو سکتی، ملائی قاری رحمۃ اللہ علیہ صلوٰۃ الجنائز میں فرماتے ہیں، اذکل ما لم یثبت فعلہ علیہ السلام لعلہ من ان یکون حراماً او مکروہاً بل یتوقف حکمہا علی نہی قطعی او ظن۔ اس لئے کہ جس چیز کا کرنا آپ سے ثابت نہ ہو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ چیز حرام یا مکروہ ہے، بلکہ ان دونوں کے حکم کے لئے قطعی مانعت یا ظن کا ثبوت چاہیے، اس مسئلہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یعنی جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھنے کی نعت کسی ایک حدیث میں بھی ثابت نہیں صرف حدیث أَخْبَرَنَا الدُّعَاءُ سے استدلال کیا ہے یہ بھی بڑی جلد جلد کے بعد انہیں دلیل ملی ہے، فاضل علامہ عبدالحی کھنوی نجفی رحمۃ اللہ علیہ ص ۸۲ فرماتے ہیں، وفایۃ ما استدلل بہ اصحابنا حدیث ابی ہریرۃ مرفوعاً اذا صلیم علی میت فاخلصوا لہ الدعاء و

ولا یثبت منہ القراءة بل لغرض من الاکثار فی الدعاء للمیت والاختصاص فیہ یستجاب فانہم واستقروا۔ بہت بہت کر کے جانفشانی سے اگر ہمارے معقول کو دلیل ملی جس سے انہوں نے مذہب کی دلیل پکڑی ہے، وہ صرف ابو ہریرہ کی حدیث ہے، مرفوعاً کہ تم جب میت کے لئے نماز پڑھو تو غلاصیت سے اس کے حق میں دعا کرو، اس سے پڑھنے کی مانعت نہیں ثابت ہو سکتی، بلکہ اس سے تو صرف اسی قدر غرض ہے، کہ غروب غلامیت کے ساتھ میت کے حق میں دعا کرنا چاہئے تاکہ دعا قبول ہو، اس آسان بات کو سمجھو سیدھی راہ چلو،

امام ابن حزم علی صفحہ ۱۲ میں فرماتے ہیں، واحتج من منہ من قراۃ القرآن فیہا بان قالوا روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم أَخْبَرَنَا الدُّعَاءُ وقال ابو یوسف ہذا حدیث ماقطع ما روی قاض طریق یشغل بہا لعلہ لو صح لما منہ من القراۃ لانہ لیس فی اخلاص الدعاء المیت من القراۃ وھن یتخلص لہ الدعاء وفتراً کما اوجزنا۔

جنازہ کی نماز میں پڑھنے سے منع کرنے والوں نے حدیث أَخْبَرَنَا الدُّعَاءُ سے استدلال کیا ہے، امام ابن حزم کہتے ہیں اولاً تو یہ حدیث بھی قابلِ بحث نہیں، اور نہ ہی ایسے طریق سے وارد ہے کہ اس کے جواب میں شمولیت کی جائے، ثانیاً اگر اس کی صحت کو تسلیم بھی کر لیا جائے تب بھی پڑھنے کی مانعت نہیں ہو سکتی، اخلاص دعا مانع قراۃ نہیں، ہم اخلاص بھی دعا

میں کرتے ہیں، اور پڑھتے بھی ہیں، جس طرح ہمیں شارع علیہ السلام کا حکم ہوا، علامہ فاضل کنھوی تعلیق المیزان صفحہ ۳۲ میں فرماتے ہیں جس شرنبلالی صاحب مرقی الفلاح نے ایک رسالہ بنام التظم المستطاحم القراءۃ فی صلوات الجنانہ بالکفا تصنیف کیا ہے، وہیہا علی من ذکر الکلامہ بدلائل مشافہۃً ہذا ہوا لہ ثبت ذلک عن رسول اللہ ﷺ اس میں کراہیت کہنے والوں پر کافی شافعی دلیلوں سے رد کیا ہے، اور یہی اولیٰ ہے حضرت صلے اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب سے ثابت ہونے کی وجہ سے واللہ اعلم۔

جواب ۱۲۱۔ سورہ فاتحہ کے ساتھ کسی ایک سورت کا ملنا شرعاً درست ہے، حدیث مسور بن فرزمہ ما آثار صحابہ میں دیکھو، نیز عن طلحہ بن عبد اللہ بن عوف قال صلیت خلف ابن عباس علی جنازہ فقرا بقاعۃ الکتاب وسورة جہر حتی اسما فاعلموا فمخ احدثت ہین فالت فقال منہ وحق اخرہ النساء وابن الجارود فی المنتقی ۳۲۳ و اسنادھا صحیح و ذکر السورة ابن الجارود باسناد کما صحیح جبار و ما قال البیہقی ذکر السورة غیر محفوظ فقد تعقب علیہ العلامة المتکافی فی الجواہر النقی ۳۲۳ و قال بل هو محفوظ و لاہ النساء من الہیثم بن ایوب عن ابراہیم بن سعد بسند ۵۔ طلحہ بن عبد اللہ بن عوف نے کہا میں نے ابن عباس کے پیچھے جنازہ کی نماز پڑھی، انہوں نے سورۃ فاتحہ اور ایک سورۃ زور سے پڑھی، سلام کے بعد میں نے اُن کا ہاتھ پکڑ لیا، اور دریافت کیا تو مجھے جواب دیا کہ یہ سنت اور حق ہے، واللہ اعلم،

جواب ۱۲۲۔ نماز جنازہ کو زور سے پڑھنا شرعاً درست ہے، دیکھو مستور بالا حدیثی، نیز منتقی لابن الجارود مکتبہ ۲۱۱ میں ابن عباسؓ کی روایت کے لفظ یہ ہیں، انما جہرت لا علمکو انہا سنتہ والامامہ کے الفاظ زور سے پڑھنا درست نہ ہوتا تو یہ روز پڑھ کر یہ نہ فرماتے، نیز جنازہ نعر سے پڑھنا نبی صلے اللہ علیہ وسلم سے بھی ثابت ہے، دیکھو فتح القدر صفحہ ۱۱۰۲ روای ابو داؤد عن وثالثہ بن الاسمعیل قال سمعت بنار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی رجل من المساکین سمعته یقول اللہم ان فلان بن فلان فی ذمتک وحمل جوارک الحدیب و روی ایضاً حدیث ابی ہریرۃ سمعته من النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول اللہم انت ربھا فانت خلقتہ۔

اَنْتَ هَدَيْتَنَا لِّلْاِسْلَامِ وَنَحْمَدُكَ بِمَا اسْتَقَرَّ رِضَى اللّٰهِ عَنْهُ فَرَمَاتے ہیں، نماز پڑھائی ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرد مسلمان کی میں نے سنا، آپ کو کہتے ہوئے، اَللّٰهُمَّ اِنْ فُلَانٌ بِن فُلَانٍ اس جگہ اس کا اور اس کے باپ کا نام لے فی ذمّکَ جوارکِ اخیر تک اور نیز مروی ہے، ابو ہریرہ سے انہوں نے کہا میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کہتے سنا اَللّٰهُمَّ اَنْتَ مَا جَعَلْتَ اَخِیرَ تَمَکَ،

ان حدیثوں سے صاف اور واضح طور سے ثابت ہوا کہ جنازہ زور سے پڑھنا، حضرت علیہ اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے، اسے مکروہ کہنا عصیت سے خالی نہیں، جو کام نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہو، اسے بڑا کہنا بڑا جاننا مکروہ کہنا ایک مسلم انسان کا دل کیونکہ گویا کر سکتا ہے، اس نے تو اپنے نبی کے فعل پر حرف گیری کی، اللہ میاں نیک تو فریق دے، حاصل کیا یہ ہے کہ جنازہ میں سورۃ فاتحہ اور کوئی ایک سورۃ کا پڑھنا اور نیز جنازہ کی نماز آواز سے پڑھنا شرعاً ثابت ہے، مکروہ یا حرام کہنا بے علمی و بے خبری کا ثمر ہے، واللہ اعلم، وعلیہ التّم واھم ہذا ما نسخ بیابا الفاتر وانا الراعی رحمۃ ربہ، ابو عبد اللہ العکبر محمد بن عبد الحلیل السامرودی کان فہمہ الحدیث حررہ ثمان وعشرین من رجب المرجب احد من شہور سنۃ اثنین وخمیس وثلاثا ثمانۃ وچلالت صلی اللہ علی النبی وآلہ واصحابہ وسلم،

سوال عدو۔ بلند آواز کے ساتھ نماز جنازہ پڑھنی جائز ہے کہ نہیں، اور نماز جنازہ میں صرف سورۃ فاتحہ اور دیگر سورۃ بلند آواز سے پڑھے، یکہ درود شریف اور داعی اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِحَیٰوَتِہِ وَاَمَلِہِ وَاٰخِرَہِ اَعْمَلِہِ پڑھا جاسکتا ہے مگر سورۃ فاتحہ نہ پڑھے تو جنازہ ہو جاتا ہے کہ نہیں؟
 (۱) جنازہ بالجبر پڑھنے والے کو اگر کوئی شخص کہے کہ یہ فتنہ و فساد پھیلاتا ہے، تو وہ شخص عذاب اللہ عظیم ہے کہ نہیں؟

جواب۔ آج کل جو میت کے مرنے کے بعد مین دن تک لپٹے گھر کے سامنے کپڑے یا دیواریں بچھ کر بیٹھ جاتے ہیں، اور ہاتھ اٹھا کر فاتحہ پڑھواتے رہتے ہیں یعنی ہر بار جب کوئی

اچھے آدمی آتا ہے تو کہتے ہیں کہ دعا مانگو تو حقہ پیتے پیتے دعا مانگنی شروع کر دیتے ہیں، اور جو ہاتھ نہ اٹھائے، تو اس کو بڑا محسوس کرتے ہیں کیا یہ اس طرح کی فائزہ خوانی کرنا عند الشروع جائز ہے کہ نہیں؟

جواب:۔ بلند آواز سے برائے تعلیم سورہ فاتحہ پڑھ سکتا ہے جیسا کہ صحیح بخاری میں ہے۔ سنت یہی ہے کہ قرآن اہستہ پڑھی جائے، جیسا کہ نسائی میں ہے، بلند آواز سے سورہ فاتحہ جب تعلیم کے لئے ہو تو جائز ہے، پھر اس کو فقہ کہنا صحیح نہیں، ہاں اس کو عادت بنانا، اور سنت سمجھنا صحیح نہیں،

مروءے کے بعد جو تعزیت کے لئے دعا خوانی کا رواج ہے، اس کا کوئی ثبوت نہیں (الاعتصام جلد ۲ شماره ۱۹)

توضیح الکلام:۔ مفتی صاحب نے ایک طرف کو بلا مرجع ترجیح دی ہے، حالانکہ نماز جنازہ دونوں طرح سنت ہے، یعنی بلند آواز سے بھی، اور اہستہ بھی اگرچہ دلائل کے لحاظ سے بلند آواز کے ساتھ جنازہ پڑھنا افضل اور قوی ہے، جیسا کہ مولانا عبد الجلیل صاحب سامرو دی رحمۃ اللہ اپنے طویل فتویٰ میں تمام دلائل کو صحیح احادیث سے بیان فرمایا ہے، یہ کہنا کہ اس کو عادت نہ بنانا چاہئے یہ طویل غلطی ہے، ہذا ما عندی واللہ اعلم بالصواب وعذہ علم الکتاب

حذوہ علی محمد سعیدی جامع سعیدیہ خانیوال

سوال:۔ کیا فرماتے ہیں، علمادین اس مسئلہ کے بارہ میں کہ زید کبھی کبھی جمعہ پڑھتا ہے یا نہ نماز عید، باقی کوئی نماز نہیں پڑھتا، اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ اس کا جنازہ پڑھنا جائز ہے، یا نہیں، جواز اور عدم جواز کی وجہ بھی لکھیں۔

جواب:۔ سرزنش اور تنبیہ کے لئے ایسے شخص کی نماز میں امام مسجد اور دیگر اہل شرع شامل نہ ہوں، تو مناسب ہے، کیونکہ ترک نماز کو صحابہ بالاتفاق کفر قرار دیتے تھے، حدیث شریفہ:۔ یہ ہے،

مَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ مُتَعَدِّاً فَقَدْ كَفَرَ۔ ویسے دوسرے آدمی نماز جنازہ میں شامل ہو سکتے ہیں

مولانا حافظ محمد گوندوی گوجرانوالہ

(الاعتصام جلد ۱۲ شمارہ ۲۲)

سوال :- کیا نماز جنازہ میں جب امام دعا پڑھ رہا ہو، مقتدی پیچھے آئین بالجہر کرتے رہیں اور آئین بالجہر دعا کی جگہ کفایت کر سکتی ہے، نماز جنازہ میں پڑھی جانے والی دعاؤں میں آئین بالجہر مقتدیوں کے لئے کرنا کسی صحیح یا ضعیف حدیث سے ثابت ہے، قیاس اور رائے قابل قبول نہ ہوگا،

جواب :- نماز جنازہ میں نماز کی اپنی جگہ دعا کرے، صرف آئین کا کہیں ذکر نہیں،

مولانا حافظ محمد گوندوی گوجرانوالہ

(الاعتصام جلد ۱۲ شمارہ ۲۲)

سوال :- زید کہتا ہے کہ جنازے کی نماز کے آگے سیدھے کان سیدھے ہاتھ کی شہادت کی انگلی رکھ کر، الصلوٰۃ الجنازۃ فرض الکفایۃ، تین مرتبہ پکارتے سے فرشتے اس آواز کو سن کر جنازے کی نماز میں جماعت کے ساتھ حاضر ہوتے ہیں، اس ایسا بولنا چاہئے بکر کہتا ہے اس پر صلوٰۃ پکارتا منع ہے، کون حق پر ہے،

جواب :- جو واقعہ نظر اور عقل سے غائب ہو، اس کا بتانا نبی کا کام ہے، یہ واقعہ بھی عقل سے نظر سے غائب ہے اس لئے اس کا ثبوت بھی قرآن و حدیث سے ہونا چاہئے، جو نہیں ہے، اس جو اس کا قائل ہے، اس سے ثبوت مانگنا چاہئے، محض زبان سے دعویٰ ثابت نہیں ہوتا، فتاویٰ ثنائیہ جلد ۱ ص ۵۵۹

حال :- کیا فرماتے ہیں، علامہ دین اس مسئلہ کہ نماز جنازہ ایک بار ہو چکی پھر اور آئے، انہوں نے بھی نماز پڑھی، تو یہ نماز جائز ہے یا نہیں؟

جواب :- ہمازہ پر دوبارہ نماز پڑھنی جائز ہے، مشکوٰۃ شریف میں ہے، عن ابن

عباس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرتباً بقرن لیلاً فقال مٹی دفن هذا قالوا البارحة قال
افلا اذنتمونی قالوا دفناه فی ظلمة اللیل فکرها ان توطئک فقام فصفقنا خلفه
فصلی متفق علیہ۔

یعنی صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک
قبر پر گزرے جس میں مردہ رات کو دفن ہوا تھا، آپ نے فرمایا یہ کب مدفون ہوا ہے، لوگوں نے
کہا، شب گذشتہ کو آپ نے فرمایا مجھے تم لوگوں نے کیوں خبر نہیں دی، لوگوں نے کہا اندھیری
رات میں ہم نے دفن کیا، اس وجہ سے آپ کو جگانا مناسب نہ سمجھا پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
(نماز جنازہ کے لئے) کھڑے ہوئے اور ہم لوگ آپ کے پیچھے صف باندھ کر کھڑے ہوئے،
پس آپ نے نماز جنازہ پڑھی، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز جنازہ ہونے کے بعد قبر پر دوبارہ
نماز جنازہ درست ہے تو قبل دفن کے تو بدرجہ اولیٰ درست ہوگی، اہل اس کی تابعہ حضرت علی کے
اثر سے ہوتی ہے جس کو صاحب کنز العمال نے باین لفظ نقل کیا ہے، مٹی علی علی جنازہ
بعد ما صلی علیہا۔

یعنی حضرت علی نے ایک جنازہ پر نماز پڑھی، بعد اُس کے کہ اس پر نماز پڑھی جا چکی تھی، جزہ
محمد عبدالرحمن مبارک پوری (فتاویٰ ثنائیہ جلد اول صفحہ ۵۲)

سید محمد غفرین دہلوی

سوال :- جنازہ غائبانہ کا ثبوت اور کتنے دن تک،

جواب :- جنازہ غائبانہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نجاشی بادشاہ کا پڑھا، اور اس کے
بعد کسی طائیت میں منع نہیں آیا، لہذا یہ فعل سنت ہے،

تشریح :- نماز جنازہ غائب پر پڑھنا درست ہے، اور یہی مذموب ہے، امام شافعی اور
امام احمد اور جمہور سلف رحمہم اللہ کا حلیٰ کہ ابن مزم نے کہا ہے، کہ کسی صحابی سے غائب پر
نماز جنازہ پڑھنے کی ممانعت نہیں آئی ہے، عن جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم

عَلَى أَصْحَابِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ تَكْبِيرًا عَلَيْهِمَا وَقِي لَقَطًا قَالَ تَوَفَّى الْيَوْمَ رَجُلٌ مِمَّا لَمْ يَمُوتْ مِنَ الْحَبَشِ فَمَهْلُوا
 صَلَاةً عَلَيْهِ فَصَفَقْنَا خَلْفَهُ فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ صُفُوفٌ مُتَفَقُّ عَلَيْهِ -
 إِذَا فِي الْمُنْتَقَى قَالَ الْقَاضِي الشُّكَا فِي الشَّرْعِ قَدْ اسْتَدَلَّ بِهَذِهِ الْقِصَّةِ الْقَائِلُونَ
 شُرُوعِيَّةَ الصَّلَاةِ عَلَى الْخَاتَمِ مِنَ الْبَيْتِ قَالَ فِي الْفَتْحِ وَبِذَلِكَ قَالَ الشَّافِعِيُّ وَاحِدٌ جَاهِلٌ بِالصَّلَاةِ فَقِي
 قَالَ ابْنُ حَزْمٍ لَمْ يَأْتِ مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعُلَمَاءِ مَعْنَاهُ أَنَّ (حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
 الْبَارِكِيُّ) (فتاویٰ غیریہ صفحہ ۳۹۸)

سید محمد زبیر حسین

ابوالحسن محمد عبدالرحمن

ترجمہ :- قولہ بعض علماء کے نزدیک جائز ہے اگر اس کی تحقیق پیشتر ہو چکی ہے، وہاں ملاحظہ ہو،
 فقہی حقائق کا جواب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ کی مسجد میں بعد صلاحت مسید
 نماز پر نماز گزارنے پر کسی صلے علی اہل احد صلوٰۃ علیہم السلام انصر الی المنبر الحدیث صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۹۹
 بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر کسی کے بعد نماز صلاحت، ابو سعید محمد بن حذافہ بن الیوم
 نماز غائبانہ جائز ہے۔ عبید اللہ بن جری، ۱۹ مئی ۱۳۵۷ء یوٹوٹی (فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۵۲)

حوالہ :- زید کہتا ہے کہ جنازہ کی نماز پڑھنے کے بعد وضو باطل ہو جاتا ہے،
 باب نہ جنازہ کا وضو جنازہ پڑھتے سے ٹوٹ نہیں جاتا، اس سے نماز پڑھتی جائز ہے،
 کہتا ہے کہ جنازہ سے وضو ٹوٹ جاتا ہے، اس کا قول غلط ہے،
 (فتاویٰ ثنائیہ جلد اول صفحہ ۵۲)

حوالہ :- مرد یا عورت کے جنازہ پر پھولوں کی چادر ڈالنا جائز ہے، کیا ایسے جنازے کی
 از میں داخل ہو کر جماعت کے ساتھ نماز ادا کر سکتے ہیں یا نہیں ؟۔
 باب :- جنازہ میت کا حق ہے زندوں کی کسی غلطی سے اس حق کو تلف کرنا جائز
 میں لا تَزِدُوا وَلَا تَنْقُصُوا وَلَا تَحْدِثُوا وَلَا تَحْدِثُوا وَلَا تَحْدِثُوا - پس جنازہ پڑھنا چاہئے،

(فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۵۲۵)

سوال :- کیا حضور قبروں اور جنازوں پر پھولوں کی کھلی ڈال کر تے تھے،
جواب :- ثابت نہیں، (فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۵۲۹)

سوال :- جنازہ پر پھول ڈالنا ہر جگہ کر وغیرہ وغیرہ یہ کیا ہے،
جواب :- شرع شریف میں اس کا ثبوت نہیں، ہندوؤں کی صحبت کا اثر ہے،
(فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۵۲۹)

سوال :- جنازے کو بے وضو غسل دے سکتے ہیں، یا نہیں؟
جواب :- دے سکتے ہیں، کوئی حرج نہیں کسی آیت یا حدیث میں منع نہیں،
(فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۵۲۹)

سوال :- جنازہ میں مقتدی خواہ امام کو ہاتھ کانوں تک ہر تکبیر کے ساتھ اٹھانا چاہیے
یا نہیں؟
جواب :- جنازہ میں ہر تکبیر کے ساتھ ہاتھ اٹھانا مستحب ہے، بلکہ بقول مولانا عبدالحق
لکھنوی مرحوم امام ابو حنیفہ صاحب سے بھی روایت آئی ہے، شرح وقایہ،
شرفیہ :- اس میں عبداللہ بن عمر وغیرہ سے آٹا جز رفع یدین بخاری میں، ابوسعید خدری شرف الدین
تکبیرات جنازہ کے ساتھ رفع یدین کے بارے میں کوئی صحیح مرفوع قولی فعلی یا تقدیری حدیث
موجود نہیں ہے، البتہ بعض صحابہ سے ضرور ثابت ہے، اس موقوف روایت و نیز بعض ضعیف
احادیث کی رو سے تکبیرات جنازہ کے ساتھ رفع یدین کرنا جائز ہے، بدعت یا ممنوع نہیں
(فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۵۳۰) حبیب اللہ رحمانی، ۱۹ مئی ۱۳۵۷ھ

تکبیرات جنازہ کے ساتھ رخصت یدین کرنے کی ممانعت پر کو صحیح مرفوع
 تو صحیح الکلام :- صریح حدیث نہیں، بلکہ آثار صحابہ اور بعض ضعیف احادیث اس کے
 اصل پر زوال ہیں، العلم عند اللہ،

الراقم علی محمد سعیدی خانیوال

سوال :- زید کب ہے کہ جنازہ جہر پڑھنے کا طریقہ یہ ہے، کہ پہلی تکبیر میں الحمد شریف دوسرے
 الجہر پڑھی جاوے، اور بعد ختم آمین بالجہر مقتدی بھی کہیں، اور پھر دوسری تکبیر میں درود شریف
 اہستہ اور تیسری تکبیر میں انام یا آواز بلند دعا پڑھے، اور مقتدی صرف آمین ہی کہیں، بکر کہتا ہے،
 تیسری تکبیر میں انام اور مقتدی دونوں کو دعا ہی پڑھنی چاہئے، اگر کسی کو عربی میں دعائے آتی ہو تو
 اپنی زبان میں دعا کا ترجمہ پڑھے، بھر حال جنازہ جہر پڑھنے کا کیا طریقہ ہے، بیذا تو جہر دار
 کلاب۔ صحیح بخاری میں ابن عباس سے روایت ہے، کہ انہوں نے جنازہ میں سورہ فاتحہ
 الجہر پڑھی، اور فرمایا لَعَلَّكُمْ اَنْتُمْ سَمِعْتُمْ اس لفظ کی شرح دو طرح کی گئی ہے، تاکہ تم جانو
 کہ یہ سنت ہے، یعنی سورہ فاتحہ بالجہر پڑھنا دوسرے تم جانو کہ فاتحہ پڑھنی سنت ہے،
 ایسے امور میں نرمی اور سہل انگاری چاہئے، تیسری تکبیر میں بلند آواز سے دعا پڑھنے کی حدیث
 مجھے یاد نہیں، کسی صاحب کو یاد ہو تو اطلاع دیں، دعا عربی یا دہ ہو تو اپنی زبان میں پڑھ سکتا
 ہے، کیونکہ جنازہ کا مقصد دعا ہے، بالجہر پڑھنے کا طریقہ بس یہی ہے، جو ابن عباس رضی اللہ
 عنہما سے مروی ہے، ۱۱ اراگست ۱۹۳۲ء

ادعہ جنازہ :- میرے معترم مولانا شاد اللہ امرتسری سلمہ ربانہ نے پرچہ اہل حدیث ۱۱ اگست میں
 تقریر فرمایا ہے، تیسری تکبیر میں بلند آواز سے دعا پڑھنے کی حدیث مجھے یاد نہیں کسی صاحب کو
 یاد ہو تو اطلاع دیں، ناظرین پرچہ اہل حدیث مطلع رہیں کہ نماز جنازہ میں ادعہ کا زور سے پڑھنا نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ کے بعد صحابہ سے بھی ثابت ہے، صحیح مسلم صفحہ ۳۱۱ بروایت حوف بن
 مالک الشیخ قال سمعت رسول اللہ صلی علیہ وسلم جنازۃ یقول اللہم اغفر وارحمہ الحدیث
 میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک جنازہ پڑھتے ہوئے سنا اس دعا کو اللہم اغفر وارحمہ

آخر تک سنن ابی داؤد ص ۱۳۶ ملاحظہ ہو۔ عن عائشة بن الاسقع قال صلی اللہ علیہ وسلم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی رجل من المسلمين فسمیہ فقال اللہ ان فلان بن فلان فی ذمتک الحدیث نیز ص ۲۸۵ عن ابی ہریرۃ قال صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی جنازۃ فقال اللہ اعقر لحیننا الحدیث وأئمتہ بن اسقع نے فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یہیں ایک مسلمان مرد کی نماز پڑھائی، جس میں آپ کو پڑھتے ہوئے میں نے سنا کہ اللہ ان فلان بن فلان ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا رسول خدا نے ایک جنازہ پر نماز پڑھائی، آپ نے پڑھا۔ اللہ اعقر لحیننا آخر تک۔

مشکوٰۃ فصل ۳ میں ہے عن سعید بن المسیب قال صلیت وراء ابی ہریرۃ علی صبی لہ رجل خلیتہ قطا فسمیہ یقول اللہ ائمتہ من عذاب القبر۔ فامس شوکانی نیل ص ۲۰۲ میں فرماتے ہیں، قوله سمیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وكذلك قوله فسمیہ فی رواية مسلم من حديث عوف فحفظت من دعائهم جميع ذلك يدل على ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم جہود بالدعاء امام نووی ص ۲۰۲ میں فرماتے ہیں فی اشارۃ الی الجہود بالدعاء فی صلوة الجنائزۃ حاصل کلام یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم وصحابہ سے جنازہ میں دعاؤں کا زور سے پڑھنا ثابت ہے، کوئی عمل نزدیک نہیں۔ ہذا ما ظہری بیان فی الدفاتر وانا الرا جی رحمۃ ربہ، ابو عبد الکبیر محمد عبد الجلیل السمرودی کا ان الحدیث ۵، ۲۵ اگست ۱۳۳۲ھ، از قلم حافظ احمد صاحب ٹیپو ریاست

سوال :- نماز جنازہ میں بلند آواز سے قرأت اور دعا پڑھنی درست ہے، یا نہیں؟

جواب :- جنازہ کی نماز میں سورہ فاتحہ اور اس کے بعد کی سورہ با آواز بلند پڑھنا جائز بلکہ مستحب ہے، منتہی الاخبار میں ہے عن ابن عباس ؓ صلی علیہ الجنائزۃ فقرا بفاتحۃ الکتاب قال تظلموا انہ منک لہ الدعاء البخاری والبیہا قدواللہمدی صحیحہ النسائی وقال فی فقرا بفاتحۃ الکتاب وسورۃ وجہہ خلا فہم قال مستوحق۔ یعنی حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے ایک جنازہ پر نماز پڑھائی اور سورہ فاتحہ با آواز بلند پڑھی، اور فرمایا کہ میں نے سورہ فاتحہ کو بلند آواز سے اس لئے پڑھا ہے، کہ

ان کو کہ یہ سنت ہے، روایت کی، اس کو ابو داؤد اور بخاری اور ترمذی نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے، اور اس کو نسائی نے بھی روایت ہے، اور نسائی کی روایت میں کہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے فاتحۃ الکتب اور ایک سورۃ پڑھی، اور باواز بلند پڑھی، اور جب نماز سے فارغ ہوئے، تو ایک یہ سنت اور حق ہے، واضح رہے کہ اس روایت میں سنت سے مراد سنت نبوی ہے یعنی نماز جنازہ میں فاتحہ اور کوئی دوسری سورۃ باواز بلند پڑھنا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے، ابابہ میں ہے وقد اجعوا علی ان قول العصبی متہ حدیث مرفوع الخ یہ اجماعی مسئلہ ہے، کہ صحابی قول سنت ہے، اس لفظ سنت سے مراد حدیث مرفوع (قول رسول اللہ مسلم) ہے، علامہ شوکانی علیہ السلام فرماتے ہیں، (قولہ وجہ) فیہ دلیل علی الجہد فی قراۃ صلوۃ الجنازۃ۔ یعنی لفظ جہر میں دلیل ہے، بلند قراۃ پڑھنے کی نماز جنازہ پر سراج الوہاب مغفرت اجلہ میں ہے، الحدیث فیہ دلالتہ واضحہ علی الجہر والدعاء فی صلوۃ الجنازۃ دلائل من مشرعو عقلا الاداعی الیہ فیکون الجہر والا سرا فیہما سواء کما فی الخ بلکہ اس حدیث میں واضح دلیل ہے، اور اپنی دعا پڑھنے کے نماز جنازہ اور اس سے کوئی منکر نہ کرنا انہیں، نہ شرعاً اور نہ عقلاً اور کوئی اس کا دعویٰ کرنے والا ہے،

پس جنازہ میں قراۃ بلند پڑھنی یا آہستہ پڑھنی جنازہ میں دیگر نمازوں کی طرح برابر ہے، جنازہ میں دعا باواز سے پڑھنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی ثابت ہے، مسلم شریف اور نسائی شریف میں ہے عن حوف بن مالک رضی اللہ عنہ قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی جنازۃ یقول اللہم اغفرلہ واجمہ۔ یہ دعائی ذکر کر کے حضرت عوف رضی اللہ عنہ نے میں، فقہت ان لوکنت انا المیت لدعاء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علیت پس آنرو کی میں نے کاش کہ یہ میت میں ہوتی یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کی وجہ سے قیام پیدا ہوا،

ایک روایت مسلم میں یہ لفظ بھی میں تحفظ من دعائہ پس میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ دعا اسی وقت یاد کر لی، یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب جنازہ پڑھا، بلند آواز سے دعا پڑھی، تو

میں نہ یاد کر لی، اب تمام احادیث مذکورہ سے ثابت ہوا کہ نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ اور دیگر سورۃ اور دعا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی بلند آواز سے پڑھی۔ اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے بھی بلند آواز سے پڑھی جب ابن عباسؓ سے پوچھا گیا کہ آپ نے بلند آواز سے جنازہ کیوں پڑھا تو جواب دیا کہ تم جان لو کہ یہ فعل سنت ہے، جس طرح جنازہ میں سورہ فاتحہ و دیگر سورہ اور دعا بلند آواز سے سنت ہے، اسی طرح قرآن شریف بھی بلند آواز سے سنت ہے،

تتبع الرفاة شرح مشکوٰۃ میں ہے، رجال اسناد مالک رجال الصمیم للہ اس حدیث کے تمام راوی صحیح بخاری کے ہیں، اب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ اس حدیث میں خرمہ اور ابوہریرہ رضی اللہ عنہم کی روایات سے قوۃ بلجہما ثابت ہوتی ہے، اور یہ تمام حدیثیں صحیح ہیں عون المعبود شرح ابوداؤد صفحہ ۱۹۹ جلد ۱۰ میں تمام روایات ذکر کر کے لکھتے ہیں، قلت الظاہ ان الجہود والاسراع بالذاعوفی صلوۃ الجنائز جائزان وکل من الامرین مروی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهذا هو الحق فیہ کہتا ہوں جملہ دلائل سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ جنازہ میں قرآن بلند آواز یا ہستہ آواز سے پڑھنا دونوں جائز ہیں اور بغیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے، یہی بات حق اور درست ہے، ان تصریحات محققین سے جہری جنازہ کا جواب ثابت ہو گیا، لیکن مجھے تعجب ہوا کہ مجددیث ہی کے بعض حلقے اس پر ناگواری ظاہر کرتے ہیں حالانکہ ایک جائز بلکہ بعض کے نزدیک افضل امر پر کم از کم ناگواری ایک غلط رجحان ہے،

حافظ احمد صاحب بیروتی اخذ الاعتقاد

(فتاویٰ ثنائیہ جلد ۱ صفحہ ۵۵۷)

سوال :- جنازہ پڑھ کر دفن کرنے سے پہلے دعا مانگنی جائز ہے یا نہیں؟

جواب :- نماز جنازہ تمام دعا ہے، الگ دعا کرنا قبل دفن میت کے ثابت نہیں بعد دفن کے لمبی دعا کرنا ثابت ہے، (فتاویٰ ثنائیہ جلد ۱ صفحہ ۵۵۷)

سوال :- نماز جنازہ کے واسطے وارث سے اہانت یعنی شرط ہے، یا نہیں؟

جواب :- یہ رواج ہے کہ وارث میت سے اجازت لی جاتی ہے، ورنہ جو امام محلہ جو
جو عالم ہو وہ نماز جنازہ پڑھائے، (فتاویٰ ثنائیہ جلد ۱ ص ۵۴۳)

سوال :- جب میت کا جنازہ واسطے دفن کے قبرستان کو لے جاتے ہیں تو اکثر لوگ
جاگرتے ہیں کہ بھائی آہستہ آہستہ لے چلو میت کو تکلیف ہوگی، اور یہ بھی کہتے ہیں کہ جب مکھی
میت کے جسم پر بیٹھتی ہے، وہ بھی اس کو معلوم ہوتی ہے، لہذا گزارش ہے کہ قرآن وحدیث سے
اس کا ثبوت ہے یا نہیں، (الی آخرہ)

جواب :- حدیث میں صاف اسے عذاب الجنائزہ کا جنازہ کو جلدی جلدی لے جایا کرو، آیا ہے
اس کی وجہ بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود ہی بیان فرمادی کہ اگر میت بد ہے تو جلدی
پنے کندھوں سے اس کو اٹھا دو، اگر نیک ہے تو راحت میں اس کو جلدی پہنچا دو۔ قرآن مجید
مات ناطق ہے کہ مردہ نہیں سنتا، حقیقہ کا مذہب بھی یہی ہے کہ مردہ نہیں سنتا، حضرت شاہ
حماق صاحب دہلوی نے مائت مسائل میں اس کی تفصیل لکھی ہے، شہید زندہ ہیں، لیکن ان کی
حکایت کی بابت لا تشعرون تم لوگ نہیں جانتے، آیا ہے، اس زندگی کے یہ معنی ہیں کہ وہ عیش و
لذہ میں نازین کی استدعا کو نہیں سنتے، قرآن مجید میں صاف ذکر ہے، لَا يَسْمَعُونَ دَعْوَاكُمْ
جہاں پکار نہیں، سنتے،

جو شخص صحیح بات کو نہ تسلیم کرے، وہ گنہگار، بلکہ منکر ہے، ان کو توبہ کرنی چاہیے،

(فتاویٰ ثنائیہ جلد ۱ ص ۵۴۴)

سوال :- نماز جنازہ مسجد کے صحن میں پڑھنا جائز ہے، یا نہیں؟

جواب :- نماز جنازہ مسجد میں جائز ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود پڑھا، حضرت
ابوبکرؓ و حضرت عمرؓ کا جنازہ مسجد میں پڑھا گیا، واللہ اعلم،

نشر صحیح :- اذ روئے حدیث صحیح کے مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا جائز و درست ہے مفتی

الانبار میں ہے، عن عائشةؓ انھا قالت لما اتق سعد بن ابی وقاص دخلوا بایہ المسجد حتی اقبل علیہ فاکبروا ذلک علیہا فقالت لقد صلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی ابنی بیضاء فی المسجد سہیل واخیرہ صافہ مسلم وفی روایت ماصی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی سہیل بن البیضاء الا فی جوف المسجد رواہ الجماعة الا البخاری۔ اس حدیث سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا ثابت ہے، اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے جنازہ کی نماز مسجد ہی میں پڑھی گئی تھی، اس سے ثابت ہوتا ہے کہ مسجد میں نماز جنازہ کی درست اور جائز ہونے پر صحابہ رضی اللہ عنہم کا اجماع والتفاق تھا، فتح الباری میں ہے، وقد روی ابن ابی شیبہ وغیرہ ان عمر صلی علی ابی بکر فی المسجد وان صہبیا صلی علی عمر فی المسجد وفی روایت وضعت الجنائزۃ فی المسجد تحیاہ المنبر وهذا یقتضی الاجماع علی جواز ذلک الخ۔

(فتاویٰ ثنائیہ جلد ۱ ص ۵۴۵)

(فتاویٰ تہذیبیہ ص ۱۱۲)

سید نذیر حسین دہلوی

محمد محمد یوسف عفی عنہ

سوال :- نماز عصر کی جماعت تیار اس عصر میں ایک جنازہ آیا، پہلے عصر کی نماز یا جنازہ؟
جواب :- نماز عصر پہلے پڑھیں تو اچھا ہے، جنازہ پہلے پڑھنا منع نہیں، فرق صرف اتنا ہے کہ نماز عصر فرض عین ہے، اور جنازہ فرض کفایہ ہے، فرض عین کو مقدم رکھنا پہلے (فتاویٰ ثنائیہ جلد ۱ ص ۵۴۵)

سوال :- جنازہ غائب اس صورت میں ہو سکتا ہے، اگر کوئی شخص کسی قصبہ کا ہو تو وہاں پر باقاعدہ اس کا جنازہ بھی ادا کیا ہو، کیا دوسرے قصبے کے لوگ بھی اس کا جنازہ غائب پڑھ سکتے ہیں، بغیر ان دو دلیلوں کے جو بادشاہ حشیہ اور اس عہد کے جس کی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے قبر پر جنازہ پڑھا، اور کیا دلیل ہے، یا اس صورت میں جنازہ غائب ہو سکتا ہے،

جواب :- مذکورہ فی السوال ہر دو واقع کے علاوہ ترمذی میں ہر دو ہی ہے ان امر سعد عاتق والنبی صلی اللہ علیہ وسلم غائب فلما قدم صلی علیہا وقد مضی لذلک شہر۔
یعنی ام سعد کی قبر پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ماہ کے بعد نماز پڑھی، مزید تحقیق کے لئے دیکھو نیل الاوطار،

شریفہ :- یہ دعویٰ کہ اصحہ نجاشی کا جنازہ حشر میں نہ پڑھا گیا تھا، بلا دلیل ہے، بالکل جھوٹ ہے، من ادعی فعلیہ البیان بالبرہان بھریہ قول کہ جب دو دفعہ فلاں کا نہ ہوا، چوتھے مرتبہ کے لئے دلیل چاہئے، یہ قاعدہ ہی باطل ہے، اس سے تو ہزار ہا سنن متروک ہو جائیں گے، ورنہ مدعی بتائے کہ مشہور سنن مروعبہ میں ان پر نص صحیح صریح، دوم بلا ترکہ بدیش کرے، سنو قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِيْ الْاٰیۃ میں کوئی تخصیص عام کی نہیں، ایک مرتبہ بھی، جو کام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہو وہ حجت ہے، تا وقتیکہ نسخ یا خصوصیت یا بعد کوئی دلیل نہ ثابت ہو ۱۱،

الراقم ابو سعید محمد شرف الدین دہلوی

خودکشی کرنے والے کی نماز جنازہ

سوال :- ایک حاجی پانچوں وقت کا نماز ہی ہے، جماعت کا پابند، شکل، صورت میں پورا مذہبی انسان اس نے خودکشی کے خیال سے ٹک کر جان دے دی، کیا اس کی نماز جنازہ پڑھی جاسکتی ہے،

جواب :- اس سے متعلق چند احادیث درج ہیں، مسلم میں ہے،
۱۱، عَنْ جَابِرِ بْنِ مَمْرَةَ قَالَ اَتَى النَّبِيَّ بِوَجَلٍ قَتَلَ نَفْسَهُ بِمَشَاقِقٍ فَلَمْ يُعْمَلْ عَلَيْهِ۔ فصل
لا یح مشکوٰۃ باب المشۃ بالجابر بن سؤکتے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص کا جنازہ لایا گیا، جس نے تیر کے پھل سے یا چاقو سے خودکشی کر لی، آپ نے اس کا جنازہ نہیں پڑھا،

(۳۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَرَدَّى مِنْ حَبَلٍ قَتَلَ نَفْسَهُ فَرُفُو فِي نَارِ جَهَنَّمَ يَتَرَدَّى فِيهَا خَالِدًا مُخَلَّدًا فِيهَا أَبَدًا وَمَنْ تَحَسَّى سَمًا فَقَتَلَ نَفْسَهُ قَسَحَهُ فِي يَدِهِ يَتَحَسَّاهُ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدًا مُخَلَّدًا فِيهَا أَبَدًا وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِحَدِيدٍ قُحِدَ يَدُهُ فِي يَدِهِ يَتَوَخَّاهُ فِي بَطْنِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدًا مُخَلَّدًا فِيهَا أَبَدًا. متفق عليه. مشکوٰۃ کتاب القصاص۔

یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو پہاڑ سے گر کر خودکشی کرے، وہ ہمیشہ کے لئے جہنم میں (پہاڑ) سے گرے گا، جو زہری کر خودکشی کرے، اس کا زہر اس کے ہاتھ میں ہوگا، ہمیشہ جہنم میں اس کو گھونٹ گھونٹ پئے گا، اور جو شخص کسی ہتھیار سے خودکشی کرے، وہ ہتھیار اس کے ہاتھ میں ہوگا، ہمیشہ جہنم میں اپنے پیٹ میں گھونپے گا،

(۳۲) وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي يَخْنُقُ نَفْسَهُ يَخْنُقُهَا فِي النَّارِ وَالَّذِي يُلْطَعُهَا يُلْطَعُهَا فِي النَّارِ۔ حوالہ مذکور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جو اپنا گلا گھونٹ کر خودکشی کرے، وہ جہنم میں اپنا گلا گھونٹے گا، اور جو برجمی وغیرہ گھونپ کر خودکشی کرے، وہ جہنم میں برجمی وغیرہ گھونپے گا،

(۳۳) وَعَنْ جَدِّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِيمَنْ كَانَ يُلْطَعُ رَجُلٌ بِجَوْحِ فَجَزَعٌ فَأَخَذَ سِكِينَ فَخَرَّ بِرَأْيِدِهِ فَمَا رَأَى الدَّمَ حَتَّى مَاتَ قَالَ اللَّهُ يَا دَوْدِيُّ بَنِي سَفِيٍّ، خَرَّمْتُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ۔ متفق عليه۔ مشکوٰۃ کتاب القصاص۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا گدڑ مشتبہ لوگوں سے ایک شخص کے زخم تھا، اس سے بھڑکار ہو گیا، اچا تو لے کر اپنا ہاتھ کاٹ دیا، خون بند نہ ہوا، یہاں تک کہ وہ مر گیا، خدا تعالیٰ نے اس پر جنت حرام کر دی،

(۳۴) وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو الدَّوْسِيِّ لَمَّا هَاجَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمَدِينَةِ هَاجَرَ إِلَيْهِ وَهَاجَرَ مَعَ رَجُلٍ مِنْ قَوْمِهِ فَمَرَضَ فَجَزَعٌ فَأَخَذَ مَشَاقِصَ لَهْ طَعَمَ بِهَا بَرَّاجِمَهُ فَشَجَّتْ يَدَاهُ حَتَّى مَاتَ فَزَاهُ الطَّفِيلُ بْنُ عَمْرِو بْنِ مَنَا مَدَّ

ہیئتہ حسنۃ ولادہ مغطیا یدہ فیہ فقال ما صنع بک ربک فقال خفرتی یحقرنی الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال مالی اراک مغطیا یدیک قال قیل لی لن نصلحہ منک ما اشدت تقصیرہا الطفیل علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہم ولیدہ فاعفہ رواہ مسلک حوالہ مذکور۔

جابر فرماتے ہیں، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کی طرف ہجرت کی، تو طفیل بن عمرو دوپٹے نے اور اس کے ساتھ ایک اور شخص نے بھی ہجرت کی وہ بیمار ہو کر بے چین ہو گیا، چاقو لے کر اپنی انگلیں جوڑوں سے کاٹ دیں، خون نے جوش مارا، یہاں تک کہ وہ مر گیا، طفیل بن عمرو نے اُس کو خواب میں اچھی بینت میں دیکھا، پوچھا خدا نے تیرے ساتھ کیا کیا، کہا میری ہجرت کی برکت سے خدا نے معافی دے دی طفیل بن عمرو نے کہا، تو نے اپنے ہاتھ کیوں ڈھانچے ہوئے ہیں، کہا خدا کی طرف سے مجھے کہا گیا کہ جو تو نے خود بگاڑا ہے، اُس کو ہم ٹھیک نہیں کریں گے طفیل نے یہ خواب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیان کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے اللہ اُس کے ہاتھوں کو بھی بخش دے، یہ پانچ احادیث میں پہلی چار سے تو ظاہر ہوتا ہے، کہ اس کے لئے بخشش نہیں، نہ اس کا جنازہ پڑھنا چاہئے، پانچویں حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کی معافی ہو سکتی ہے، اس بنا پر اس کی نماز جنازہ بھی درست ہے، کیونکہ نماز جنازہ میں میت کے لئے معافی وغیرہ کی درخواست ہوتی ہے، ہاں اس میں شبہ نہیں کہ گناہ بہت بڑا ہے، جس کی سزا یہی ہے کہ ہمیشہ جہنم میں اس عذاب میں مبتلا رہے، جس سے اس نے اپنی جان تلفت کی ہے، اللہ تعالیٰ کسی عمل کی برکت سے معافی نوے دے، تو علیحدہ بات ہے، حد نہ سزا یہی ہے، اور اسی تنبیہ کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی نماز جنازہ نہیں پڑھی چنانچہ پہلی حدیث میں مذکور ہے، حالانکہ وہ مسلمان ہے اسلام سے خارج نہیں، اور مسلمان پر نماز جنازہ پڑھی جاتی ہے، مگر تنبیہ کے لئے آپ نے نہیں پڑھی اس طرح جس مقروض نے ادائیگی قرض کے لئے مال نہ چھوڑا ہو، جس سے اس کا قرض ادا نہ ہو سکے، اس کی بھی نماز عینانہ نہیں پڑھی، حالانکہ وہ بھی بالاتفاق مسلمان ہے، پس جو شخص نقص مذکور فی السوال پر پڑا آدمی پر مہیزگار، مقبضی عالم فاضل جس کے نماز جنازہ پڑھنے تنبیہ ہو جائے،

نماز جنازہ نہ پڑھے، اور باقی لوگ پڑھ لیں یا کوئی بھی نہ پڑھے، تاکہ زیادہ تنبیہ ہو جائے، اس طرح مسلمانوں کے قبرستان میں دفن نہ کرنا، یہ بھی نماز جنازہ کی طرح بطور تنبیہ ہو تو کوئی حرج نہیں، کیونکہ آخر مسلمان ہے چنانچہ اور معلوم ہو چکا ہے

دقتاویٰ الہمدیث رد پڑی جلد ۱ صفحہ ۴۴۸

عبد اللہ امرتسری مدیر تنظیم الہمدیث مدظلہ

خسرے کے جنازہ کا حکم

سوال :- اگر میت خسرہ ہو، اس کی نماز جنازہ پڑھنی جائز ہے، یا ناجائز، کیا امام نماز پڑھائے یا نہ، اگر پڑھائے تو امام کیا دعا پڑھے،

جواب :- خسرہ دو طرح کا ہوتا ہے، ایک پیدائش اور ایک بناوٹی، بناوٹی اگر اپنے پیشے سے توبہ کرے تو اس کے نماز جنازہ میں کوئی شریہ نہیں، کیونکہ وہ حقیقت میں مرد ہوتا ہے، جس نے عورت کی شکل بنا کے سوال کا پیشہ اختیار کر لیا ہے، اگر بغیر توبہ مر گیا، تو دیکھا جانے، اور معلوم کیا جائے کہ نماز کا پابند تھا، تو اس صورت میں بھی نماز جنازہ ہو جاتی ہے، لیکن تنبیہ کے طور پر نہ پڑھی جائے تو مناسب ہے، جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مفروض کی اور خود کشتی کرنے والے کی، اور غاغر کی جس نے دنیا کی تھا، نماز جنازہ نہیں پڑھی، اگر بناوٹی خسرہ نماز نہیں پڑھتا تھا، تو پھر بالکل نماز جنازہ نہ پڑھنی چاہئے، کیونکہ بے نماز کافر ہے،

اگر خسرہ پیدائشی ہے تو اس کی حالت دیکھی جائے، کہ مرد سے زیادہ مشابہ ہے یا عورت سے جس سے زیادہ مشابہ ہو اس کا حکم رکھتا ہے، اگر مرد سے زیادہ مشابہ ہو تو مرد والی دعائیں پڑھی جائیں، اور جنازہ پڑھانے کے وقت امام اس کے سر کے برابر کھڑا ہو یا اس کے درمیان میں اگر خسرہ عورت سے زیادہ مشابہ ہو تو عورت والی دعائیں، اور جنازہ پڑھنے کے وقت امام اس کے درمیان میں کھڑا ہو یا سرین کے برابر، کیونکہ جہد کو ترجیح ہو، اور صریحاً حکم ہونا چاہئے، اگر مرد و عورت والی علامتیں برابر ہوں، تو پھر اختیار ہے، امام جو نسی دعائیں چاہے پڑھے

مشکوٰۃ کے اسی باب صفحہ ۱۸ میں ہے، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْكُفْلُ لَا يَنْتَقِلُ غَيْرُهُ وَلَا يَرْتَدُّ حَتَّى اسْتَبْدَلَ لَهُ التَّمَذِيَّ بْنَ حَاجَةَ إِلَّا أَنَّهُ لَعْنُ يَدُ كَرٍّ وَلَا يُؤْمَرُ ثَلَاثًا۔ جابر سے روایت ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اڑکا جب تک آواز نہ کرے، نہ اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے، نہ وہ کسی کا وارث ہوگا، نہ اس کا کوئی وارث ہوگا، نیل الاوطار میں ہے، وَدِدْتُ عَلَى (عَبْدِ اللَّهِ) اسْتَبْدَلَ حَدِيثُ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْكُفْلُ لَا يَنْتَقِلُ غَيْرُهُ وَلَا يَرْتَدُّ حَتَّى اسْتَبْدَلَ لَهُ التَّمَذِيَّ بْنَ حَاجَةَ إِلَّا أَنَّهُ لَعْنُ يَدُ كَرٍّ وَلَا يُؤْمَرُ ثَلَاثًا۔ اسقاط علیہ وقد وثق نیل الاوطار صفحہ ۲۳۷ یعنی آواز کے شرط ہو۔ نیز جابر کھدیث دلالت کرتی ہے کہ کوثر بنی، نسائی، ابن ماجہ اور بیہقی نے روایت کیا ہے، اس کے الفاظ یہ ہیں کہ جب کچھ بچہ آواز کرے تو اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے، اور وہ وارث بھی ہوگا۔

اس حدیث میں اسمعیل بن مسلم ایک راوی ضعیف ہے، لیکن اس کے ساتھ اور بہت سے شامل ہیں، چنانچہ تلخیص الجیر کے صفحہ ۵۷ میں حافظ ابن حجرؒ نے اور نیل الاوطار صفحہ ۲۸ میں امام شوکانیؒ نے بحوالہ ترمذی وغیرہ ذکر کیا ہے، اس لئے اس کا ضعف نقصان نہیں دیتا، اور اسی لئے حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث بخاری مسلم کی شرط پر صحیح ہے، لیکن حافظ ابن حجرؒ نے تلخیص الجیر کے صفحہ ۵۷ میں کہا ہے کہ یہ حاکم کا وہم ہے، کیونکہ اسمعیل بن مسلم کے ساتھ روایت کرنے میں اگرچہ اور بہت سے شامل ہیں، لیکن اسمعیل بن مسلم کا استاد ابو الذریعیؒ اس میں بخاری کی شرط پر نہیں، کیونکہ یہ تیسرے درجہ کا مدلس ہے، چنانچہ طبقات المدلس کے صفحہ ۷ میں حافظ ابن حجرؒ نے اس کی تصریح کی ہے، اور اس نے جابر سے کھم عن کے ساتھ روایت کی ہے، یعنی عن جابر روایت کرتا ہوں میں جابر سے کہا ہے اور سَوَّخْتُ جَابِرًا (سنائیں نے جابر سے) نہیں کہا، اور مدلس جب عن کے ساتھ روایت کرے تو وہ معتبر نہیں ہوتی، پس اس بنا پر یہ روایت معتبر نہ ہوئی، مگر بعض اور احادیث سے اس کی تائید ہوتی ہے، اس لئے یہ لائق استدلال ہوگی چنانچہ نیل الاوطار صفحہ ۲۶۹ اور تلخیص الجیر کے صفحہ ۵۷ میں ہے، وفي الباب عن علي اخبرنا ابن عدي في ترجمة عمرو بن خالد وهو متروك ومن حديث ابن عباس اخبرنا ابن عدي من رواية شريك عن ابن اسحاق عن عطاء عن وقواہ ابن طاہر في التَّحْقِيقَةِ وقد ذكره البخاري من قول الزهري تعليقا وفي باب اذا استهل

الصبی فمات هل یصل علیہ ووصلہ ابن ابی شیبہ۔

یہ عبارت تلخیص الجیر کی ہے، اور نیل الاوطار کی عبارت بھی اسی کے قریب ہے، ترجمہ اس کا یہ ہے کہ اس بارے میں حضرت علیؑ سے روایت ہے، ابن عدی نے اس کو عمرو بن خالد کے حالات میں ذکر کیا ہے، لیکن عمرو بن خالد متروک ہے، یعنی بہت ضعیف ہے، اور اس بارے میں ابن عباسؓ کی حدیث بھی ہے، اس کو بھی ابن عدی نے شریک کی روایت سے اس نے ابن اسحاق سے اس نے عطا سے اس نے ابن عباسؓ سے ذکر کیا ہے، اور ابن طاہر نے ابن عباسؓ کی حدیث کو ذخیرہ میں نوی کہا ہے، اور بخاری نے بھی اس کو زہری کا قول بنا کر بغیر اسناد کے ذکر کیا ہے، اور ابن ابی شیبہ نے اس کو باسناد ذکر کیا ہے، ان احادیث کے علاوہ بعض اور احادیث بھی ہیں، جن سے یہ مسئلہ پختہ ہوتا ہے، کہ بچہ آواز کرے، تو اس کا جنازہ پڑھایا جائے، چنانچہ نیل الاوطار کے صفحہ ۲۸ اور تلخیص الجیر کے صفحہ ۲۵ میں ہے، وقد اخبرنا البزار عن ابن عمر مرفوعاً استهلال الصبی لعطاء قتادة ضعیف، یعنی بچہ کی آواز چھینک ہے، اس کی اسناد ضعیف ہے، حافظ ابن حجرؒ نے اس کی اسناد کو اگرچہ ضعیف کہا ہے، لیکن اوپر کی احادیث کو اس سے تقویت ہوگئی، کیونکہ ضعیف مل کر حسن کے درجے کو پہنچ جاتی ہے، چنانچہ کتب اصول شرح منجد وغیرہ میں اس کی تصریح کی ہے، اور چھینک سے مراد آواز کا ادنیٰ درجہ ہے، ورنہ کسی اور طرح آواز ہووے بھی کافی ہے، اور جمہور کا یہی مذہب ہے کہ کہتے ہیں جب بچہ آواز کرے، تو اس کا جنازہ پڑھا جائے، چنانچہ حافظ ابن حجرؒ فتح البدی کے صفحہ ۶۹۸ باب اذا سلم الصبی فمات هل یصل علیہ میں اس کی تصریح کی ہے، اور نیل الاوطار مقام ۵۸ میں کہ منمود آواز سے ترجیح، چھینک حرکت ہے، جس سے حیات معلوم ہو، اور صاحب نیل الاوطار کے علاوہ دوسرے علماء نے بھی کہا ہے، کہ مقصود آواز سے علامت حیات ہے، آواز چونکہ اکثر اور واضح ہے اس لئے اس کا ذکر کر دیا، پس جب کوئی ایسی علامت پائی جائے، جس سے بچہ کی حیات معلوم ہوتی ہے، کا جنازہ پڑھنا پڑھے گا، اور وہ وارث بھی ہوگا، پھر اس کی وراثت اس کے وارثوں میں تقسیم ہوگی، پس جب اس کا جنازہ بھی ہوا، اور وہ وارث بھی ہوا، تو باقی کفن دفن بھی اس کا بڑوں کی طرح ہونا چاہیئے اس میں کسی کو اختلاف نہیں، صرف سعید بن جبیر، عبداللہ بن عباس کے شاگرد کہتے ہیں کہ لڑکا جب تک بالغ

نہ ہو، اس وقت تک اس کی نماز جنازہ نہ پڑھی جائے، اور کہا گیا ہے کہ جب تک بچہ نماز پڑھے، اس وقت تک اس کی نماز جنازہ نہیں، حافظ ابن حجر مفتح الباری صفحہ ۶۹۵ باب اذا المصبی مات هل یصلی علیہ میں یہ دونوں قول ذکر کئے ہیں، مگر یہ صریح احادیث کے خلاف ہیں، اور پر کی احادیث کے علاوہ اور بھی بہت سی احادیث ہیں جن سے بچوں کا جنازہ ثابت ہوتا ہے، مشکوٰۃ میں سعید بن مسیب سے روایت ہے وہ کہتے ہیں، میں نے ابو ہریرہؓ سے سنا ہے کہ بچہ کی نماز جنازہ پڑھی، میں نے ان سے سنا کہ وہ اس کے حق میں عذاب قبر سے بچانے کی دعا کرتے، الوجہ المہدۃ، فصل رابع مشکوٰۃ صفحہ ۷۷ میں سے عمار مولیٰ، عمار بن نوفل کہتے ہیں، میں ایک عورت اور اس کے بچے کے جنازہ کو حاضر ہوا، بچہ امام کے نزدیک رکھ دیا گیا، اور عورت بچہ سے قبلہ کی جانب رکھی گئی، پس دونوں پر نماز جنازہ پڑھی گئی، اور لوگوں میں ابو سعیدؓ، ابن عباسؓ، الباقی، ابو ہریرہؓ (یہ جلیل القدر صحابہ موجود تھے)، میں نے ان سے سنا کہ انہوں نے کہا کہ اس طرح متعدد میتوں کو آگے پیچھے رکھ کر اگر مردوں کے ساتھ عورت ہو تو اس کو مردوں کے آگے قبلہ کی جانب رکھ کر رکھ کر نماز جنازہ پڑھنا سنت ہے، یعنی ارشاد نبویؐ ہے، نسائی اور ابوداؤد نے اس کو روایت کیا ہے، نیز الوجہ المہدۃ کے اسی صفحہ میں ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرزند ارجمند ابراہیم جب فوت ہوئے، تو آپ نے ان پر نماز جنازہ پڑھی، اور فرمایا ان کے لئے جنت میں دایہ دودھ پلانے والی ہے، یعنی بیضا عورت کے دلوں میں فوت ہو گئے، اس لئے ان کی رضاعت جنت میں پوری کی جائے گی، اور اگر زندہ ہو تو صدیق نبی بن جاتے، اور ان کے ماموں یعنی قبیلہ لوگ آزاد ہو جاتے، اور آئندہ کو قبیلہ غلام نہ بنایا جاتا۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے سوغی اس قسم کی روایتیں بہت ہیں جن میں بچوں پر نماز جنازہ پڑھنے کا ذکر ہے، پس سعید بن جبیر کا قول اور اس کے ساتھ کا قول دونوں غلط ہیں، اور بعض کہتے ہیں، حجب بچہ پیٹ میں چار ماہ کا ہو جائے، تو پھر خواہ مرا ہو پیدا ہو تو اس کی نماز جنازہ پڑھنی چاہئے، کیونکہ جب چار ماہ کے بعد بچہ میں جان پڑھ جاتی ہے، اس کے بعد اگر وہ مرا ہو پیدا ہو تو وہ سبب شمار ہوگا، پس اس کا غسل (نماز جنازہ وغیرہ) باقاعدہ ہونا چاہئے، امام شافعی وغیرہ کا

یہی مذہب ہے، اور امام ابن تیمیہ مصنف مفتی عیسیٰ کو اختیار کیا ہے، کہ اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے، مگر ترجیح اسی کو ہے کہ جب زندہ باہر نکلے، تب نماز جنازہ وغیرہ ہونی چاہئے، ورنہ نہیں چنانچہ اوپر کی روایت سے واضح ہو چکا ہے، تفصیل، نیل الاوطار وغیرہ میں ملاحظہ ہو۔

حافظ محمد عبداللہ سرتسری مقیم روپڑ ضلع انبالہ

فتاویٰ الہدیث جلد ۲ صفحہ ۴۵۲

تکبیر جنازہ کے ساتھ رفع الیدین

(حضرت العلامة حافظ عبداللہ روپڑی)

سوال :- تکبیر جنازہ کے ساتھ رفع الیدین کرنی چاہئے، یا نہیں؟

جواب :- معنی ابن قدام میں ہے روی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یرفع یدیه مع التکبیر قال احمد اما اتافانی ان الحدیث یدخل فیہ ہذا کلمہ وروی عن عمرو بنی اللہ عن ان کان یرفع فی کل تکبیرۃ فی الجنائزۃ و فی العید رواہ الاثرم ولا یعرف لہ مخالف فی الصحاح بل انتہی۔ یعنی روایت کی گئی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر کے ساتھ ہاتھ اٹھاتے تھے، امام احمد فرماتے ہیں کہ یہ حدیث پر نماز کی تکبیروں کو شامل ہے، اور حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ وہ جنازہ میں اور ہر تکبیر کے ساتھ ہاتھ اٹھاتے تھے، اس کو اثرم نے روایت کیا ہے، اور صحابہؓ سے حضرت عمرؓ کے اس مسئلہ میں کوئی خلاف کرنے والا معلوم نہیں، حضرت عمرؓ کے اس فعل کو امام مفتی نے بھی صفحہ ۲۹۲ میں روایت کیا ہے، لیکن اس میں ابن ابیہ لوی ہے جو ضعیف ہے اس سے ظاہر ہے کہ تکبیرات جنازہ میں رفع الیدین کرنی چاہئے،

فتاویٰ الہدیث جلد ۲ صفحہ ۴۵۲

سوال :- جنازہ بلند آواز سے پڑھنا شریعت محمدیہ میں جائز یا نہیں؟

جواب :- جنازہ بلند آواز سے پڑھنا جائز ہے، مسلم جلد ۲ صفحہ ۴۱۱

میں حدیث ہے، عوف بن مالکؓ نے بیان کیا صلی رسول اللہ ﷺ علی جنازہ
فحفظت من دعائے وهو یقول اللہم اغفر لہ وارحمہ الخ۔

اس حدیث سے ظاہر ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جہزی آواز سے جنازہ پڑھا
ہے، اس کا انکار حدیث کا انکار ہے، دفتاویٰ المحدثین جلد ۱ صفحہ ۱۴۵

یوسف ابراہیمی مدرس مدرسہ دارالعلوم امرتسر تائید محدث روپری

غائبانہ جنازہ

سوال :- نجاشیؓ کے سوا کسی اور شخص کا بھی جنازہ غائب پڑھا گیا ہے، اگر پڑھا گیا ہے، تو
کس شخص کا کیونکہ حضورؐ کے زمانہ میں کئی صحابہؓ بھی تو دیگر مالک میں فوت ہوئے تھے، تو ان کا
جنازہ کیوں نہیں پڑھا گیا؟

جواب :- جنازہ غائب کی بابت بہت اختلاف ہے حنفیہ وغیرہ کے علاوہ بہت اہل حدیث
بھی اس کے قائل نہیں، نجاشیؓ کی حدیث کی بابت کہتے ہیں، کہ وہ غیر ملک میں فوت ہوا، اس
کے والی وارث کفار تھے، ظاہر یہی ہے کہ وہاں اس کا جنازہ نہیں پڑھا گیا، اس نے رسول اللہ
ﷺ سے جنازہ مدینہ میں پڑھا خطابیؓ نے اس کو اختیار کیا، اور ردیانیؓ نے
بھی اسی کو پسند کیا ہے، ابو داؤدؓ نے اس پر باب باندھا ہے، شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ اور محقق مقبلی
نے جی اسی کو پسند کیا ہے، اور ایک روایت سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے، ابن ماجہ، مسند احمد
طحاوی، ابن قانع، طبرانی، ضیاء المقدسی میں حدیث سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے
فرمایا، ان اخاک مات بعید ارضکم فقوموا فصدوا علیہ یعنی تمہارا بھائی تمہاری غیر زمین
میں مر گیا، اٹھو اس کی نماز جنازہ پڑھو، اس حدیث میں تمہاری غیر زمین میں مرنے کا ذکر اس
طرف اشارہ ہے، کہ وہاں اس کا جنازہ نہیں ہوا، اس لئے تم پڑھو، اور قوموا کی قنا بھی
اس پر دلالت کرتی ہے، کیونکہ یہ قافضریؓ کی ہے، یعنی غیر ملک مرنا یہ اس جنازہ کا سبب ہے

یہ بنا پر ہے کہ وہاں جنازہ نہیں ہوا، نجاشی کے واقعہ کے تین اور بھی جواب دیئے گئے ہیں،

۱۔ ایک یہ کہ آپ کے لئے زمین لپیٹی گئی، یہاں تک کہ میت آپ کے سامنے ہوگی، جو جواب ابن عربی نے مانیکہ سے نقل کیا ہے، مگر اس کا ثبوت کوئی نقل نہیں کیا،

۲۔ دوسرا یہ جواب دیا گیا ہے کہ درمیان سے پردہ اٹھایا گیا، یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو میت سامنے نظر آگئی، حافظ ابن حجر نے کہا ہے، شاید اس جواب کی بناء ابن عباس اس روایت پر موجود احدی نے اسباب النزول میں بلا سند ذکر کی ہے، اس کے الفاظ یہ ہیں

شَفَّ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ سِرِّهِ النَّجَاشِيُّ حَتَّى رَأَاهُ وَصَلَّى عَلَيْهِ - یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے نجاشی کی چارپائی سے پردہ دور کیا گیا، یہاں تک

آپ نے اس کو دیکھا، اور جنازہ پڑھا، ابن حبان نے بھی عمران بن حصین سے ایک روایت نقل کی ہے، اس سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے، اس کے الفاظ یہ ہیں فَقَامُوا وَصَفُّوا

لَعَلَّهُمْ لَا يَظُنُّونَ إِلَّا أَنْ جَنَّاتِهِ مِثْنِ يَدَيْهِ - یعنی صحابہ کھڑے ہوئے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے صف باندھی اور وہ یہی گمان کرتے تھے کہ جنازہ آپ کے سامنے

ہے، اور ابی حوانہ نے جی بطریق ابان وغیرہ سے اس نے کہی ہے اس قسم کی ایک روایت لی ہے، اس کے الفاظ یہ ہیں فَصَلَّيْنَا خَلْفَهُ وَغَنَّا لَانِي إِلَّا أَنْ الْجَنَازَةَ قَدِ امْتَا -

یعنی ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے جنازہ پڑھا، اور ہم بھی دیکھتے تھے کہ جنازہ ہمارے سامنے ہے،

۳۔ تیسرا جواب نجاشی کے واقعہ کا یہ دیا جاتا ہے کہ یہ نجاشی کا خاصہ ہے، دلیل اس کی یہ

ان تاویلات کا دروازہ کھولنے کی اس وقت ضرورت ہے، جب کہ پہلے غائبانہ جنازہ کی ممانعت کوئی نص تصریح موجود ہو، جب نص ہی موجود نہیں تو تاویلوں کی کیا ضرورت ہے، میت سامنے

آئی یا نہ آئی، نماز صلی اللہ علیہ وسلم نماز جنازہ پڑھائی، جب تک ممانعت ثابت نہ ہو، واقعہ نجاشی ہمارے لئے حجت ہے۔

الراقم علی محمد سعید

ہے کہ نجاشیؓ کے سوا کسی اور کا جنازہ نہیں پڑھا، حالانکہ بہت سے صحابہ مختلف جگہ فوت ہوتے رہے، اگر جنازہ غائب عام طور پر جائز ہوتا تو کسی نہ کسی کا ضرور نقل ہوتا، لیکن اس پر اعتراض پڑتا ہے کہ معاویہ بن معاویہ لیشی کا جنازہ غائب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھا، وہ مدینہ میں فوت ہوا، آپ اس وقت تبوک میں تھے، ابن عبد البر نے اس کو استیفاء میں ذکر کیا ہے، نیز ابن عبد البر نے ابوامامہ باہلی سے معاویہ مقرر کی بابت اور انس سے معاویہ بن معاویہ مرنے کی بابت اس قسم کی روایتیں کی ہیں، پھر کہا ہے کہ ان سب کی سندیں قوی نہیں اور حافظ ابن حجرؒ نے بھی نجاشی کا خاصہ کہنے والوں پر اعتراض کیا ہے، کہ معاویہ بن معاویہؓ کا جنازہ آپ نے پڑھا، اور مجموعہ طرق کے لحاظ سے اس واقعہ کو قوی بتایا ہے، اور ذہبی کہتے ہیں کہ صحابہ میں معاویہ بن معاویہ ہم کوئی شخص نہیں جانتے، اور ابن قیمؒ کہتے ہیں کہ معاویہ بن معاویہ کے جنازہ کی روایت صحیح نہیں، اس کی اسناد میں علاء بن یزید راوی ہے جس کی باہر ابن المدینی نے کہا ہے کہ یہ کذاب ہے، عرض جنازہ غائب کی بابت اس قسم کے اختلافات ہیں، میری کسی طرف تسلی نہیں، اس لئے میں نہیں پڑھا کرتا، ہاں پڑھنے والوں پر کوئی اعتراض نہیں کرتا، کیونکہ معاملہ بین بین ہے، اس لئے جو جانب کسی کو راجح معلوم ہو، اس پر عمل کر سکتا ہے اور جو کچھ میں نے تفصیل کی ہے یہ نیل الاوطار صفحہ ۲۸۵ میں موجود ہے، اور دیگر ذرات و متون میں بھی اس کی کافی تفصیل ہے، مگر خلاصہ سب کا یہی ہے، جو ہم نے ذکر کیا ہے،

عبداللہ امرتسری مقیم روپڑ

(فتاویٰ المجتہد جلد ۲ ص ۴۵۷)

متعدد مرتبہ جنازہ

سوال :- اہل حدیث کا معمول ہے کہ اکثر ایک جنازہ متعدد بار پڑھتے ہیں، اور احناف سے انکار کرتے ہیں، بلکہ دوسری مرتبہ جنازہ پڑھنے سے روکتے ہیں، اور کہتے ہیں کہ قرآن ثلاثہ میں کسی شخص کا جنازہ دوسری دفعہ نہیں پڑھا گیا، اور حضورؐ کا جنازہ ثلاثہ قائم ہونے کے بعد

حضرت ابو بکرؓ نے پڑھا دیا، پھر کسی نے نہیں پڑھا، پس یہ دوبارہ جنازہ پڑھنا بدعت ہے لہذا بتایا جائے کہ حضورؐ کے زمانہ میں کسی کا جنازہ دُیا تین مرتبہ سامنے رکھ کر پڑھا گیا ہو، جیسا کہ آج کل اہل حدیث کا معمول ہے کہ جو لوگ جنازہ سے رہ جاتے ہیں وہ فوراً دوبارہ جنازہ پڑھ بیٹے، نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جنازہ حضرت ابو بکر صدیقؓ کے بعد بھی کسی نے پڑھایا ہے یا نہیں؟۔

جواب: مشکوٰۃ شریف میں ہے، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِقَبْرِ دُفْنٍ ثَلَاثًا فَقَالَ هَذَا الْبَارِحَةَ قَالَ أَفَلَا أَذْنُؤُرِّي قَالُوا دَفَنَاهُ فِي ظُلْمَةِ اللَّيْلِ فَكَرِهْنَا أَنْ نُؤْفِكَكَ فَقَامَ فَمَعْنَا خَلَفَ فَصَلَّى عَلَيْهِ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ امْرَأَةً سَوْدَاءُ كَانَتْ تَقُمُ الْمَجْهَدَ أَوْثَابَ فَقَدَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَلَّ عَنْهَا أَوْعِنَهُ فَقَالُوا مَاتَ قَالَ أَفَلَا نُنْمِرُ أَذْنُؤُرِّي قَالَ فَكَاثَمُ صَعْرُؤُا أَمْرَهَا أَوْ أَمْرَهُ فَقَالَ دُؤُوْنِي عَلَى قَبْرِهِ قَدْ كُوِّمَ فَصَلَّى عَلَيْهَا ثُمَّ قَالَ إِنَّ هَذِهِ الْقُبُورَ مَمْلُوءَةٌ ظُلْمَةً عَلَى أَهْلِهَا وَلَئِنْ اللَّهُ يُؤَوِّرَهَا لَهُمْ يَصَلِّيَ عَلَيْهَا (متفق عليه) ولفظ مسند مشکوٰۃ باب المشي بالجنازة۔

یعنی ابن عباسؓ سے روایت ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک میت کی قبر کے پاس سے گزرے جو رات کو دفن کی گئی، آپؐ نے دریافت کیا کہ یہ شخص کب دفن کیا گیا، صحابہؓ نے کہا آج رات، فرمایا مجھے کیوں نہ خبر دی، صحابہؓ نے کہا ہم نے اس کو اندھیرے میں دفن کیا آپ کو جگانا مناسب نہ سمجھا، پس آپؐ کھڑے ہوئے، اندھیرے میں بھی آپؐ کے پیچھے صف اندھی، پس اس پر نماز پڑھی، اور ابو ہریرہؓ سے ایک روایت ہے، ایک حبشیہ یا جوان مرد جو مسجد کو جھاڑ دیتا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو نہ پایا، تو آپؐ نے اس کی بابت پوچھا، لوگوں نے کہا کہ وہ مر گیا ہے، فرمایا مجھے تم نے خبر کیوں نہ دی، ابو ہریرہؓ کہتے ہیں لوگوں نے گویا اس کا معاملہ جھوٹا سمجھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے اس کی قبر بتاؤ، انہوں نے قبر بتائی، تو آپؐ قبر پر جا کر نماز جنازہ ادا کی، پھر فرمایا کہ قبریں اندھیرے سے بھری ہوئی ہیں، میری نماز جنازہ پڑھنے سے خدا ان کو روشن کر دیتا ہے، اس قسم کی

[illegible]

دوسرے حضرت ابو بکرؓ کے جنازہ پڑھانے کی روایت قابل استدلال نہیں، کیونکہ یہ روایت صحت کو نہیں پہنچی، نیل الاوطار میں ہے، کہ اس میں اختلاف ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جنازہ میں امام کون بنایا گیا، پس کہا جاتا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ امام تھے یہ روایت ایسی مردی ہے، حافظ ابن حجرؒ نے کہا ہے کہ وہ صحیح نہیں، اور اس کی اسناد میں ایک کلمہ حرام ہے جو بہت ضعیف ہے، اور ابن حجرؒ کہتے ہیں، یہ روایت قطعاً باطل ہے، کیونکہ اس کے راوی ضعیف ہیں، اور اسناد بھی منقطع ہے، یعنی اسناد میں راوی گمراہ ہوا ہے، نیز وجہ یہ کہا ہے کہ بات صحیح یہ ہے کہ مسلمانوں کے لیے اکیلے نماز جنازہ پڑھی، امام شافعیؒ نے یہی حکم کیا ہے، یہ بھی کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر امام نہ بننے کی وجہ آپ کی عظمت اور اعلیٰ ہے نیز ہر ایک اس چیز کی رحمت رکھتا تھا اس لئے کسی ایک کو امام نہیں بنایا گیا، وجہ یہ ہے کہ آپ پر تیس ہزار اشخاص نے نماز پڑھی، اس سے معلوم ہوا کہ حضرت ابو بکرؓ امامت کا کوئی ثبوت نہیں، بلکہ آپ پر کسی نے امامت نہیں کرائی، مفتی میں ہے عن ابن عباسؓ

حدث الناس على رسول الله صلى الله عليه وسلم ارسالا يصلون عليه حتى اذا فرغوا ادخلوا النساء اذا فرغوا ادخلوا الصبيان ولحقهم الناس على رسول الله صلى الله عليه وسلم لحد رواه ابن عباس

یعنی ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر لوگ سے تھوڑے داخل ہوتے، اور نماز پڑھتے، جب مرد فارغ ہو گئے، تو انہوں نے عورتوں کو داخل کیا، جب عورتیں فارغ ہو گئیں، تو لڑکوں کو داخل کیا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے امامت نہیں کرائی، اس حدیث کو بیہقی نے بھی روایت کیا ہے، حافظ ابن حجرؒ نے اس اسناد کو ضعیف کہا ہے، کیونکہ اس میں حسین بن عبد اللہ بن ضمیر راوی ضعیف ہے، نیل الاوطار میں ہے کہ اس بارے میں احمد میں بھی روایت ہے، ابی عیوب کہتے ہیں، میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جنازہ کو حاضر ہوا، (آخر وقت) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ آپ پر جنازہ کس طرح پڑھیں، فرمایا تھوڑے تھوڑے داخل ہوں، اس طرح انھیں میں سے، اور ابن عباسؓ سے طبرانی میں بھی اس طرح مروی ہے، اس کی اسناد میں عبد المنعم بن زید

ایک راوی ہے جو کذاب ہے، اور بزار نے کہا ہے کہ یہ حدیث موضوع ہے، اور عبد اللہ بن مسعود سے مستند حکام میں کمزور اسناد کے ساتھ اور میط بن شریط سے یہ بھی داسی طرح مروی ہے، اور امام مالک نے اس کو بصیغہ بلغنی (مجھے پہنچا) ذکر کیا ہے، شامل ترمذی میں ہے، قالوا یا صاحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایضاً علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال نعم قالوا کیف قال یدخل قوم فیکبون ویصلون ویذعنون ثم یمخرجون حتی یدخل الناس دباباً ما جاء فی وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

یعنی لوگوں نے حضرت ابو بکرؓ کو کہا کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی، فرمایا ہاں لوگوں نے کہا اس طرح، فرمایا ایک قوم داخل ہو کر تکبیر کہیں نماز پڑھیں، دعا کریں پھر نکل جائیں، یہاں تک کہ اس طرح سارے لوگ داخل ہوں،

ملا علی تارک فرماتے ہیں آپ پر کوئی امامت نہ کرے، کیونکہ آپ حسین حیات اور حسین ممات دونوں حالتوں میں امام ہیں، اور بعض روایتوں میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح وصیت کی، اور اسی وجہ سے کہ آپ کے دفن میں تاخیر ہوئی، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر پر نماز جنازہ جائز نہیں، تاکہ یہ سلسلہ جاری ہو کہ آپ کی پوجا تک نوبت نہ پہنچ جائے اور ایک روایت میں ہے کہ پہلے متفرق طور سے آپ پر فرشتوں نے نماز جنازہ پڑھی، پھر آپ کے اہل بیت نے پھر متفرق طور پر لوگوں نے پھر اخیر میں، امہات المؤمنین نے، شرح مواہب میں خالص کے بیان میں حضرت ابو بکرؓ اور حضرت علیؓ کی اوپر کی روایتیں ذکر کر کے بعد لکھتے ہیں فكان الناس یدخلون صفاً صفاً لیسلم امام دعا ابن سعد یعنی تھوڑے تھوڑے لوگ آپ پر داخل ہوتے، پس قطار باندھ کر بغیر امام کے نماز پڑھتے، روایت کیا اس کو ابن سعد نے۔

شیخ عبد الرؤف منادی شرح شامل میں لکھتے ہیں جس کا ارد ترجمہ یہ ہے، یعنی حاکم نے مستدرک میں اور بزار نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب اپنے اہل کو حضرت عائشہؓ کے گھر میں جمع کیا، تو اہل نے کہا آپ پر کون جنازہ پڑھے گا، تو فرمایا جب تم مجھے

کرمیری چار پالی پر رکھو، تو اندر سے نکل جاؤ، کیونکہ پہلے محیہ پر جبرائیل نماز پڑھیں گے پھر
 نائل علیہ السلام پھر اسرافیل علیہ السلام پھر ملک الموت (عزرائیل) پھر تم فوج فوج داخل ہوؤ
 نماز پڑھو، اور سلام بھیجو، اس حدیث کے سارے راوی ثقہ میں صرف عبدالملک مجہول ہے
 ہم کی روایتیں بے شمار ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ آپ کے جنازہ کا مات نہیں ہوئی
 ویسے ہی متوڑے متوڑے داخل ہو کر نماز جنازہ پڑھتے رہے، ان کا کوئی امام نہیں تھا مگر
 ان روایتوں میں کچھ ضعف ہے مگر کثرت طرق کی وجہ سے حسن کے درجہ کو پہنچ سکتی ہیں،
 شامی ترمذی حدیث اکیلی ہی حسن کے درجہ کی ہے، اور شرح مواہب فی ابن کثیر سے
 کیا ہے، هذا امر مجمع علیہ یعنی اس پر اجماع ہے، ایس جب اجماع ہوا تو کوئی
 سبب نہ رہا۔

نیل الاوطار کے صفحہ ۲۷۲ میں ابن عبدالبر سے بھی اس پر اجماع نقل کیا ہے، اگرچہ
 الاوطار میں اس کے بعد ابن دحبہ کا اس پر اعتراض نقل کیا ہے، کہ ابن عبدالبر کا اس کو اجماع
 صحیح نہیں، کیونکہ ابن القصار نے اس پر اختلاف ذکر کیا ہے، کہ آپ پر نماز جنازہ پڑھی گئی،
 دف دعا کی گئی، پھر اکیلے اکیلے پڑھی گئی، یا باجماعت لیکن اس میں شبہ نہیں کہ اختلاف اقل
 مل ہے، اقرباً سارے مؤرخین نے آپ پر نماز جنازہ نقل کی ہے، نہ فقط دعا، اور نماز جنازہ
 اکیلے اکیلے بغیر امام کے اور آپ کی روایات سے یہی نماز جنازہ ہی ظاہر ہوتی ہے، کیونکہ تکبیر
 کر ہے، اور لوگوں کا حضرت ابو بکرؓ سے دریافت کرنا اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 آپ پر صلوٰۃ پڑھی جائے، اس سے بھی یہ ظاہر ہوتا ہے کہ نماز جنازہ ہی مراد ہے، کیونکہ
 ہے تو التعمیات وغیرہ میں ہمیشہ آپ پر درود پڑھا جاتا ہے، یہ کوئی شبہ کی شے نہیں، شبہ جنازہ
 ہی ہو سکتا ہے، جیسے آپ کے ننگا کر کے غسل دینے میں، اور آپ کے مقام دفن میں شبہ
 اس طرح جنازہ میں شبہ ہوا، آخر غسل آپ کو کپڑوں سمیت دیا گیا، اور دفن آپ وہیں ہونے،
 جنازہ اکیلے اکیلے پڑھا گیا،
 آپ کی روایات اور سب مؤرخین کا اتفاق یہ دونوں مل کر اس بات کا کافی ثبوت ہے، اول

تو اوپر کی روایات بھی کافی متبیں، لیکن مورخین کا قریباً اتفاق ان کا مؤید ہو گیا، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جنازہ سے اس بات پر استدلال کرنا کہ متعدد جنازہ جائز نہیں یہ بالکل غلط ہے، بلکہ اس واقعہ سے متعدد جنازہ ثابت ہوتے ہیں، اور اسی واسطے ابن حجر و غیرہ نے اس واقعہ کو متعدد جنازہ کے ثبوت میں پیش کیا ہے چنانچہ شرح شامل صفحہ مذکور میں ملائی قاری لکھتے ہیں، قال ابن حجر قیہ ان تکدیر الصلوۃ علی میت کما یسبہا یعنی اس واقعہ سے ثابت ہوتا ہے کہ میت پر متعدد جنازہ کا کوئی حرج نہیں، اگرچہ اس کے بعد ملا علی قاری نے کہا ہے کہ آپ کا خاصہ ہے، کیونکہ باوجود جامعیت ہو سکتے ہیں حضرت ابو بکرؓ اور حضرت علیؓ نے جماعہ کی اجازت نہیں دی، اور اکیلے اکیلے پڑھنے کا ارشاد فرمایا، بلکہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی اخیر وقت اس کی وصیت فرمائی، یہ اس بات کی واضح دلیل ہے کہ یہ خاصہ ہے۔

حافظ محمد عبداللہ امرتسری مفتی راجپڑ

(فتاویٰ اہل حدیث جلد ۱ ص ۵۷۳)

مسجد میں نماز جنازہ

سوال :- کیا مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں ؟

جواب :- مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا حنفیہ منع کہتے ہیں، اہل حدیث کے نزدیک جائز ہے۔ راجح یہی ہے، کیونکہ سہل اور سہیلؓ کا جنازہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد میں پڑھا ہے، اور کوئی صحیح روایت اس کے خلاف نہیں آئی، دعویٰ الجہود شرح ابی داؤد جلد ۱ ص ۱۷۶

عبداللہ امرتسری از راجپڑ

(فتاویٰ اہل حدیث راجپڑ جلد ۱ ص ۵۷۶)

سوال :- نماز جنازہ غائبانہ کے متعلق شرعی فیصلہ کیا ہے، نماز جنازہ کی ترکیب اور اس میں کیا کیا پڑھنا چاہئے، نماز جنازہ بہ آوازِ جہری، بہتر ہے، یا سری اور غنمی پڑھنا، ملکہ و بوالہ جواب سے غلط فہم اگر خدا اللہ ماجور ہوں،

جواب :- صحیح بخاری اور دیگر کتب حدیث میں ہے کہ حبشہ کا بادشاہ اصمہ اپنے بیٹے میں
 ات ہو گیا، اس کی وفات کی خبر جبرائیل علیہ السلام نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مدینہ طیبہ
 دی، آپ نے صحابہ کرام سے فرمایا کہ اس کی نماز جنازہ پڑھو، پھر سب کو ساتھ لے کر میدان
 رکاہ تشریف لے گئے، اور چار تکبیروں سے جنازہ غائبانہ پڑھا، یہ ظاہر ہے کہ اصمہ حبش میں
 تھا ہوا، اس کی میت وہی تھی، اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ میں نماز جنازہ
 ہی حبش اور مدینہ میں سینکڑوں میل کا فاصلہ ہے، اس حدیث سے میت کیلئے نماز جنازہ
 غائبانہ پڑھنا سنت ثابت ہوئی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جس کام کو ایک دفعہ کریں، وہ اہم
 واسطے قیامت تک سنت ہو جاتی ہے، ہاں اگر آپ صاف فرمادیں کہ یہ کام میرے لئے
 ہے، تم نہ کرنا تو اور بات ہے، اس جگہ آپ نے تخصیص نہیں فرمائی، فرض کر دیا آپ
 نے لئے جنازہ غائبانہ مخصوص تھا تو صحابہ کرام نے آپ کے پیچھے کیسے پڑھی، حنفیہ چونکہ
 نہ غائبانہ کے قائل نہیں ہیں، اس لئے حدیث کی بیجا تاویل کرتے ہیں، نماز جنازہ غائبانہ
 کرنے کے اولہ نیل الاوطار وغیرہ میں بکثرت موجود ہیں و نیز اصناف نے جو بے جا تاویلات
 ہیں، ان کا بھی اچھی طرح قلع قمع کر دیا ہے، فی زمانہ بعض علمائے اہل حدیث و بادجو بکیرہ امور
 و نہ میں بے حلاپنے کو مشدد کہتے ہیں، نماز جنازہ غائبانہ کے منکر ہو گئے ہیں اور انہیں تاویلات
 ہاکے درپے ہیں جن کو اصناف ان سے پہلے کر چکے ہیں، دانشوس نماز جنازہ میں قراۃ بالجہر صحیح
 حدیث سے ثابت صحیح بخاری میں مختصراً اور نسائی اور منتقی الاخبار میں قدرے تفصیل سے ایک روایت
 حضرت عبداللہ بن عباس سے مروی ہے، انہ صلی علی جنازۃ فقراً بفاختۃ الکتاب سورۃ حمد و فلما
 قال سنتہ و حق۔ یعنی حضرت ابن عباس نے ایک جنازہ کی نماز پڑھا، اس میں سورہ فاتحہ
 اور تہ جہر سے پڑھی، اور کہا یہ حق اور سنت ہے، اس سے جنازہ کی نماز میں قراۃ بالجہر ثابت
 و نیز اگر کوئی قراۃ بالسر کرے، تو اس کا ثبوت بھی ہے چنانچہ تلخیص الحیر میں ہے، السنۃ
 انہ ان یکبر الامام ثم یقرأ القرآن فی نفسه الحدیث لہذا جہر اور سر دونوں
 ہیں، فتاویٰ نذیریہ میں دونوں کو جائز کہا ہے، لہذا پہلی تکبیر کے بعد قراۃ ہونی چاہئے

اور دوسری تکبیر کے بعد درود شریف اور تیسری تکبیر کے بعد دعا پڑھنی چاہئے، یہ ترتیب حدیث میں مذکور ہے، جو لوگ جنازہ میں جہر کو منع کرتے ہیں اور اس پر لڑتے جھگڑتے وہ جہالت پر ہیں۔ (الارشاد جدید کراچی جلد ۹ ش ۱)

مولانا محمد ریاض قریشی دہلوی

باب القراءة على الجنائز

سوال۔ نماز جنازہ میں بعد تکبیر اولے کے سورۃ فاتحہ پڑھنی چاہئے یا نہیں۔
 جواب۔ حسن شرنبلالی نے ص ۱۲۳ حاشیہ درمیں لکھا ہے قوله لا قراءة فيها وقال في الولوالجبية ان قراء الفاتحة بنية الدعاء لا بأس به وان قراء بنية القراءة لا يجوز اه اقول نفى الجواز فيه تأمل لا تأراينا في كثير من مواضع المستجاب رعایتہ کا عادیہ الموضوع من مس الذکر والمرأة فيكون رعایت صلوۃ بقراءة الفاتحة على قصد القرآن كذلك بل اولی لان الامام الشافعی يفرضها في الجنائز فتأمل۔ عمدۃ الدعا میں ہے قوله خلافا للشافعی فان یقرأ الفاتحة بعد التكبيرة الاولى وهو الاقوى دليلا وهو الذي اخذ الشرنبلالی من اصحابنا والفتاویہ رسالۃ اور تعلیق المجد میں ہے قالوا لو قرأ سورۃ والواجبہ میں لکھا ہے کہ سورۃ فاتحہ بہ نیت دعا کے پڑھنے میں مضائقہ نہیں، اور اگر اس پر ہے گا، بہ نیت قرآن کے جائز نہ ہوگا۔ الم۔ میں کہتا ہوں کہ جواز کلمہ نفی میں تامل ہے، جن خلاف کے بہت سے مقامات میں خلاف کی رعایت کو مستحب دیکھا ہے، جیسا کہ عادیہ ذکر اور عم کے چھوٹے سے پس رعایت صحت نماز کی سورۃ فاتحہ پڑھنے میں اور بقصد قرآن کے اسی طرح بلکہ بہتر ہوگا، اس لئے کہ امام شافعی فرض کہتے ہیں سورۃ فاتحہ پڑھنے کو نماز جنازہ میں بھی تامل کر۔ ۱۲۔
 لکھ یہ خلاف امام شافعی کے اس واسطے کہ پڑھنا چاہئے، سورۃ فاتحہ ان کے نزدیک بعد تکبیر اولی کے اور

بقیۃ الدعا لا یاس بہ و یحتمل ان یکون نفیا للزومہ فلا یکون فیہ نفی الجواز
والیہ مال حسن الشرنبلالی من متاخری اصحابنا حیث صنف رسالۃ سماها بالنظم
الاستطاب بحکم القراءۃ فی صلوة الجنازۃ بام الكتاب ورد فیہا علی من ذکر
الکلاہۃ بلال ل شافیتہ و هذا هو الاول الثبوت ذلک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ
رضی اللہ عنہم ثناء اللہ عنہم مجیدی یافانی پی اپنے وصیت نامہ میں ارشاد فرماتے ہیں، و بعد
تکبیر اؤلی سورۃ فاتحہ ہم خوانند و بعد مردن من رسوم دینی مثل دہم و بستم و جہلم
و شمشاہی و برسی بیچ نکلند آہ (فتادی مفید الاحناف صفحہ ۱۷)

سوال :- سورہ فاتحہ نماز جنازہ میں بھی اور نمازوں کی طرح فرض ہے یا نہ حدیث الاصلۃ
الایقانۃ الکتاب کے عموم میں تو نماز جنازہ بھی شامل ہے، جو لوگ سورہ فاتحہ کو نماز جنازہ
میں فرض نہیں کہتے، ان کے پاس تخصیص کی کیا دلیل ہے،
جواب :- حدیث صحیحہ الاصلۃ الایقانۃ الکتاب کے عموم سے اور حدیث ابن ماجہ سے
مقام شریک سے مروی ہے، امرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان نقرا علی الجنازۃ بقائتہ
نماز جنازہ میں فاتحہ کا واجب ثابت ہوتا ہے، اور امام شافعیؒ اور امام احمدؒ وغیرہما کا بھی
ہی مذہب ہے، اور قول راجح بھی یہی ہے، بعض اہل علم قرأت فاتحہ کو نماز جنازہ میں
دری تہ ہے، از روئے دلیل کے ادیر وہ ہی ہے جس کو اختیار کیا ہے، شرنبلالی نے ہمارے اصحاب سے اور
یہ کیا ہے، رسالہ ۱۲ - ۱۳ کہ نقبائے اگرچہ پڑھا سورہ فاتحہ کو بنیت دعا کے تو مضائقہ نہیں، اور احتمال لکھا ہے
اسے لازم اس کے ہیں نہ ہوگی، اس میں نفی جواز کی اور اس کی طرف میلان کیا ہے، حسن شرنبلالی نے متاخرین اصحاب
سے فیض نہایت کیا، شرنبلالی نے ایک رسالہ نام لکھا، اس کا نظم المستطاب لحکم القراءۃ فی صلوة الجنازہ
الکتاب اور کیا ہے، اس میں شخص پر جس نے ذکر کیا ہے کراہت کو ساتھ لیبول شافعی کے ادیر بہتر ہے، واسطے ثابت
ہے اس کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اصحاب رضی اللہ عنہم سے ۱۲ - ۱۳ سورہ فاتحہ کے بغیر نماز نہیں
۱۲ - ۱۳ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو نماز جنازہ پر سورہ فاتحہ پڑھنے کا حکم دیا ۱۴ - عبدود و عنہ

سنت جانتے ہیں، اور دلیل ان کی ابن عباس کا قول ہے، جو صحیح بخاری میں ہے، عن طلحة بن عبید اللہ قال صلیت خلف ابن عباس علی جنازۃ فقرأ بفاتحة الكتاب قال یعلمون انہما سنتہ وعبد العزاق والنسائی عن ابی امامۃ بن سہیل بن خنیف قال سنتہ فی الصلوۃ علی الجنائز ان یتکبّر ثم یقرأ بأمر القرآن ثم یصلی علی النبی ثم یخلص الدعاء لل میت ولا یقرأ الا فی الأولی قال الحافظ اسنادہ صحیح۔ امام مالک اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک جنازہ میں قرأت نہیں، عینی شرح صحیح بخاری میں ہے، ونقل عن ابی ہریرۃ وابن عمر لیس فیہا قرأت وهو قول مالک والکوفیین وقال ابن بطلال ومن کان لا یقرأ فی الصلوۃ علی الجنائز ینکر عمر بن الخطاب علی ابن ابی طالب وابن عمر ابو ہریرۃ ومن التابعین عطاء وطاؤس سعید بن المسیب وابن سیرین وسعید بن جابر والشعبی والحاکم وقال مالک قرأت الفاتحۃ لیس معروکہ بما فیہ بلدنا فی صلوۃ الجنائز مکران روایات کی صحت و ثبوت بالسنہ مشکل ہے۔

فتاویٰ غزنویہ ص ۱۲۱

۱۔ سورہ الجہاد الغزنوی عنی عند

سوال۔ نماز جنازہ میں قرأت بالجہر ثابت ہے یا نہیں؟

جواب۔ نماز جنازہ میں قرأت بالجہر ثابت ہے، ابو داؤد اور ترمذی و نسائی میں ابن عباس سے مروی ہے، انه صلی علی جنازۃ فقرأ بفاتحة الكتاب وقال لیعلموا انہما سنتہ۔ اور ایک روایت میں یہ لفظ ہے فقرأ بفاتحة الكتاب وسورۃ وجہد قلتما فزغ قال سنتہ وحق یعنی ابن عباس نے ایک جنازہ پر نماز ادا فرمائی، اس میں سورہ فاتحہ اور سورت جہر سلمہ ابو ہریرۃ اور عبد اللہ بن عمر سے منقول ہے، کہ نماز جنازہ میں قرأت نہیں، امام مالک اور کوفیوں کا بھی یہی قول ہے، اور ابن بطلال نے کہا کہ عمر بن خطاب اور علی بن ابی طالب اور عبد اللہ بن عمر اور ابو ہریرۃ اور تابعین میں سے عطاء اور طاؤس اور سعید بن مسیب، اور محمد بن سیرین اور سعید بن جبیر اور شعبی اور حکم یہ سب ان لوگوں میں سے ہیں، جو نماز جنازہ میں قرأت نہیں پڑھتے، اور انکار کرتے ہیں، اور امام مالک نے کہا کہ سورہ فاتحہ کا نماز جنازہ میں پڑھنا، ہمارے شہر (یعنی مدینہ منورہ) میں اس پر عمل نہیں، ۱۲۔ علوی۔

سے پڑھی، بعد فراغ فرمایا یہ سنت اور حق ہے، دوسری روایت سے جو کہ ابو امامہ بن سہل سے
مسند شافعی میں مروی ہے، میرا پڑھنا ثابت ہوتا ہے، واللہ اعلم، عبد الجبار عمر لوری رقتوی
عمر لوری ص ۱۱۱، الجواب صحیح والقرآنہ بالجہر فیجمع الرافع علی محمد سعیدی

سوال :- جنازہ کی نماز میں امام اور مقتدی کو فاتحہ پڑھنی چاہئے، یا نہیں، اگر سورہ نہ پڑھی
گئی، تو نماز جنازہ ہو جائے گی، یا نہیں؟

جواب :- نماز جنازہ میں پہلی تکبیر کے بعد دعائے ماثورہ پڑھ کر امام اور مقتدی کو سورہ فاتحہ
پڑھنی ضروری ہے، صحیح بخاری میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے کہ نماز جنازہ
میں سورہ فاتحہ پڑھنا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ ہے، حدیث لَعَذْوَةٌ لَنَا لَعَذْوَةٌ
بِقَاءِ الْكِتَابِ عام ہے، جو کہ ہر نماز کو شامل ہے، اگر امام یا مقتدی نے نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ
نہ پڑھی تو نماز باطل ہوگی، امام نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ بالجہر بھی پڑھ سکتا ہے، ملاحظہ
ہو نسائی شریف جلد ۱۔ (اہل حدیث گزٹ جلد ۱۷ شمارہ ۱۷)

مولانا محمد یونس دہلوی

سوال :- نماز جنازہ کچھ لوگ بالستر پڑھتے ہیں، اور اس کو صحیح قرار دیتے ہیں، آپ یہ بتائیں کہ
احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں جنازہ بالجہر کے بارے میں کیا فرمایا گیا ہے؟
جواب :- احادیث کے الفاظ و معانی سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
نماز جنازہ بالجہر پڑھی ہے، سورہ فاتحہ بھی اس کے ساتھ کوئی اور سورت بھی، اور تمیمی تکبیر میں
وعا بھی، منتقی الاخبار میں ہے، عن ابن عباسؓ انہ صلی اللہ علیہ وسلم جنازۃ فقرا بفتح الکتاب
قال لتعلموا انہ من السنۃ رواہ البخاری والبوداد والترمذی وصحیح والنسائی وقال فیہ
فقرا بفتح الکتاب سو قد ہر فلما فزع قال منۃ حتی ترجمہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ
نے ایک دفعہ نماز جنازہ پڑھا، اور فرمایا کہ میں نے سورہ فاتحہ بلند آواز سے اس لئے پڑھی ہے،

کہ تمہیں معلوم ہو جائے کہ یہ سنت ہے، یہ بخاری اور ابوداؤد میں روایت ہے، ترمذی نے اسے صحیح قرار دیا ہے، یہ روایت نسائی میں ان الفاظ کے اضافہ کے ساتھ موجود ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھی، ایک سورۃ اور پڑھی، اور یہ سب کچھ بلند آواز سے پڑھا، اور نماز سے فداغ ہونے کے بعد فرمایا کہ یہ سنت اور حق ہے، یاد رہے، سنت سے مراد سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے، غیل الاوطار میں ہے، یہ دلیل علی الجہد فی قراءۃ صلوۃ الجنائزۃ یعنی یہ نماز جنازہ کے جہری پڑھنے کی دلیل ہے، اسی طرح صحیح مسلم اور سنن نسائی میں ہے، عن عوف بن مالک قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم جنازۃ یقول اللہم اغفر لہ واجعلہ الحدیث جنازہ کی ایک طویل دعا ذکر کر کے، حضرت عوف بن مالک فرماتے ہیں، فتخیت ان لو کنت لدا عا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لذلک المیت۔ یعنی جنازہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ دعا سن کر میرے دل میں یہ خواہش پیدا ہوئی، کہ کاش یہ میت میں ہوتا، صحیح مسلم کی ایک روایت میں ہے غفلت دعا یعنی میں نے جنازہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ دعا سن کر حفظ کر لی، ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا بلند آواز سے پڑھی، جب ہی تو صحابی نے سنی اور حفظ کی، اس پر امام نووی شارح مسلم فرماتے ہیں، ذلک یدل علی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم جہرا بالعلم کہ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ حضور نے نماز جنازہ میں دعا جہر پڑھی، نیز فرماتے ہیں، سنن ابی داؤد میں ہے، فیلشادۃ الی الجہر بالدعاء فی صلوۃ الجنائزۃ سنن ابی داؤد میں، عن داؤد بن الاسقع قال صلی اللہ علیہ وسلم قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اللہم اغفر لفلان بن فلان فی ذمتک الحدیث یعنی واٹلہ بن اسقع رضی اللہ عنہ کہتے ہیں، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں ایک مرد مسلمان کی نماز جنازہ پڑھائی، اور آپ نے یہ دعا پڑھی، اللہم ان فلان بن فلان فی ذمتک۔ آخر تک ابوداؤد ہی میں حضرت ابوبریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جنازہ پڑھایا، اور اس میں یہ پڑھی، اللہم اغفر لحیتنا آخر تک،

شکوۃ شریف میں ہے کہ حضرت سعید بن مسیب فرماتے ہیں، صلیت و طہاء الیٰ ہویۃ علی صبی لہ یعمل خطیئة قط فسمعت یقول اللہ عزہ اعزہ من عذاب القبر یعنی میں نے حضرت ابو ہریرہؓ کی امامت میں ایک معصوم بچے کا جنازہ پڑھا، اور میں نے ان سے سنا، انہوں نے جنازہ میں اللہ اعزہ من عذاب القبر پڑھا، اس سے ثابت ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ اس کے ساتھ کوئی اور سورۃ اور دعا جنازہ بلند آواز سے پڑھی، اسی طرح صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین نے غزوات سے جیسا کہ کتب حدیث میں مذکور ہے۔

حافظ ریاض محمد اندرون مہجی درودانہ لاہور

سوال :- میت کو جب گھر سے قبرستان لے جائیں، تو سر اُگے ہونا چاہیئے، یا پیر اور حب میت کو قبر میں اتاریں، تو قیلہ رخ کی طرف سے اتاریں، یا میت کو قبر کی پاشتی کی جانب سے قبر میں اتاریں؟

جواب :- میت کا لے جانا تعامل مسلمین سے اس طرح ہے کہ میت کا سر اُگے ہوتا ہے، اور پاؤں پیچھے، کیونکہ غیر مسلم ہنود وغیرہ اس کے خلاف کرتے ہیں، وہ میت کو لے جاتے وقت پیر اُگے کرتے ہیں، اور سر پیچھے، اور ایک حدیث سے بھی اس امر پر استدلال ہو سکتا ہے، جس میں ہے، قَدْ مَوْتِیْ قَدْ مَوْتِیْ یعنی میت کہتا ہے کہ تم مجھ کو لے جاؤ، اُگے، اس سے بھی میت کی توجہ اور اقبال سمجھا جاتا ہے، اور اقبال مستلزم ہے، سر کی جانب کو کیونکہ اقبال جسم کے اوپر کے حصے سے ہوتا ہے، دوسرے سر انسان کا اعلیٰ حصہ ہے اس کو اُگے ہی کرنا فایدا ہے، تیسرے وقت پیدائش بھی انسان اکثر سر کے بل ہی پیدا ہوتا ہے، پس وقت وفات بھی اس کو سر کی طرف سے ہی گورستان لے جانا چاہیئے، ہاں اس کے متعلق کوئی نص میری نظر سے نہیں گزری جس کسے اہل علم کو معلوم ہو تو مطلع فرمائیں،

(الاعتصام جلد ۱۱ صفحہ ۷۱)

شیخ الحدیث مولانا عبد الجبار کھنڈلوی رحمۃ اللہ

سوال :- اگر جنازہ کی پوری نماز نہ لے لی یعنی ایک تکبیر علی اور شروع کی دو تین تکبیریں چھوٹ گئیں تو جنازہ کی نماز کس طرح پوری کرے،

جواب :- جس طرح امام کے ساتھ چھوٹی ہوئی نمازوں کو سلام پھیرنے کے بعد پوری کرتے ہیں، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مَا دَرَكْتُكُمْ فَصَلُّوا وَمَا فَاتَكُمْ فَاتَمُوا (مشکوٰۃ) امام کے ساتھ جو پاؤں کو پڑھ لو، اور جو چھوٹ جائے، اس کو بعد میں ادا کر لو،

یہ حکم سب نمازوں کے لئے ہے، اس میں جنازہ کی نماز بھی شامل ہے، موطا امام مالک میں ہے کہ امام مالک نے امام زہری سے پوچھا کہ اگر کوئی شخص جنازہ کی نماز کی بعض تکبیروں کو پائے، اور بعض کو نہ پائے، تو کیا کرے، تو زہری نے یہ جواب دیا کہ فوت شدہ تکبیروں کو بعد میں ادا کرے، (الاقتضاء جلد ۲ ش ۵۱)

شیخ الحدیث مولانا عبدالسلام بستوی دہلوی رحمۃ اللہ

سوال :- بے نمازی اور فاسق و فاجر کے جنازے کی نماز پڑھی جائے گی، یا نہیں؟

جواب :- پڑھی جائے گی، لیکن عالم باطل نہ پڑھائے، بلکہ دوسروں سے کہہ دے، کہ وہ پڑھا دیں اور لوگ اس کے پیچھے پڑھ لیں،

زید بن خالد جہنی سے روایت ہے کہ مسلمانوں میں سے ایک شخص خیر میں مر گیا، اور اس کے مرنے کی خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دی گئی، آپ نے فرمایا کہ تم لوگ اس پر جنازہ کی نماز پڑھ لو، آپ کے اس فرمانے سے لوگوں کے چہرے کی حالت متغیر ہو گئے، جب آپ نے لوگوں کے چہروں کی یہ حالت دیکھی تو فرمایا کہ اس شخص نے اللہ کی راہ میں چوری کی ہے، یعنی مال غنیمت سے چوری کی ہے، ابو داؤد و نسائی، ابن ماجہ، جابر بن سمیرہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے اپنے کو تیر کے پھل سے ہلاک کر ڈالا، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر جنازہ کی نماز نہیں پڑھی، مسلم اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے، کہ فاسق و بدکار مسلمان کے جنازے کی نماز نہیں پڑھنا چاہئے، چنانچہ یہی مذہب ہے، حضرت عمر بن عبدالعزیز اور اوزاعی وغیرہ کا، مگر امام مالک، امام شافعی اور امام ابو حنیفہ وغیرہم کا یہ مذہب ہے کہ فاسق کے جنازہ کی نماز نہ پڑھنا چاہئے، اور حضرت جابر

کی اس حدیث کا جواب دیتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بذات خود نماز نہیں پڑھی تھی لوگوں کی عبرت اور تنبیہ کے لئے لیکن صحابہ رضی اللہ عنہ نے پڑھی تھی اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ نسائی کی روایت میں آیا ہے، لیکن میں اس کے جنازہ کی نماز نہیں پڑھیں گا، اور فاسق کے جنازہ کی نماز پڑھنے پر یہ حدیث بھی دلالت کرتی ہے صَلُّوا عَلٰی مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ یعنی جو شخص لا الہ الا اللہ کہے اور جنازہ کی نماز پڑھو۔ دکن فی النیل جلد ۱ ص ۱۸۱

شیخ الحدیث مولانا عبدالسلام بستی دہلویؒ

سوال ۱۰۔ نماز جنازہ میں درود شریف کا پڑھنا فرض ہے، یا نہیں آیا درود شریف نہ پڑھنے سے نماز جنازہ ہو جاتی ہے، یا نہیں، اگر نہیں ہوتی تو کسی معتبر حدیث کی کتاب کا حوالہ دیا جائے جواب: جنازہ کی نماز میں درود شریف پڑھنے کا ذکر حدیث شریف سے ثابت ہے جس کے صحابہ کرامؓ بھی قائل و فاعل تھے،

(الف) امام بیہقیؒ نے سنن الکبریٰ جلد ۱ ص ۱۷ میں باب الصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی صلوٰۃ الجنائزہ کے تحت حضرت ابو امامہؓ کی یہ حدیث ذکر کی ہے، اخرجہ رجال من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الصلوٰۃ علی الجنائزہ ان یکبر الامام ثم یصل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم (الحدیث) یہی روایت امام بیہقیؒ نے باب القراءة فی صلوٰۃ الجنائزہ، میں حضرت امام شافعیؒ کی سند سے ذکر فرمائی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں، ان السنۃ فی الصلوٰۃ علی الجنائزہ ان یکبر الامام ثم یقطع بغاۃ کتاب بعد التکبیر الاولیٰ سراً فی نفسہ ثم یصل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم (الحدیث) متقی ابن الجارود ص ۱۶۵ طبع ہند میں اسی روایت کے الفاظ یہ ہیں، السنۃ فی الصلوٰۃ علی الجنائزہ ان یکبر ثم یقرأ بآما القرآن ثم یصل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم یخلص الدعاء للمیت ولا یقرأ الا فی الذکبیرۃ الاولیٰ۔

اس آخری روایت کے بارے میں حافظ ابن حجرؒ التلخیص الجیر ص ۱۳ طبع دہلی میں لکھتے ہیں، رجال هذا الاسناد خرجہم فی الصحیحین نیز حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں اسناد صحیح فتح الباری

صفحہ ۶۹۱ امام حاکمؒ اور حافظ ذہبیؒ بھی اس حدیث کو صحیح قرار دیتے ہیں، (مسندک) صفحہ ۲۰۰
حافظ ابن القیمؒ جلاء الانہام صفحہ ۲۰۷ میں فرماتے ہیں، والہو امامہ صحابی صغیر رواہ عن صحابی آخر کما
ذکر الشافعیؒ۔

جب اہل صحابہ کرامؓ کی ایک جماعت نے صراحت کے ساتھ نماز جنازہ میں درود شریف کا
ذکر کیا ہے مثلاً حضرت عبادہ بن صامتؓ نے حضرت ابو ہریرہؓ کو نماز جنازہ کی کیفیت
میں درود شریف کا پڑھنا بھی بتلایا (سنن بیہقی صفحہ ۴۱۴ ذوالعاد صفحہ ۱۴۱ وغیرہ) یہی
معمول حضرت علیؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ کا تھا مصنف ابن ابی شیبہؒ صفحہ ۲۹۵ طبع ہند جدید آباد
دکن حضرت ابو ہریرہؓ کا معمول مؤطا امام مالک کے نسخہ یحییٰ بن بکیر میں بھی ہے جلاء الانہام
صفحہ ۲۰۷ ایسے ہی عبداللہ بن عمرؓ نے منقول ہے (کتاب فضل الصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ
علیہ وسلم لا سخیل القاضی مشطہ طبع دمشق۔

نیز حضرت عبداللہ بن عباسؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے، اَنَقُولُ
الْبَدِيعُ فِي الصَّلَاةِ عَلَى الْحَبِيبِ الشَّيْخِ لِلْحَافِظِ السَّخَاوِيِّ ۱۵۲ و جلاء الانہام حضرت ابن عباسؓ سے
مروی ہے قال کذا ينبغي ان يكون الصلوة على الجنادة (یعنی ابن قتادہؒ) یعنی نماز جنازہ ایسے ہی
ہونی چاہئے، تابعین کے آثار بھی اس بارے میں مروی ہیں جو کتاب فضل الصلوٰۃ علی النبی
صلی اللہ علیہ وسلم از قاضی اسخیل اور انقول البدیع وغیرہ میں موجود ہیں،
(رج) حافظ ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں کہ دوسری تکبیر کے بعد درود شریف کے مشروع ہونے میں
کوئی اختلاف نہیں الموطن الرابع من موطن الصلوة علیہ صلی اللہ علیہ وسلم
صلوة الجنادة بعد التكبيرة الثانية لاختلاف في مشروعيتها (جلاء الانہام) حافظ سخاویؒ لکھتے ہیں
نماز جنازہ میں درود کے وجوب اہل علم وجوب میں اختلاف ہے، امام احمدؒ اور امام شافعیؒ کے
نزدیک دان کے مشہور مذہب کی بنا پر امام و مقتدی دونوں کے لئے ضروری ہے نہ پڑھنے
سے نماز نہیں ہوگی، و اختلف في توقف الصلوة علیہا فقال الشافعيؒ و احمدؒ في الشهوة
من مذهبهما انها واجبة في الصلوة یعنی علی الامام والمأموم لا یصح الا بها وهو

مروی عن جماعة من الصحابة - وقال مالك - والبخاري في ليس بواجبة
انتهى ملخصاً (القول البدیع ص ۱۵۱) حافظ ابن حزم بھی اس کی مشروعیت کے
قائل ہیں۔ (المحل) البتہ امام مالکؒ والبخاریؒ کے ہاں واجب نہیں، حافظ ابن قیمؒ زاد المعاد صفحہ ۱۳۱
میں لکھتے ہیں، وذكر ابو امامة بن مہمل من جماعة عن الصحابة الصلوة على النبي
ﷺ في الصلاة على الجنائز اور جلاء الانہام صفحہ ۲۰۵ میں لکھتے ہیں، فالمستحب ان يصل عليه
صلی اللہ علیہ وسلم في الجنائز كما يصل عليه في التشييد انتهى۔ مولانا عبدالرحمن مبارک پوریؒ
کے الفاظ میں خلاصہ یہ ہے کہ پہلی تکبیر میں سورہ فاتحہ پڑھتے، اور دوسری میں وزود شریف اور
تیسری میں دُعا اور چوتھی کے بعد سلام پھیرنے کا ثبوت یہ ہے، حضرت ابو امامہؓ سے روایت ہے
کہ نماز جنازہ میں سنت کہ سورہ فاتحہ پڑھے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر وزود پڑھے، پھر
سلام پھیرے، (کتاب الجنائز) (الاعتصام جلد ۱۱ شماره ۸)

حضرت مولانا مظاہر اللہ صاحب حنیف بموجبات لاہور

نماز جنازہ کی دعاؤں میں آمین

سوال ۱۰۔ ہمارے ہاں ایک مولوی صاحب نے نماز جنازہ پر مقتدیوں کو ہر دعائیہ فقرہ پر
آمین کہنے کا حکم دیا ہے، کیونکہ عام لوگوں کو دعائیں نہیں آتی، اس لئے آمین کہنے سے وہ دعائیں
شریک ہو جاتے ہیں، وہ فرماتے ہیں کہ فتح الباری میں تین مقامات پر دعا جنازہ میں آمین کہنے
کا ثبوت ہے، الاعتصام میں اس پر ردِ شنی ڈالی جائے،

جواب۔ نماز جنازہ کی دعاؤں پر مقتدیوں کے آمین کہنے کا ثبوت جہاں تک راقم کو معلوم
ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور عبدِ صحابہ و تابعین سے نہیں ملتا، جناب میں اس امر کو
خلاف سنت کہا جائے گا، فتح الباری میں راقم کو اس کا ذکر نہیں مل سکا بلکہ طلب العذر
فریضۃ علی کل مسلحہ (مشکوٰۃ) نماز جنازہ کا پورا طریقہ سیکھنا عام لوگوں کے لئے ضروری

ہے، ایسی مصلحتوں کے لئے عموماً سے استدلال بدعات کے ایجاب کی گنجائش پیدا کرتا ہے، کیونکہ بدعات کی ابتداء کسی دینی مصلحت کے دوسرے سے ہوتی ہے، شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ نے اپنی بے نظیر کتاب اقتضاء الصراط المستقیم صغریٰ میں لکھتے ہیں، ان کل ما یدعیہ المحدث لهذا من المصلحت اولیٰ استدلال بہ من الادلۃ قد کان ثابتاً علیٰ عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ومع هذا لم یفعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیہ الترتیب خاصۃً مقدمۃً علیٰ عموم ذیائقہ اہل حدیث کو خصوصاً اس سے اجتناب کرنا چاہئے، ہذا ما عندی واللہ اعلم (دعج) (الاتصاف جلد ۱۷ شمارہ ۱)

توضیح الکلام۔ نماز کے اندر جو قنوت کی شکل میں دعائیں پڑھی جاتی ہیں، خواہ قنوت نازلہ ہو، قنوت وتر یا قنوت فجر وغیرہ میں کے حق میں دعا ہو یا کفار کے لئے بدعا ہو، سب ہی میں امام و عا د پڑھتا ہے، اور تمام مقتدی آئین آئین کہتے ہیں کہ یا الہی، جو کچھ ہمارے امام نے آپ سے مطالبہ کیا ہے، اس کو پورا کر دے، یہی صورت شکل، نماز جنازہ کی ہے، کہ امام مع مقتدیوں کے نحن شفعاء وغیرہ جمع کا صیغہ استعمال کرتا ہوا، اللہ تعالیٰ سے سوال کرتا ہے، کہ یا الہی کہ ہم سب ہی امام اور مقتدی بیت کے لئے شفاعت بھی ہو کر تیرے دربار میں حاضر ہوئے، یا الہی ہماری شفاعتیں قبول فرما، اور مقتدی امام کے مطالبہ کی تائید کرتے ہوئے، آئین کہتے ہیں، اور اگر امام اور مقتدی دونوں پڑھیں، تو مالی انا ناع القرآن والی صورت شکل بن جائے گی، جو خشوع اور خضوع کے منافی ہے، باقی رہا یہ سوال کہ عہد رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام اور تابعین عظام کے زمانہ میں اس کا ذکر نہیں، لہذا یہ خلاف سنت اور بدعت ہے، جواب یہ ہے کہ عدم ذکر، عدم جواز کے لئے مستلزم نہیں ہوتا، بہت سی ایسی چیزیں ہیں، جن کا ذکر خیر القرون یا حدیث میں نہیں ہے، صرف علوم اولیہ یا تعامل امت کی وجہ سے اس کو کیا جاتا ہے، جو خلاف سنت بھی نہیں، اور بدعت بھی نہیں جیسا کہ رکوع کے بعد باتھنوں کی کیفیت مجہول ہے، اگر رکوع سے اٹھ کر ہاتھ کہاں رکھے جائیں، خلافت راشدہ اور زمانہ خیر القرون رکوع کے بعد باتھنوں کی کیفیت سے خالی ہے، حالانکہ حشین

نے ہر مسئلے پر باب باندھا ہے، لیکن ہاتھوں کی کیفیت بعد از رکوع کے لئے نہ بخاری اور مسلم نے باب باندھا ہے، اور نہ دیگر محدثین نے تبویب فرمائی، ہر قائل اور فاعل نے عموماً اولہ یا تعامل امت کے پیش نظر اپنا اپنا پہلو اختیار کیا، رکوع کے بعد ہاتھ باندھنے والے بھی تعامل امت (اگرچہ قلیل)، اور استیاطی دلائل موجود ہیں، اور اس سال الیدین کرنے والوں کے پاس بھی استیاطی دلائل اور جم غفیر امت کا تعامل موجود ہے، ہم نے اپنے اساتذہ کو یوں نماز پڑھتے ہوئے، دیکھا اور انہوں نے اپنے اساتذہ کو دیکھا، حتیٰ کہ محدثین کی کثیر جماعت کے ذریعہ یہ سلسلہ جم کثیر اسانہ کے ساتھ تابعین اور صحابہ کرام سے ہوتا ہوا نبی صلی اللہ علیہ وسلم تک جابہنجا مکتواً کما رأیْتُہُ فی اُحَدِثَ کے مطابق باسند حدیث سے ثابت ہو گیا، پھر اس کو بدعت یا خلاف سنت کہنا بہت بڑھی حسارت ہے، حال تعامل امت کا وہ پہلو جس کا سلسلہ معتقین محدثین کے ذریعہ صحابہ کرام اور خیر القرون تک نہ پہنچے، بلکہ با دلائل تاریخی لحاظ سے زمانہ خیر القرون کے بعد اس کا ایسا دھونا ثابت ہو، تو وہ تعامل امت حجت نہیں ہوگا، بلکہ بدعت ہی ہوگا، جیسا کہ تیجا، ساتواں جہلم وغیرہ رسومات پر تعامل امت ہے، اور میت کے لئے صدقہ خیرات کرنے پر قرآن اور حدیث کے عموماً وال ہیں، لیکن امت کا یہ تعامل راستہ میں مغفود اور گم ہوتا ہے، جس سلسلہ خیر القرون نہیں جاتا، حالانکہ خیر القرون میں بھی اموات کثیرہ ہوتے رہے، اتنا تاریخی لحاظ سے اس کا نقل جتو کرنے سے علوم ہو کہ یہ تعامل ہندوستان کے ہندوؤں اور برہمنوں سے لی گیا، اس سلسلہ کی تحقیق کے لئے مولانا عبد اللہ صاحب کی مشہور کتاب تحفۃ الہند مفید رہے گی، اور مفتی صاحب نے جو امام تیمیہ کی کتاب اقتدار الصراط سے حدیث نقل کی ہے، اس تعلق بھی آخری صورت کے ساتھ ہے، بذامعندی واللہ اعلم بالصواب وعندہ علم الکتاب۔

حررہ العاجز الفقیر الی اللہ ابو الحسنات

علی محمد سعیدی جامعہ سعیدیہ خانیوال

پاکستان ۱۸/۹/۱۴۵۰ مطابق ۱۵/۵/۱۴۵۰

سوال :- (۱) نماز جنازہ میں شامل ہونے والے شخص کی اگر کچھ چیزیں یہ جائیں تو وہ کیا کرے۔
 (۲) نماز جنازہ کی دعاؤں میں تذکیر و تائیت کے الفاظ سے کیا تبدیلی کی جاسکتی ہے۔
 جواب :- نماز جنازہ اگر پوری نہ ملے تو امام کے سلام پھیرنے کے بعد پوری کر لینی چاہئے۔
 کیونکہ حدیث میں آیا ہے، اِذَا اُنْتِیْمُ الصَّلٰوةِ نَعِیْکَ السَّکِیْنَةُ فَاَدْرَکْتُمْ فَعَصَلُوا وَمَا فَانَکُمْ
 فَاَتَمُّوا مُنْتَقِیْ مَعَ نِیْلِ الْاَوْطَارِ جِلْد ۲ صفحہ ۵۷ جب تم نماز کے لئے اُڑو تو وقار و سکینت سے جاؤ
 نماز کا جتنا حصہ امام کے ساتھ مل جائے، پڑھ لیا کرو، اور باقی حصہ امام کے سلام پھیرنے
 کے بعد پورا کر لیا کرو، یہ حدیث چونکہ عام ہے، لہذا نماز جنازہ کو بھی شامل ہے، مؤطا امام
 مالک میں ہے، امام مالکؒ کے سوال پر امام زہری نے فرمایا، اگر کسی شخص سے نماز جنازہ کی
 بعض تکبیریں یہ جائیں، تو فوت شدہ تکبیروں کی بعد میں قضا کرے، مؤطا امام مالک ص ۷۹
 (۲) نماز جنازہ کی ادعیہ مثلاً وہ ان کے الفاظ سے پڑھنی چاہئے، جن الفاظ کے ساتھ
 احادیث میں وارد ہیں، میت کے مذکور مؤنث کے اعتبار سے میت مذکر و مؤنث دونوں
 پر بولی جاتی ہے، امام شوکانی ج ۱ ص ۱۰۷، والظاهر ان یدعو بحذہ الالفاظ الواردة فی ہذہ الاحادیث
 سواء کان المیت ذکراً و انثی و لا یجوز لخاصا ثم المذکورۃ الی ضیغۃ التائیت اذا کان المیت انثی
 لان مرجعہا المیت و هو یقال علی المذکور و المؤنث (نیل الاوطار
 جلد ۳ ص ۷۷) یعنی میت مذکر ہو خواہ مؤنث انما میں تعبیر و تبدل نہیں کرنی چاہئے کیونکہ
 لفظ میت کا اطلاق ہر دونوں پر ہوتا ہے، احادیث میں جن الفاظ کے ساتھ دعائیں وارد
 ہیں، انہیں الفاظ سے پڑھنا بہتر ہے،

شارح جامع ترمذی حضرت مولانا عبدالرحمن مبارک پوری صاحب نے بھی

کتاب الجنازہ میں یہی لکھا ہے، (الاعتصام جلد ۱ شماره ۲) مولانا محمد علی ہانہریا کوٹ

سوال :- ایک شخص لوی صاحب نے تعزیت کے دوران ایک مسجد میں مروجہ طریق پر میت کے
 لئے ہاتھ اٹھا کر دعا کی، اور ساتھ ہی حاضرین سے اس پر آمین کہلوائی، جب ان سے دریافت

لیا گیا تو انہوں نے اپنے اس فعل کے جواز میں تحریر کیا کہ کسی میت پر اس کے لواحقین سے تین دن تک سوگ کرنا جائز ہے۔ نیز ان کے ہاں جا کر تعزیت کرنا، میت کے لئے دُعا مغفرت کرنا اور میت کے لواحقین کو صبر کی تلقین کرنا، سب جائز ہے، ہاں تین دن کے بعد اہل میت کے لئے بیٹھنا منع ہے، لیکن جو آدمی ان تین دنوں میں ان کے پاس نہیں جاسکا تو انہیں راستے میں آتے جاتے یا دکان پر پہنچ کر ان کے ساتھ تعزیت اور مغفرت کی دُعا کر سکتا ہے، البتہ سجا، یا رسم قتل بدعت ہیں، جیسا کہ میت کی نماز جنازہ کے بعد اس کے قریبی رشتہ دار رواجاً اعلان کرتے ہیں، کہ مرنے والے کی رسم قتل فلاں وقت فلاں جگہ ہوگی، یہی بات کہ دعائے مغفرت تو جائز ہے، لیکن ہاتھ اٹھانا بدعت ہے، تو گزارش ہے کہ ہاتھ اٹھانا بدعت نہیں، بلکہ آداب دُعا میں شامل ہے جیسا کہ مسلم شریف جلد ۸ صفحہ ۲۱۲ باب فضائل ابی موسیٰ والی عاشر میں ہے۔

فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا رَفَعُوا يَدَيْهِ ثُمَّ دَفَعَ يَدَيْهِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ عَنِّي لِعَبْدِي أَبِي عَامِرٍ حَسْبِي وَآيَتُ بِيَاضِ الْبَطْنِ (مداہ مسلح) اس روایت میں یہ صراحت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے با وضو ہو کر ابی عامر کے لئے ہاتھ اٹھا کر دعا کی، میت کے لئے دُعا کرتے وقت ہاتھ اٹھانا جائز ہوا، اس حدیث کا شرح میں امام نووی کہتے ہیں، فیہ استحباب الدعاء واستحباب دفع اليدين نیز شاہ اسماعیل دہلوی اپنی مشہور کتاب اربعین میں صفحہ ۲۱۲ پر ایک جواب میں فرماتے ہیں، اس حدیث میں اہل میت کے گھر جا کر دعا کرنا ثابت نہیں، بلکہ جہاں آپ کو اطلاع ملی، ہاں با وضو ہو کر دعا کی، دوسرے آیات مخصوصہ کا بھی ذکر نہیں۔

میرے ابو عامر نے سختی کو وصیت کی تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو میرا سلام کہنا، اور عرض کرنا کہ میرے لئے دُعا کریں،

اس مطلق دُعا اور مطلق رفع یدین جس کا محل نزاع سے کوئی تعلق نہیں، کاش کہ اس سے بات پر بھی غور کر لیا جوتا۔
(الاعتصام)

کہ اہل میت کے ہاں جا کر تعزیت کرنا اور ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا جائز ہے، دیکھئے و تروں میں مغفرت کی دعا ہاتھ اٹھا کر کی جاتی ہے۔

حالانکہ اس بارے میں کوئی حدیث موجود نہیں جس میں صراحت کے ساتھ ذکر ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و تروں میں ہاتھ اٹھا کر دعا کیا کرتے تھے، کوئی مرفوع متصل صحیح حدیث موجود نہیں کہ آپ نے و تروں میں ہاتھ اٹھا کر دعا کی ہو، بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی حضرت ابو ہریرہؓ کے شاگرد اور داماد حضرت سعید بن مسیبؓ اور حضرت انسؓ کے شاگرد امام زہریؒ و تروں میں ہاتھ اٹھا کر دعا کرنے کو بدعت سمجھتے ہیں (قیام امام مرفوعہ و تروں میں ہاتھ اٹھانے والوں کا موقف یہی ہے کہ دعائیں ہاتھ اٹھانا آداب دعائیں شامل ہے اور ہاتھ اٹھانے کی فضیلت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قطعی طور پر ثابت ہے، اس سے معلوم یہ ہوا کہ بروہ چیز جو حدیث میں نہیں، وہ بدعت نہیں ہو جاتی، مثلاً ہم اہل حدیث کے نزدیک امام کے پیچھے سری و جہری نمازوں میں سورہ فاتحہ پڑھنا ضروری ہے تو اب کب پڑھنا ہے، امام کے سکتات میں، لیکن سکتات ذکر حدیث سے ثابت نہیں، چنانچہ سبل السلام جلد ۱ صفحہ ۱۱۰ پر یہ بات مرقوم ہے کہ سکتات امام میں پڑھنا حدیث سے ثابت نہیں، لیکن ہم اہل حدیث سکتات امام میں سب سورہ فاتحہ پڑھتے ہیں، تو کیا ہم بدعت کے مرتکب ہوئے، مگر گز نہیں، کیونکہ بدعت کی تعریف یہ نہیں ہے، کہ جو حدیث میں نہیں، وہ بدعت ہے، بدعت کی تعریف یہ کہ وہ مخالف دین ہو یا مقصد دین ہو، حدیث مَن اُحَدَّثَ فِيْ اَمْرٍ مِّنْ هٰذَا اَمَّا لَيْسَ لَكَ مِنْهُ فَعُوْا سَادَر

سہ شاہ صاحب نے ایسا عموم اولہ کی بنا پر لکھا ہے، تاہم ساتھ یہ بھی لکھ دیا ہے تحقیق اس بارے دعا وقت عزیت ماثور نیست و تعزیت (یعنی ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا منقول نہیں) اگر مولوی صاحب یہ فقرہ بھی لکھ جیتے، تو بڑی حد تک بات صاف ہو جاتی، (الاختصاص)

سہ کوئی اہل حدیث سکتات میں سورہ فاتحہ پڑھنے کا پابند نہیں، ہاں امام شافعیؒ اس کے تائل ہیں، ہاں اہل حدیث سورہ فاتحہ کو ہر حالت میں پڑھ کر خاموش ہوتے ہیں، (سہ عیدی) خود ہی نقل کر دیتے تو ناظرین پر بات واضح ہو جاتی (الافتاء)

کے تحت مرعاۃ، مراقبۃ، اشاعت النعمات اور مظاہر حق میں دیکھ لیا جائے، غرض کہ میرے نزدیک ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا جائز ہے، ضروری نہیں اور بدعت بھی نہیں، اگر کوئی میرے عالم الجحدیث مجھے کوئی مطمئن کریں گے، تو میں میچوڑ دول گا، (الاعتقاد جلد ۱۰ شماره ۴۷)

حضرت مولانا محمد عبداللہ صاحب منہم دار القرآن والحدیث لا ینسور

تنقیدی جائزہ

محترم مولوی صاحب کا جواب محل نظر ہے، اول حدیث اِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ کا مطلب یہ ہے، کہ حج، نماز، روزہ، جہاد، علم کا حصول یہ تمام کام مرضیات الہی کے لئے ہونے چاہئے، اگر کسی نے اچھی نیت سے یہ اعمال کئے ہو، یعنی وہاں تحسین کا خیال نہ ہو، بلکہ رضا الہی مطلوب ہو تو اس کا یہ فعل مقبول ہے، اس کی توضیح اسی حدیث کا دوسرا ٹکڑا کرتا ہے، فَمَنْ كَانَ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى الدُّنْيَا يُضَيِّبُهَا أَوْ إِمْرَأَةً يَتَزَوَّجُهَا فَهِجْرَتُهُ إِلَى مَا هَا جَدَّ إِلَيْهِ (مشکوٰۃ شریف) جس خوش نصیب نے ہجرت ترک (وطن اللہ اور اس کے رسول کے لئے کیا، تو وہ مستحق ستائش ہے، اور اگر کسی نے ترک خویش و اقارب بھی کیا لیکن اس کی نیت یہ نہیں، جس طرح ایک شخص نے ایم قیسؓ کو نکاح کی دعوت دی، تو اس نے شرط نکال کہ مسلمان ہو کر ہجرت کر دے پھر یہ ہو سکتا ہے تو اس نے اس طرح کیا تو لوگ اسے مہاجر ایم قیسؓ کہا کرتے تھے تو پھر جیسی اس کی نیت ویسا اس کا ثمرہ، اگر آپ کے ہی مطلب نکالے جائیں، تو فرمائیے، اگر کسی شخص نے اچھی نیت سے چار کی بجائے پانچ رکعت پڑھ لیں، تو انَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ کے لحاظ سے اس کا فعل مقبول ہوگا، ایسے ہی ہوا تھا، جب کہ بعض نیک نیت لوگوں نے دیکھا کہ عوام غیر اسلامی افعال کی طرف راعب ہیں تو فضائل کے لئے حدیثیں گھڑی گئیں، تو اس

نے قال قال رسول اللہ کہ جس کو محمد بن کرام نے سخت مذہم فعل قرار دیا، حالانکہ نیت صالحہ اور نیکی کی ترغیب و تحریریں تھیں، محمد بن کرام کی دلیل اس صحیح حدیث کا عموم تھا، مَنْ قَالَ عَلَى مَا لَمْ يَأْتِ فَلَيتَبَوَّأْ مَقْعَدًا مِنَ النَّارِ۔ اگر یہ دیکھا جائے کہ نیت ان لوگوں کی صالحہ تھی، لہذا فعل جائز ہوگا، اور إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ اس پر چسپاں کیا جائے، تو سخت غلطی ہوگی، دیکھئے حضرت عبداللہ بن مسعود ایک دفعہ گذرے ایک جماعت جمع تھی، اور ایک آدمی کہہ رہا تھا، رَحِمَ اللَّهُ مَنْ قَالَ كَذَا وَكَذَا امْرَأَةً مِثْلَ مَا قَالَ اللَّهُ لَيَقُولُ الْقَوْمُ وَيَقُولُ رَحِمَ اللَّهُ مَنْ قَالَ كَذَا وَكَذَا امْرَأَةً الْحَمْدُ لِلَّهِ يَقُولُ الْقَوْمُ اللَّهُ تَعَالَى اس پر رحم کرے، جو اتنی اتنی مرتبہ سبحان اللہ کہہ لوگ اس کے کہنے پر اتنی ہی دفعہ جس طرح کہ وہ کہہ رہا تھا، کہتے تھے، وہ کہتا کہ اس پر اللہ کی رحمت ہو، جو اتنی اتنی دفعہ اللہ کہے، لوگ اس کے کہنے کے مطابق کہتے، تو حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے گئے۔ لَقَدْ هَدَيْتُمْ لِمَا لَمْ يَهْتَدِ لَهُ نَبِيٌّ كَرِهُوا أَنْ يَكُونُوا بِذَنْبِ ضَلَالَةٍ كَمَا تَهْبِئِينَ أَيْسَى رَأَى دُكَّانِي كُنْ هُوَ، جو تمہارا سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں دیکھا گئی، تمہارا یہ کام ضلالت اور گمراہی پر مبنی ہے، الاعتصام للشاطیہ جلد ۱ صفحہ ۱۱، دیکھئے یہ سب لوگ نیک نیت تھے، تاہم حضرت عبداللہ بن مسعود نے ان کے اس طرز عمل کو ضلالت قرار دیا تعجب ہے کہ موصوف نے تلقین آمین بھی فرمائی حالانکہ اگر یہ کام خیر تھا، تو پیغمبر علیہ السلام نے ایسا کیوں نہیں کیا، اور خلفاء اور صحابہ کرام نے کیوں نہیں کیا،

یہ کام آج ہم ہر ایک کو کیوں مستحسن معلوم ہوا، باقی رہا مولوی صاحب کا حدیث مسلم شریف سے استدلال، تو پوری حدیث دیکھنے سے اس کی حقیقت جو بخود واضح ہو سکتی ہے، لہذا اصل روایت میں ترجمہ سنئے۔ عَنْ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ لَمَّا فَرَغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ حَتِّينَ بَعَثَ أَبَا عَامَرَ عَلَى حَيْشِ الْإِوْطَاسِ فَلَقِيَ دُرَيْدَ بْنَ الصَّمَدِ قَتَلَ دُرَيْدَ بْنَ الصَّمَدِ وَحَزَمَ اللَّهُ أَصْحَابَهُ فَقَالَ أَبُو مُوسَى وَبَعْشَى مِنْ أَهْلِ الْإِوْطَاسِ ابْنُ عَامَرَ قَالَ فَرَمَى أَبُو عَامَرَ رَمَاهُ رَجُلًا مِنْ بَنِي جَشْمٍ فَاشْتَبَهَ فِي مَا كُنْتُمْ

اذکر الحدیث الی ان قال ابو موسیٰ فقتل (ای من رمی اباعاً من) ثم رجعت
 الی ابی عامر فقلت ان الله قد قتل صاحبک قال فانزع هذا السهم فزعتہ
 فذا منه المأمر فقال یا ابن اخی الطلق الی رسول الله صلی الله علیه وسلم
 فاقرأ منی السلام وقل له یقول لک ابو عامر استغفر لی ثم انه مات فلما
 رجعت الی النبی صلی الله علیه وسلم دخلت علیه وقلت له قال قل له یتستغفر لی
 قد عار رسول الله صلی الله علیه وسلم بدار فتوضاً منه ثم دفع یدیه ثم قال اللهم اغفر
 لعبید ابی عامر حتی رأیت بیاض البیضاء ثم قال اللهم اجعله یوم القیامة فوق کثیر
 من خلقک فقلت ولی یارسول الله صلی الله علیه وسلم فاستغفر فقال النبی صلی الله
 علیه وسلم اللهم اغفر لعبدا لله بن قیس ذنباً وادخله یوم القیامة مدخلاً کریماً۔

یعنی حضرت ابو بردہؓ اپنے والد ابو موسیٰؓ عبد اللہ بن قیسؓ سے روایت کرتے ہیں، کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب حنین سے فارغ ہوئے، تو اوٹاس کے لئے لشکر تیار کر کے بھیجا
 جس کا کمانڈر ابو عامرؓ کو بنایا یہ حدیث ہے، جیسے مولوی صاحب نے ہاتھ اٹھا کر مصیبت کے
 لئے دعا کرنے اور اپنے قتل کا جواز نہ لیا ہے، حالانکہ حدیث میں مذکور یہ دعا تو اس پیغام پر مبنی
 تھی جو حضرت ابو عامرؓ نے اپنے انتقال کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے دیا تھا،
 جس میں اس شہید کی عرض کو عملی جامہ پہنایا گیا تھا، اس مبارک موقع سے فائدہ اٹھاتے ہوئے،
 حضرت ابو موسیٰؓ اشعریؓ نے اپنے لئے دعا نے مغفرت کی بھی درخواست گزاری، مطلقاً دعا
 اور اس میں ہاتھ اٹھانے کا مسئلہ بالکل دوسرا ہے، ماہ الفتناء سے اس کا کوئی تعلق نہیں پھر
 کیا، آپؐ نے صحابہ کرامؓ کو آمین کہنے کی تلقین بھی فرمائی اور ویل میں کوئی بھی مطابقت ہے،
 حقیقت یہ ہے کہ مسنون طریقہ پر جو مجالس تعزیت آج کل بیٹھتی ہیں، ان میں فاتحہ خوانی یا ہاتھ
 اٹھا کر دعا مانگنا درست نہیں، یہ ایک طریق رواج بگڑا ہوا ہے جس کی جگہ پر ثبوت نہیں ملتا،
 اس کو بدعت کہا جاتا ہے،

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ دعا اس کے کہنے، اور پیغام پر مبنی تھی، نہ وہاں ان

کے قبیلہ کا کوئی آدمی تھا، اور نہ مقتدی تھا، جو امین پکا سے (جس طرح مولوی صاحب نے شانہ گھر والوں کو خوش کرنے کے لئے کیا) اموات کے لئے دعائیں تو کرنی چاہئے اس لئے کہ وہ اس کے ہمیشہ محتاج ہیں، لیکن غلط رواج کو ختم کرنا چاہئے، جو کام خلاف شرع ہو، اس پر منحصر ہونا قابل مواخذہ ہے، یہ مجالس تعزیت کا مفہوم نہیں ہے، بلکہ وہاں جا کر جیسا کہ لفظ تعزیت کا تقاضا ہے، گھر والوں کو تسلی بخشی دینی چاہئے، اور زبان سے اچھے کلمات نہ کہ لے جائیں، کیونکہ اچھے کلمات کہنے پر ملائکہ اللہ آمین کہتے ہیں، لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس موقع پر ہاتھ اٹھا کر دعا کرنے کا ثبوت نہیں ملتا، پھر ان صاحب کا کہنا کہ ہاتھ اٹھا کر دعا کر لینا اسی طرح جائز ہے جس طرح کہ دُوروں میں دعائے قنوت کے وقت جب کہ اس میں ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا کسی حدیث سے ثابت نہیں، تاہم اہلحدیث وہاں ہاتھ اٹھانا جائز سمجھتے ہیں، اگر یہ درست ہے، تو پھر تعزیت کے لئے بھی درست ہے، اس سلسلہ میں عرض ہے کہ کم از کم نماز فجر میں رفع یدین (ہاتھ اٹھانے) کی ایک روایت تو مستحکم میں موجود ہے، کہ آپ ہاتھ اٹھا کر قنوت کیا کرتے تھے، وقال الحاکم هذا حدیث صحیحہ وان قال الحافظ فی التلخیص ولس كما قال فهو ضعيف لاجل عبد الله اسی پر قنوت وتر کی دعا کو محمول کر لیا گیا، لہذا جماعت اہل حدیث کے پاس جیسے کیسی ایک روایت موجود ہے، اس لئے اس کو بدعت نہیں کہا جاسکتا، بلکہ یہ جائز ہوگا، قنوت وتر میں ہاتھ اٹھانے میں حرج نہیں، کیونکہ قنوت وتر اور قنوت فجر میں فی الجملہ مماثلت ہے، لیکن دعائے تعزیت میں رفع یدین کا تو اس سے دور کا بھی تعلق نہیں، اب رہا سکنات امام میں مقتدی کے لئے سورہ فاتحہ کا مسئلہ تو محترم مولوی صاحب کو معلوم ہونا چاہئے، کہ یہ امام احمد بن حنبل کا خیال ہے، سب اہل حدیث کا یہ مسلک نہیں، اہلحدیث کا عموماً یہ مذہب ہے کہ امام کے پیچھے فاتحہ ہر صورت پڑھنی چاہئے، اس کے سوا نماز نہ ہوگی، حدیث ابوداؤد میں تصریح ہے، لعلمکم تقرؤن خلفاً ما کم قالوا نعم قال لا تقرؤا الا بفاعۃ الكتاب فان لاصلوة لمن لم یقرأ بها۔

یہاں سے سکات امام میں نہیں، بلکہ امام کے پیچھے فاتحہ ضروری معلوم ہوتی ہے خواہ امام کے ساتھ پڑھے، یا سکات کا انتظار کرے، بہر کیف پڑھنی چاہئے، سکات امام میں پڑھنا نہ کسی حدیث سے مشروع ہوتا ہے، اور نہ ہی، جماعت اہل حدیث کا عمومی مسلک ہے، مولوی صاحب نے جنابہ کے مسلک کو اہل حدیث کا مسلک سمجھ لیا، اور اس پر ہاتھ اٹھا کر دعا کرنے کو قیاس کیا ہے، جو عقلی اور نقلی طور پر درست نہیں، صحیح عقیدہ یہ رکھنا چاہئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر دین مکمل ہو چکا ہے، نہ اس میں کمی ہو سکتی ہے نہ زیادتی کی گنجائش ہے، جس طرح آنحضرت نے فرمایا وہی سبیل رشد و ہدایت ہے اس کے ماسوائے ہدایت نہ نور، حضرت عرابی بن ساریہ فرماتے ہیں کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن وعظ فرمایا جس کی وجہ سے لوگوں کے دلوں میں ڈر پیدا ہو گیا، اور انکبیں پریم ہو گئیں، علیہ مبارک میں یہ ارشاد فرمایا: **تُرَكِّمُ عَلَى الْبَيْضَاءِ لِيَهْدَاكَهَا عَلَيْكَ يَوْمَ عَذَابِ مَنْ شِئَ** **وَسِتَّةِ الْخَنَفَاءِ الرَّاشِدِينَ مِنْ بَعْدِي** یعنی لوگوں میں تم کو ایک ایسا دین دے کر جا رہا ہوں، جس میں کسی قسم کی ظلمت نہیں، تمام طریق روشن ہیں، تمہیں اپنے لئے لائبریری میری سنت اور خلفاء راشدین کی سنت کو قرار دینا ہوگا، یہی ہدایت کا طریق ہے، حضرت امام مالکؒ فرمایا کرتے تھے، **مَنْ ابْتَدَعَ فِي الْإِسْلَامِ بَدْعًا يَرَاهَا حَنَّةً** **فَقَدْ زَعَمَ أَنَّ مُحَمَّدًا أَخَانٌ عَلَى الرِّسَالَةِ لِأَنَّ اللَّهَ يَقُولُ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ** **دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا فَالْحَقُّ** **يَكُنْ يَوْمَئِذٍ دِينًا فَلَا يَكُونُ الْيَوْمَ دِينًا** - جس نے اسلام میں نیا کام جاری کیا، اور اسے کارِ خبر سمجھا تو اس کے زعمِ باطلِ اگمان میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نیک کام بتانے میں رموز اللہ، خیانت کی حالانکہ اللہ تعالیٰ تو ارشاد فرماتا ہے کہ دین مکمل ہو چکا ہے، جس میں کمی بیشی کی گنجائش نہیں (جو آپ کے زمانہ میں مستحسن نہیں تھا، وہ آج بھی نہیں ہو سکتا، اس کو بدعت کہتے ہیں، اللہ تعالیٰ ہماری غلطیوں کو معاف فرمائے، اور صحیح راستہ کی تلقین فرمائے، اور ضلالت و افتراء سے محفوظ رکھے، آمین ثم آمین۔۔

(الاعتصام) لاہور جلد ۲۱ شماره ۴۶

توضیح الکلام:- منقذ کا تنقیدی جائزہ خود محل نظر ہے۔

صاحب تنقید نے جو احادیث اور اقوال نقل فرطے ہیں، وہ سب کے سب صحیح اور باب بدعت میں قوی ہیں، لیکن منقذ علیہ جواب دے سکتا ہے، کہ جدید یا قدیم میت کے لئے نفس دُعا کرنا تو احادیث صحیحہ سے ثابت ہے جس کا منقذ صاحب کو بھی اعتراف ہے، باقی رہا تھا اٹھا کر دعا کرنا، سویرا آداب دعا سے ہے، اور دعا کیلئے ہاتھوں کا اٹھانا شرط نہیں ہے، ہاتھ اٹھا کر کسی چیز کا مطالبہ کرنا یا سجدہ میں عاجزی اور انکساری کرنا اللہ تعالیٰ کو بہت محبوب ہے، میت کے لئے دُعا کئی وجوہات یا مقامات میں کی جاتی ہے، بعض مقام میں ہاتھ اٹھانے کا ذکر ہے، اور بعض میں نہیں، تعزیت کے وقت، اور میت کو دفن کرنے کے بعد، اور عام قبروں کی زیارت کے وقت، ہاتھ اٹھا کر دُعا کرنے کا ذکر صرف زیارت قبور کے وقت ہے، وہ صرف چند رات شعبان کی رات کے ساتھ مخصوص ہے، جیسا کہ جزء رفع البیدین امام بخاریؒ اور نسائی شریف میں حضرت عائشہ صدیقہؓ کی روایت سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا چند رات شعبان کی رات کو جنت البقیع میں جا کر ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا ثابت ہے، اس کے علاوہ کسی موقع پر میت کیلئے ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا ثابت نہیں، خصوصاً میت کو دفن کرنے کے بعد نفس دعا کا حکم ہے، ہاتھ اٹھانے کا ذکر نہیں کیا، منقذ صاحب کے نزدیک میت کو دفن کرنے کے بعد بھی ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا بدعت ہے یا اس کا کوئی حدیث صحیح سے ثبوت ہے، ہرگز نہیں، یہ اصولی مسئلہ ہے کہ کسی چیز کا عدم ذکر مستلزم عدم جواز نہیں ہوتا جب منقذ صاحب کو اعتراف ہے کہ قنوت وتر میں ہاتھ اٹھا کر دعا کرنے کی تصریح کسی حدیث صحیح میں وارد نہیں، تو قنوت وتر کو قنوت فجر پر محمول کر لیا گیا ہے، لہذا جماعت اہل حدیث کے پاس جیسی کیسی ایک روایت موجود ہے، اس لئے اس کو بدعت نہیں کہا جاسکتا، بلکہ یہ جائز ہوگا، قنوت وتر اور قنوت فجر کے درمیان تو مماثلت ہے، تو کیا دعا تعزیت اور عام دُعاؤں کے درمیان مماثلت نہیں، مماثلت نہ ہونے پر کیا دلیل ہے، صحیح

بات یہ ہے، جب کہ قنوت وتر کو دیگر قنوتوں پر محمول کیا گیا ہے، ایسی طرح دعا تعزیت کو دیگر دعاؤں پر محمول کیا جاسکتا ہے، جب کہ ابو عامرؒ کے واقعہ میں نص کے ساتھ اٹھانے ثابت ہیں۔ ہذا ما عندی واللہ اعلم بالصواب وعندہ علم الکتاب

حررہ علی محمد سعیدی غانیوال

سوال: (۱۱) بعد نماز جنازہ ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا، اور اس خیال کہ اس وقت لوگ بہت جمع ہیں اٹھ کر یا درود شریف پڑھ کر بخشا شرعاً جائز ہے، یا نہیں مع ہوا کہ کتاب جواب بصورت سے مشرف فرمادیں۔

۱۲) میت کو دفن کر کے قبر بنا کر ایک شخص سر کی طرف اپنی انگلی سبب قبر میں گاڑ کر سورہ بقرہ کا اقل پڑھتا ہے، دوسرا پاؤں کی طرف اسی طرح سورہ بقرہ کا آخر پڑھتا ہے، یہ شرعاً جائز ہے، یا نہیں؟

(۱۳) میت کے لئے اسقاط کرنا یا کرنا، اور جو کچھ اس میں نقد اور غلہ اور قرآن شریف وغیرہ لے کر آپس میں ایک دوسرے کی ملک کرتے ہیں، اور کہتے ہیں کہ جو کچھ میت نے اللہ کے حق میں قصور کیا ہے، یہ اس کا جبرہ ہے، میت کی طرف سے یہ دیا جاتا ہے، اور پھر خود ہی کھاپی لیتے ہیں، یا نہ دے دیں، یعنی میت کے کار کنندہوں، غسالوں، وقبر کنندوں وغیرہ کو دیدینے ہیں، یہ شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ اور کسی نے اس کو صراحتہ بھی منع کیا ہے، یا نہیں، بینوا انوہرو،

جواب:۔۔ امور مذکورہ در سوالات ثلاثہ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و صحابہ کرام و ائمہ اسلام سے ثابت نہیں جو امر قرون خیر سے باوجود داعی و عدم مانع ثابت نہ ہو، وہ داخل بدعت ہے، خیر الہدیٰ ہدیٰ محمد صلی اللہ علیہ وسلم و شرالاموس و محدثا تھا و کل محدثۃ

۱۴ یعنی جس کام کا باعث موجود ہو، اور مانع کوئی نہ ہو،

۱۵ سبب طریقوں سے بہتر طریقہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے، اور سب کاموں سے بُرے کام وہ ہیں جو نبی ہوں اور ہر نیک کام بدعت ہے، اور ہر بدعت گمراہی، ۱۲۔ (عبدالودود و محسنی عزم)

یذاعۃ وکل بداعۃ ضلالت۔ ہاں، عبداللہ بن عمر سے نلفظ پڑھنا، اذل سورہ بقرہ
کا میت کے سر کی طرف اور اخیر سورہ بقرہ کا میت کے پاؤں کی طرف ثابت ہے، مگر کیفیت
مذکورہ در سوال کا ثبوت نہیں،

(فتاویٰ غزنویہ ص ۱۲)

حرمہ عبدالبار بن عبداللہ الغزنوی رحمہ اللہ عنہما

سوال :- دعا بعد نماز جنازہ شرعاً کیا حکم رکھتی ہے، اور تارک پر کیا کچھ مواخذہ شرعاً
لازم آتا ہے، اور اس کے ترک سے میت کو ایصال ثواب سے محرومی لازم
آتی ہے، یا نہیں؟۔

جواب :- حدیث میں آیا ہے کہ جب میت کو دفن کر چکو، تو اس کے لئے خلوص نیت
سے مغفرت کی دعا کرو، یہی وقت میت کے امتحان کا ہوتا ہے، صحیح مسلم شریف میں
ہے کہ حضرت عمرو بن عاصؓ نے اپنے انتقال کے وقت لوگوں کو دعوت کی تھی کہ مجھے دفن
کرنے کے بعد اتنی دیر تک دعا کرنا جتنی دیر تک ایک اونٹ کو ذبح کر کے اس
کی بوٹیاں بنائی جاتی ہیں، میں تمہاری دعاؤں کی برکت سے فرشتوں کے سوالات کا جواب
دے سکوں گا، اگر دفن کرنے کے بعد میت کے لئے دعا مغفرت نہ کی گئی، تو میت کی حق تلفی
کی گئی۔ (المحدث کتب جلد ۱۷، شماره ۱۷)

مولانا محمد یونس محدث دہلوی

توضیح الکلام :- فتاویٰ علما نے کرام سوال اور جواب میں عدم مطابقت ظاہر ہے،
حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ کے واقعہ میں میت کو دفن کرنے کے بعد
ہاتھ اٹھا کر دعا کرنے کا ذکر ہے، جو حدیث سے ثابت ہے، اور سوال میں بعد نماز
جنازہ ہاتھ اٹھا کر دعا کرنے کا ذکر ہے، جو کسی حدیث سے ثابت نہیں، التفصیل
فی المطولات۔

الراحم علی محمد سعیدی نمایاں سوال ۱۲۹۳ھ

سوال :- تکبیرات جنازہ و تکبیرات عیدین میں رفع الیدین کرنا چاہیے یا نہیں، ایک صاحب نہایت سختی سے فرماتے ہیں کہ ان تکبیرات میں رفع الیدین کرنا ناجائز ہے،
جواب :- حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے متعدد روایتوں میں تکبیرات جنازہ میں رفع الیدین ثابت ہے، درج ذیل الیدین امام بخاری

تکبیرات عیدین میں رفع الیدین حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے منقول ہے، (بیہقی) ہندوستان میں اکثر علمائے اہلحدیث کا تعامل دونوں مقام پر رفع الیدین ہی پر ہے، صاحب موصوف کا قول غلط ہے، ان کی نظر آثار صحابہ پر نہیں ہے حضرت ابو بکرؓ و حضرت عمرؓ کے متعلق ارشاد ہے، (ان یطیعوا ابا بکر و عمر یتقوا) (مسلم شریف یعنی حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ کی اگر لوگ تابعداری کریں، تو ہدایت پر پہنچ جائیں گے) (اہل حدیث گزٹ دہلی جلد ۱ ص ۸)

رشحات قلم حضرت مولانا مولوی محمد یونس محدث دہلوی رحمۃ اللہ

فاتحہ بعد جنازہ محققین علمائے احناف کی نظر میں، یہ دو رواج جو مروج خاص دعاء ہیں، یعنی نماز جنازہ پڑھتے ہی گرداگرد میت کے کھڑے ہو کر فاتحہ پڑھتے ہیں، اور دوسرا رواج بعد دفن میت کے چند قدم جا کر پھر متوجہ قبرستان ہو کر فاتحہ پڑھتے ہیں، اس کا بھی کچھ ثبوت سلف میں پایا جاتا ہے، یا نہیں، جہاں تک غور و شخص کیا جاتا ہے، زمانہ حضرت سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام و قرون ثلاثہ میں جس کے متعلق حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیریت کی خوشخبری دی ہے، اس طرح کا کوئی عمل بعد نماز جنازہ و دفن میت پایا نہیں جاتا، ان مطلق استغفار و وعازندوں کی ثرووں کے لئے بعد دفن میت ثابت ہے، فرمایا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد دفن میت قبر پر تم اتنی دیر تک کہ آؤنٹ و نہ ہو کر تقسیم کر دیا جائے، کھڑے ہو کر دعا کرو، اور اس کے لئے خدا سے ثبوت مانگو، فَإِنَّكَ أَلَا تَقِيَّتَانِ کیونکہ اس وقت اس سے سوال ہو رہا ہے، اور بموجب حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہ بعد دفن سر ہانے میت کے اوائل سورہ بقرہ اور پانچویں سورہ بقرہ پڑھنا بھی ثابت ہے،

اور یہ طریقہ درواج جو مرد و زن کے لئے ہے، اس کی محدث فی الدین ہوتے ہیں کچھ شک نہیں پھر اس کو ضروری اور واجب جانتا نقول علی ما قال اللہ و قال الرسول ہے کسی کتاب غیر معتبر میں بھی اس ثبوت نہیں ملتا چہ جائیکہ کتب معتبرہ میں اس کا ذکر ہو، رواہ الترمذی علامہ ابن عابدین نے آخر باب جنازہ میں فرمایا ہے،

الاختصار علی ما ذکر من الموارد اشارۃ الی اللہ لا یسن الاذان عند ادخال المیت فی قبرہ کما ہو معتاد العام وقد صرح ابن حجر فی فتاویٰ ان بدعۃ سیئۃ الی آخر ما قال۔ ترجمہ یعنی اختصار کرنا فقہاء کا ذکر مسائل میں اس پر جو وارد ہوا ہے، دلیل ہے، اس بات پر کہ اذان وقت دفن میت کے مسنون نہیں، جیسے عام رواج ہے، اور ابن حجر رحمۃ اللہ نے اپنے فتویٰ میں تصریح کی ہے کہ یہ بدعت ہے بس اسکی استدلال سے فاتحہ جو بعد فراغ نماز جنازہ میت کے اوپر دیکھ کر پڑھتے ہیں، مثلاً اذان عند الدفن کے بدعت و مستحدث ہے، جو بعد دفن میت چند قدم چل کر پڑھتے ہیں، مثلاً اذان عند الدفن کے بدعت و مستحدث ہے، صاحب کبیری نے سراجہ میں ممانعت صریح اس فاتحہ کی نقل کی ہے، چنانچہ فرمایا، وفق السراجیۃ اذا فرغ من الصلوۃ لا یقوم بالدعاء کذا فی الکبیری ترجمہ جب فارغ ہو نماز جنازہ سے تو دو دعا کے لئے دیکھ کر پڑھو، اور اجناس الوقت میں ہے۔

واذا دفن المیت رجع اهل الجنازة عن القبر او انفق من منع الدفن بقدر مات خطوة او اكثر او اقل فقاموا وینظرون ای قبر المیت ویدعون فہو لا یجوز لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن لہذا الافعال انتہی ترجمہ اور جب دفن ہو جائے مردہ تو لوٹتے ہیں، جنازہ والے قبر سے یا الگ ہوتے ہیں، مع منع دفن سے مقلد سو قدم کے یا کم و زیادہ پھر کھڑے ہوتے ہیں، اور قبر میت کو دیکھتے ہیں، اور دعا کرتے ہیں، پس یہ جائز نہیں ہے، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا ہے، ان کاموں سے رسالہ تہذیب و تکفین مولفہ محمد عمر ان میں بعد نقل حدیث صحیح کہا ہے، پس اس سے معلوم ہوا، بعض دیار کی اس زمانہ میں رسم ہے کہ میت کو دفن کر کے چالیس قدم چلے جاتے ہیں، پھر وہاں سے پلٹ کر قبر پر فاتحہ

تھے ہیں، بدعت مخالف سنت کے ہے اور محض بدعت خواہی میت کی ہے، اس مسئلہ کو رکھنا چاہئے، انتہی

امامنا رحمہ اللہ تعالیٰ مولانا عبدالعلی صاحب اپنے فتویٰ میں لکھتے ہیں، سنت میں امرین بطورین از معتبرے بخیر ثبوت نرسیدہ پس التزام بر آن و اصرار بر آن خالی از احداث الدین نیست و ملتزم و مصر در عموم من احدث فی امرنا لہذا مندرج است للک اعلم و علمہ اتم یعنی سنت ان دونوں کا مول کی یعنی دعا بعد نماز جنازہ و فاتحہ چالیس اہم کا کسی معتبر شخص و کتاب سے پائیے ثبوت کو نہ پہنچا ہے، پس اس کا التزام اور اس پر اڑے نے والا عموم حدیث من احداث فی امورنا هذا مالیس منہ فہو ساد میں داخل ہے یعنی بدعتی اور ایسا ہی اس میں لکھا ہوا ہے کہ نہیں جائز ہے، دعا بعد نماز جنازہ کے کیونکہ نماز جنازہ خود دعا ہے، دعا کے بعد دعا جائز ہے، مشکوٰۃ شریف مطبوعہ مطبع احمد دہلوی رحمہ اللہ باب الجنائز صفحہ ۱۲۹ اسطر ۱۱ بر حاشیہ حدیث مالک بن مبیرہ کے تحت میں لکھا ہے۔

لا بد عوا للیت بعد صلوة الجنائزۃ لا، یشبہ الزیادۃ فی صلوة الجنائزۃ کما ملّا علی القاری فی شرحہ للمشکوٰۃ ترجمہ، اور نہ دعا کے میت کے لئے بعد نماز جنازہ کے کیونکہ وہ مشابہ ہے، زیادہ کے نماز جنازہ میں ذکر کیا، اس کو ملا علی قاری نے اپنی شرح مشکوٰۃ میں الحاصل یہ طریقہ فاتحہ کا بھی نہایت مذموم و قابل ترک ہے۔

فلیتحذر المؤمن الموحّد عن الاعمال بما فیہا ما ہو ثابت صحیح صبر من کل شک و شبہۃ و اکتفی بما ورد من السنۃ و من عام حول الحمی یوشک ان یقع فیہ فینبغی التجنب من ہذہ الرسوم المردجہ و ما یشبہ ذلک۔ و ما علینا الا البلاغ المؤمنین۔

دہل حدیث گزشتہ دہلی بلدہ، شمارہ ۱۱

مولانا حافظ عبداللہ صاحب مدنی مدرسہ لطیفیہ، شوال پور

سوال: نماز جنازہ کا مسنون طریقہ کیا ہے، اور مرد و عورت کے جنازہ کی نماز میں کیا فرق ہے۔

جواب: سب سے پہلے میت کو نہلا دھلا کر کفن پہنا کر کسی مناسب جگہ چار پائی وغیرہ پر رکھ دیا جائے، اگر سر پائے اتر اور پائنتی دھسن اور منہ قبلہ کی طرف ہو، پھر امام میت کو اپنے آگے قبلہ کی طرف رکھ کر کھڑا ہو جائے، اور امام کے پیچھے سب لوگ صف باندھ کر کھڑے ہوں، اگر آدمی زیادہ ہوں، تو تین، پانچ یا سات طاق صفیں بنانا بہتر ہے، اگر میت مرد ہے، تو امام اس کے سر کے مقابلہ میں کھڑا ہو، اور اگر عورت ہے، تو اس کی کمر کے مقابلہ میں کھڑا ہو، الغرض سب قبلہ کی طرف منہ کر کے صفیں خوب درست کر کے کھڑے ہو جائیں، اور اپنے دل میں جنازہ کی نماز کی اس طرح نیت کریں، کہ میں اللہ تعالیٰ کے لئے نماز اس میت کی بخشش کے واسطے ادا کرتا ہوں، پھر امام زور سے اور مقتدی آہستہ سے تکبیر کہہ کر دونوں ہاتھ کندھوں تک اٹھا کر سینہ کے اوپر باندھ لیں، پھر وہی دعا آہستہ پڑھیں، جو ہر نماز کی تکبیر تحریمہ کے بعد پڑھتے ہیں، پھر اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّرِّ اَللّٰهُمَّ شَرِّ مَا شَرَّ كَرَامِ سُوْرَةِ فَاتِحَةِ كُوْا اَوَّاز سے پڑھے، اور مقتدی آہستہ پڑھیں، سُوْرَةِ فَاتِحَةِ ختم ہو جانے کے بعد امام نفل ہو اللہ وغیرہ آواز سے پڑھے، مقتدی الحمد کے بعد کوئی دوسری سورت نہ پڑھیں، جب اس قراءۃ سے فارغ ہو جائیں، تو امام آواز سے اور مقتدی آہستہ سے تکبیر کہہ کر دونوں ہاتھ کو کندھوں تک اٹھا کر پھر سینہ پر باندھ لیں، امام آواز سے اور مقتدی آہستہ سے اصل درود شریف پڑھے جو اور نمازوں میں پڑھتے ہیں، پھر تیسری تکبیر کہہ کر رفع یدین کر کے ہاتھوں کو سینہ پر باندھ لیں، امام آواز سے اور مقتدی آہستہ آہستہ ان دعاؤں کو جو نیچے لکھیں میں پڑھیں۔

اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِحَيِّتِنَا وَمَيِّتِنَا وَشَٰهِدِنَا وَغَائِبِنَا وَصَغِيْرِنَا وَكَبِيْرِنَا
وَدُّوْرِنَا وَاَنْشَانَا اَللّٰهُمَّ مَنْ اَحْيَيْتَنِيْ مِنْ اَحْيِيْنِيْ مِنْ اَحْيِيْنِيْ
مِنَ الْاِسْلَامِ وَمَنْ تَوَفَّيْتَنِيْ
مِنَّا فَتَوَفَّنِيْ عَلَى الْاِيْمَانِ اَللّٰهُمَّ لَا تَحْرِمْنَا اَجْرَهُ وَلَا تَقْبِرْنَا بَعْدَ كَـ
رواہ احمد والبرقاوی ترجمہ: اللہ تو ہمارے زندوں اور مردوں اور غائبوں اور غائبوں اور

جھوٹوں اور بڑوں اور مردوں اور عورتوں کو بخش دے، الہی ہم میں سے جسے تو زندہ رکھے، تو اسے اسلام پر زندہ رکھو، اور جسے وفات دے تو اسے ایمان پر مار لو، اے اللہ تو اس کے ثواب سے ہم کو محروم نہ رکھو، اور اس کے پیچھے ہم کو فتنہ میں نہ ڈالیں، اور اسی طرح بہت سی دعائیں ہیں، ان دعاؤں کو پڑھ کر سلام پھیر لینا چاہئے، اب ہر ایک کی دلیل سنئے، جنازہ کی نماز میں بھی سورہ فاتحہ کا پڑھنا فرض ہے، جیسے اور نمازوں میں ہے، اس سلسلہ میں چند حدیثیں مندرجہ ذیل ہیں،

(۱) وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْبُرُ عَلَى جَنَازِنَا أَرْبَعًا وَيَقْرَأُ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ فِي التَّكْبِيرَةِ الْأُولَى (رواه الحاكم في المستدرک والامام الشافعی فی کتاب الام)

یعنی حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں، کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم لوگوں کے جنازوں پر چار تکبیریں کہا کرتے تھے،

(۲) وَعَنْ أُمِّ شَرِيكٍ الْأَنْصَارِيَّةِ قَالَتْ أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَقْرَأَ عَلَى الْجَنَازَةِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ (رواه ابن ماجہ)

یعنی ام شریک انصاریہ فرماتی ہیں، کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں حکم دیا کہ ہم جنازہ پر سورہ فاتحہ پڑھیں،

(۳) وَعَنْ أُمِّ عَفِيفَةَ قَالَتْ بَايَعَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ بَايَعَ النِّسَاءَ فَأَخَذَ عَلَيْنَا أَنْ لَا نَحْبِثَ شَنْ الرَّجُلِ إِلَّا مُحَرَّمًا وَأَمَرَنَا أَنْ نَقْرَأَ عَلَى مَيِّتِنَا بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ۔

(رواه الطبرانی فی الکبیر یعنی ام عفیفہ نے فرماتی ہیں کہ ہم سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیعت لی، جبکہ آپ نے عورتوں سے بیعت لی تھی، تو آپ نے ان عورتوں سے بیعت میں عہد لیا تھا کہ تم غیر محرم مردوں سے باتیں چیتیں نہ کیا کرنا، اور ہمیں حکم فرمایا تھا کہ ہم جنازوں کی نماز میں سورہ فاتحہ پڑھیں،

(۴) وَعَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ يَزِيدٍ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْجَنَازَةِ قَافِرًا وَاقِفًا تَحْتَ الْكِتَابِ - (رواه الطبرانی)
یعنی اسماء بنت یزید بن اسحاق خطیبہ النساء فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جنازہ پر فرمایا سورہ فاتحہ پڑھو،

(۵) وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أُنِيَ بِجَنَازَةِ جَابِرِ بْنِ عَتِيكٍ أَوْ قَالَ سَهْلِ بْنِ عَتِيكٍ وَكَانَ أَوَّلُ مَنْ صَلَّى عَلَيَّ فِي مَوْضِعِ الْجَنَازَةِ فَقَدَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَبَّرَ فَقَرَأَ بِأَمْرِ الْقُرْآنِ فَجَهَرَ بِهَا ثُمَّ كَبَّرَ الثَّانِيَةَ فَصَلَّى عَلَى نَفْسِهِ وَعَلَى الْمُرْسَلِينَ ثُمَّ كَبَّرَ الثَّالِثَةَ فَدَعَا لِلْمَيِّتِ -

الحديث (رواه الطبرانی فی الاوسط) یعنی حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں، جابر بن عتیک یا سہل بن عتیک (شک راوی کا ہے) کا جنازہ آپ کے سامنے لایا گیا، سب سے پہلا یہی جنازہ تھا جو مخصوص جنازہ پڑھنے کی جگہ میں پڑھا گیا، سو آپ اُگے بڑھے اور تکبیر کی، اور اپنی ذات اور مرسلین دیگر پر درود پڑھا، پھر تیسری تکبیر کی اور میت کے لئے دعا کی، یہ تو ہوش و صریح مرفوع روایتیں جنازہ پر سورہ فاتحہ پڑھنے کے بارے میں اب ہم وہ روایتیں ذکر کرتے ہیں جن میں صحابہ نے نو دعا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نام نہیں ذکر کیا، اور وہ روایتیں مرفوع ہیں، دیکھو صحیح بخاری کتاب الجنائز باب قراۃ فاتحہ الكتاب علی الجنائزہ

(۶) عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَانَ قَالَ صَلَّيْتُ خَلْفَ ابْنِ عَبَّاسٍ عَلَى جَنَازَةِ فَقَرَأَ بِقَافِرَةٍ الْكِتَابِ قَالَ لَتَعْلَمُوا أَنَّمَا سُنَّةُ - (ترمذی یعنی طحطا بن عبد اللہ)
کہتے ہیں کہ میں نے ابن عباسؓ کے پیچھے ایک جنازہ کی نماز پڑھی، تو انہوں نے سورہ فاتحہ بھی پڑھی بندہ کے دیانت کرنے پر فرمایا کہ تم جالو کہ یہ سنت ہے،

(۷) عَنْ أَبِي أُمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ بْنِ حَنِيفٍ وَكَانَ مِنْ كِبَرَاءِ الْأَنْصَارِ وَعُلَمَاءِ هَذِهِ وَأَبْنَاءِ الَّذِينَ شَهِدُوا بَدْءًا مَعَ رَسُولِ

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَهُ أَنَّ السُّنَّةَ فِي الصَّلَاةِ عَلَى الْجَنَازَةِ أَنْ يُكَبِّرَ الْإِمَامُ ثُمَّ يَقْرَأُ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي مَعَانِيهِ الْأَشَارِ وَالْمُشَافَعِيِّ فِي الْأُمُورِ وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ -

یعنی ابوالوامر بن سعد بن سہیل بن حنیف جو کہ انصار کے بڑوں میں سے ہیں اور ان کے علماء میں سے ہیں ابودردریوں کے فرزند انہیں کوئی ایک نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب نے بتایا کہ نماز جنازہ میں سنت طریقہ یہ ہے کہ تکبیر کے پھر سورہ فاتحہ پڑھے،

(۸) عَنْ أَبِي أُمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ بْنِ حَنِيفٍ يُحَدِّثُ سَعِيدًا بْنُ الْمُسَيَّبِ قَالَ السُّنَّةُ فِي الصَّلَاةِ عَلَى الْجَنَازَةِ أَنْ تُكَبَّرَ ثُمَّ تُقْرَأَ بِأَمْرِ الْقُرْآنِ ثُمَّ يُصَلِّيَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ تُخْلَصُ الدُّعَاءُ لِلنَّبِيِّ وَلَا تُقْرَأُ إِلَّا فِي التَّكْبِيرَةِ الْأُولَى أَخْرَجَهُ ابْنُ الْجَارُودِ فِي الْمُنْتَقَى ص ۲۶۵ -

یعنی ابوالوامر مذکور نے سعید بن المسیب سے کہا کہ جنازہ کی نماز میں سنت یہ ہے کہ تکبیر کے پھر سورہ فاتحہ پڑھے، پھر خالص دعا کرے قرأت صرف پہلی تکبیر میں کرے صحابی جب من السنۃ کہے تو وہ حدیث بھی مرفوع ہی ہوتی ہے، تمام محدثین کے نزدیک اب چند آثار صحابہ رضی اللہ عنہ ملاحظہ فرمائیں،

(۹) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ السَّبَّاقِ قَالَ صَلَّى بِنَا سَهْلٍ بْنُ حَنِيفٍ عَلَى جَنَازَةٍ فَلَمَّا كَبَّرَ تَكْبِيرَةَ الْأُولَى قَرَأَ بِأَمْرِ الْقُرْآنِ حَتَّى اسْمَعَ مَنْ خَلْفَهُ -

ابو حاتم البیہقی فی السنن ص ۳۹۰ والدارقطنی ص ۱۹۱ وابن ابی شیبہ فی المصنف فی الجزء الرابع ص ۱۱۳ یعنی عبداللہ بن سباق فرماتے ہیں کہ سہیل بن حنیف رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ہمیں ایک جنازہ کی نماز پڑھائی پہلی تکبیر کی تو سورہ فاتحہ پڑھی اسی طرح کہ مقتدیوں کو بھی سنایا،

(۱۰) رَوَى بَنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّهُ قَرَأَ عَلَى الْجَنَازَةِ بِالْفَاتِحَةِ كَذَا فِي الْمَحَلِّ لِلشَّيْخِ سَلَامِ اللَّهِ الدَّهْلَوِيِّ وَالْحَمَلِيِّ لابْنِ حَزْمٍ ص ۱۲۹ والبیہقی ص ۳۹۰ وابن المنذر و

سعید بن منصور یعنی ابن مسعودؓ نے جنازہ کی نماز میں سورہ فاتحہ پڑھی،

(۱۱) إِنَّ الْمُسَوِّرَيْنَ مَحْرَمَةً صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ فَقَدْ أَمَرَ فِي التَّكْبِيرَةِ الْأُولَى فَاخْتَارَ

الْكِتَابَ وَسُورَةَ قَصِيدَةً وَرَفَعَ بِهَا صَوْتَهُ - احمد بن حزم

فی المحلی ج ۵ ۱۲۹ یعنی مسور بن حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نماز پڑھی ایک جنازہ پر پہلی تکبیر میں

سورہ فاتحہ اور ایک جھوٹی سی سورہ پڑھی، ادنیٰ آواز سے،

(۱۲) عَنْ عَبْدِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْعَاصِ أَنَّكَ كَانَ يَقْرَأُ بِأَوَّلِ الْقُرْآنِ بَعْدَ التَّكْبِيرَةِ

الْأُولَى عَلَى الْجَنَازَةِ أَخْرَجَهُ إِمَامُ الشَّافِعِيِّ فِي الْأَوَّلِ وَبَلَّغَنَا ذَلِكَ عَنْ أَبِي

بَكْرِ الصَّدِيقِ وَسَهْلِ بْنِ حَنِيْفٍ وَغَيْرِهِمَا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

یعنی عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ تکبیر اولیٰ کے بعد جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھا کرتے تھے،

ابو بکر صدیقؓ اور سہل بن حنیفؓ اور دیگر صحابہؓ سے بھی اسی طرح آیا ہے،

(ب) اور جنازہ کی ہر تکبیر میں رفع یدین کرنا مستحب ہے، بخاری شریف میں ہے، وَكَانَ

ابْنُ عُمَرَ لَا يُصَلِّي إِلَّا طَاهِرًا وَلَا يُصَلِّي عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَلَا عِنْدَ بِهَا

وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ (قَوْلُهُ يَرْفَعُ يَدَيْهِ) وَهَلْ الْبُخَارِيُّ فِي كِتَابِ

رَفْعِ الْيَدَيْنِ الْمَعْرُوفِ مِنْ طَرِيقِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ نَافِعٍ عَنْ أَبِي عَمْرِو

أَنَّهُ كَانَ يَرْفَعُ فِي كُلِّ تَكْبِيرَةٍ عَلَى الْجَنَازَةِ وَقَدْ رَوَى مَرْفُوعًا أَخْرَجَهُ

الطَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ مِنْ وَجْهِ أَخْرَجَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ أَبِي عَمْرِو بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ

فتح الباری جلد ۲ ص ۱۲۸ خلاصہ مطلب یہ ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ جنازہ کی

ہر تکبیر میں رفع کرتے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی اسی طرح مروی ہے

مگر وہ روایت کمزور ہے،

(ج) میت اگر مرد ہے، تو اس کے سر کے مقابلہ میں کھڑا ہونا مستحب ہے، اگر میت عورت

سے ضعیف حدیث کی تا لید اقوال صحابہ یا تعامل امت سے ہو تو اس میں تقویت آجاتی ہے جیسا

کہ اصول حدیث میں مذکور ہے، (سعیدی)

ہے، تو اس کے درمیان کے مقابلہ میں کھڑا ہونا سنت ہے، مستحبی میں ہے حضرت
سمرہ فرماتے ہیں

(۱) صَلَّيْتُ وَرَأَوْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الصَّلَاةِ وَسَمِعْتُ رَأَاهُ النَّبِيَّ
(۲) وَعَنْ أَبِي غَالِبٍ الْحَنَاطِي قَالَ شَهِدْتُ أَنَّنِي بَيْنَ مَالِكٍ صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ
رَجُلٍ فَقَامَ عِنْدَ رَأْسِهِ فَكَبَّرَ فَعَثْتُ أَنِّي بِجَنَازَةٍ أَمْدَأَةٍ فَصَلَّى عَلَيْهَا
فَقَامَ وَسُطَّهَا وَفِينَا الْعَلَاءُ ابْنُ زَيْدٍ الْعَلَوِيُّ فَكُنَّا لَا نَرَى اخْتِلَافَ
قِيَامِهِ عَلَى الرَّجُلِ وَالْمَرْأَةِ قَالَ يَا أَبَا هَمْرَةَ هَكَذَا كَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُومُ مِنَ الرَّجُلِ حَيْثُ قُمْتَ
وَمِنَ الْمَرْأَةِ حَيْثُ قُمْتَ قَالَ نَعَمْ

(رواہ احمد)

تو عورت اور مرد کی نماز میں صرف یہ فرق ہے، اور دعاؤں میں جو مرد کے لئے الفاظ ہیں،
وہی عورت کے لئے ہیں، لیکن اللہمَّ هَذَا عَبْدُكَ کی جگہ اَمْتُكَ کہے تو بھی جائز
ہے، چنانچہ علامہ نووی کی کتاب الذاکار ص ۲۸ میں فرماتے ہیں، فان كانت امرأة
قَالَ اللَّهُمَّ هَذِهِ أَمْتُكَ اسی طرح جہاں اللَّهُمَّ اعْفِرْ لَهُ ہے، وہاں عورت کے
لئے اللَّهُمَّ اعْفِرْ لَهَا کہنا چاہئے، اور البوداؤد مع شرح عون المعبود جلد ۱ ص ۱۸
میں یہ دعا مستقول ہے، جس میں لفظ حاء باعتبار جنازہ اور میت مؤنث کے ہو سکتا ہے،
وعایہ ہے، اللَّهُمَّ أَنْتَ رَحْمًا وَأَنْتَ خَلَقْتَهَا وَأَنْتَ هَدَيْتَهَا لِلْإِسْلَامِ وَأَنْتَ
جَبَضْتَ رُؤُسَهَا وَأَنْتَ أَمَكُمُ بَسْرُهَا وَعَلَا نِيَّتُهَا جُنَّا شُفْعَاءَ
فَاعْفِرْ لَهَا اور بعض روایتوں میں فَاغْفِرْ لَهَا ہے، واللہ اعلم بالصواب،

(المجموع دہلی جلد ۹، شمارہ ۱۲)

سوال۔ اگر جنازہ پر بچوں کی چادر پڑی ہو، اور میت کسی بدعتی کی ہو تو نماز جنازہ اہل حدیث
پڑھ سکتے ہیں یا علیحدہ ہے، عموماً ہمارے یہاں بدعتیوں کا دستور ہے کہ بعد تمہیز و تکفین و تدفین

میت کے قبر پر فاتحہ خوانی کرتے ہیں، اس حالت میں میت کے ساتھ قبرستان جانا چاہئے، یا نہیں؟

جواب: بہتر ہے کہ ایسے جنازے کی نہ نماز میں شریک ہوں، نہ تکبیر و تکفین میں اس لئے کہ جنازہ داخل جنازہ دونوں بدعتی معلوم ہوتے ہیں، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اہل بدعت سے دور رہو، یہاں تک کہ ان کے سلام کا جواب بھی نہ دو (مسند امام احمد) بس اسی طرح عمل ہونا چاہئے، ہاں اگر جنازہ نہ پڑھنے سے کسی قسم کے فتنے فساد کا اندیشہ ہو، تو بادل نا خواستہ شریک جماعت ہو جائیں، امام حسن بصری رحمہ اللہ فرماتے ہیں قُلْ دَعَايِيْ بِدَاعَتِكُمْ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ۔ (اہل حدیث گزٹ جلد ۱۹، شمارہ ۵)

مولانا محمد یوسف

جنازہ وغیرہ نمازوں میں بانی نیت اور اس کا حکم

(از انامات مولانا حافظ محمد قاسم صاحب خواجہ گوجرانوالہ)

چار تکبیر نماز جنازہ ثنا واسطے اللہ تعالیٰ کے، درود واسطے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم، دعائیں واسطے حاضر میت کے منہ طرف کعبہ کی، پیچھے اس امام کے اللہ اکبر، اکثر جب کہیں نماز جنازہ میں شریک ہونے کا اتفاق ہوتا ہے، امام کے پیچھے یہ آواز گو بجتی ہے، جیسے مؤذن جماعت کے لئے اقامت کہہ رہا ہو، عام لوگ بے چارے ان فقرات کو فرض نمازوں والی تکبیر سمجھ بھگے ہوئے ہیں، چنانچہ اگر کوئی امام جنازہ یہ مصنوعی الفاظ کہلوائے تو کہتے ہیں، دیکھو جی بغیر تکبیر کے نماز کرا دی، حالانکہ تکبیر (یا اقامت) تو ایک ثابت شدہ متفقہ مسئلہ ہے، اور یہ کلمات کلیہ بے اصل ہیں، واضعین نے ان الفاظ کو نیت کے لئے وضع کر رکھا ہے، جب کہ نیت دل کا عمل ہے، زبان کا ہے ہی نہیں، اگرچہ نیت کی اہمیت سے انکار نہیں، بے شک انسان کو نیت کا پھل ملتا ہے، اِنَّمَا الْاَعْمَالُ

بالنیت والکل امری ما توی - (صحیحین) لیکن اس کا تعلق دل سے ہے۔ زبان سے نہیں، اندر جب حدیث کے تحت ابن حجرؒ لکھتے ہیں، فالنیت عمل القلب دہی تنفع النادی وان لم یعمل الاعمال وادائها لا ینفعل دونہا۔ نیت دل کا فعل ہے، نیت کرنے والا عمل نہ بھی کرے، تو بھی حسن نیت اسے فائدہ دے جاتی ہے۔ اور بغیر نیت کیا ہوا کام مفید نہیں، پھر یہ حدیث بھی درج فرمائی ہے، مَنْ تَوَلَّى حَسَنَةً فَلَمْ یَعْمَلْهَا کَتَبَتْ لَهُ حَسَنَةً وَمَنْ عَمِلَهَا کَتَبَتْ لَهُ عَشْرًا۔ جو اچھی نیت کرے۔ اور اس کے مطابق کام نہ کرے، اس کے لئے ایک نیکی لکھی جاتی ہے۔ اور اگر کام کرے۔ تو دس نیکیاں لکھ دی جاتی ہیں، جو سہری نے نو نیت کا ترجمہ عزمت امام نوویؒ نے کہا النیت القصد وهو عزیمة القلب یعنی نیت عبارت ہے، قصد سے، اور قصد دل کے پختہ ارادہ کو کہتے ہیں، امام بیضاویؒ لکھتے ہیں،

النیت عبارة عن نجات القلب نحو ما يراه موافقا لغرض من جلب دفع او دفع ضرر حالاً او مالاً او مالاً والشرع خصه بالاداة المتوجهة نحو الفعل لا ابتغاء رضاء الله وامتثال حكم الرب صك جلد ما طبع ولبی یعنی جلد یا بدید جلب منفعت یا دفع مضرت کے لئے جو کام کیا جائے اس کی طرف دل سے متوجہ ہونے کا نام نیت ہے، اصطلاح شرع میں نیت اس ارادہ کو کہتے ہیں، جو الشکی رضا جوی، اور اس کی اطاعت کے پیش نظر ایک فعل کے کرنے پر کیا جائے۔

بعض علماء نے عمل قلب کے تین درجے مقرر کئے ہیں، وہ کہتے ہیں، پہلے عزم پیدا ہوتا ہے، پھر قصد کیا جاتا ہے، بعد میں نیت پیدا ہوتی ہے۔ ان حوالہ جات سے مقصود یہ ہے کہ نیت کا تعلق گوشت کے اس بیضوی ٹکڑے سے ہے۔ جو سینہ کے اندر لٹک رہا ہے۔ دکھائی دینے والی زبان سے نہیں بعض متاخرین فقہاء نے احناف اور شوافع سے البتہ تلفظ بالقبیۃ کو سنن میں (فرائض میں نہیں) شمار کیا ہے، مثلاً کتاب شرح وقایہ (سنن نماز کے ذکر میں ہے، والقصد مع لفظة ص) الفاظ کے ساتھ نیت

کرنا اس پر مولانا عبدالحی کسنویؒ نے بڑا عمدہ حاشیہ لکھا ہے، فرماتے ہیں،

ههنا ثبت ثلث صورا لها الاكتفاء بنية القلب وهو مجزى اتفاقا وهو لطريقة المشاورة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ينقل عن أحد هم التكميل بنوياً أو أقوى صلوة كذا في وقت كذا ونحو ذلك كما حققه ابن الهمام في فتح القدير ابن القيم في زاد المعاد وقد فصلت ذلك في السعاية وفي رسالتي أكام النفاث في اداء الاذكار بلسان الفارس. وثالثها الجمع بينهما وهو ستة على ما في تحفة الملوك وليس بصحيح ومتحجب على ما في النية أي بمعنى ما فعله العلماء واستحبوه لا بمعنى ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم اور غيب فانه لم يثبت ذلك وصلوا استحبابه وحسنه بان فيه موافقة بين القلب واللسان للعزيمة -

یعنی اس مسئلہ میں تین کل صورتیں ہیں،

(۱) دل کی نیت پر اکتفا کرنا، یہ بالاتفاق کافی ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہؓ سے یہی ثابت اور مروی ہے، اور میں نے فلاں نماز کی فلاں وقت میں نیت کی یا نیت کرتا ہوں وغیرہ، ایسا کہن کسی ایک امام سے بھی ثابت نہیں، جیسا کہ ابن ہمامؒ نے فتح القدير اور حافظ ابن قیمؒ نے زاد المعاد میں اس کی تحقیق کی ہے، اور میں نے بھی صحابہؓ اور اپنے رسالہ اکام السنوس میں اس کو واضح کیا،

(۲) دلی قصد کے بغیر زبان سے تلفظ کرنا یہ بالاتفاق ناکافی ہے،

(۳) زبان اور دل دونوں کے ساتھ نیت کرنا تحفۃ الملوك کی عبارت کے مطابق یہ سنت ہے مگر یہ صحیح نہیں، اور منہ میں اسے مستحجب کہا گیا ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ علماء نے اسے مستحجب کہا ہے، نہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا کیا، یا ترعیب دلائی ہو، آنحضرتؐ سے یہ ثابت نہیں، ان علماء کے مستحجب کہنے کی وجہ یہ ہے کہ اس میں دل اور زبان کی موافقت اور عزیمت پائی جاتی ہے، علامہ ابن قیمؒ تحریر فرماتے ہیں، کان صلی اللہ علیہ وسلم اذا قام الى الصلوة قال الله اكبر ولم يقل شيئا قبلها ولا يلفظ بالنية النية ولا قال

صلی اللہ صلوٰۃ کذا مستقبل القبلة اربع رکعات اماماً او مأموماً
 ولا قال اداء ولا قضاء ولا فرض الوقت و هذا عشر بعد ۶ لا ینقل
 عنه احد قط باسناد صحیح ولا ضعیف ولا مستند ولا مرسل لفظ واحد
 منها النیة بل ولا عن احد من اصحابه ولا استحسنه احد من التابعین
 لا الائمة الاربعہ یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہ اکبر کہہ کر نماز شروع کر دیتے تھے،
 اس سے پہلے کچھ نہ کہتے، کبھی نیت کا لفظ نہ بولتے، اور نہ ہی کبھی کبھی یوں کہہ میں نماز پڑھتا
 ہوں اللہ کے لئے، فلاں نماز منہ طرف کعبہ کے چار رکعت امام یا مقتدی ادا یا قضا یا
 فرض وقت یہ دسوں کلمے بدعت ہیں، حضرت سے ایک کلمہ بھی ثابت نہیں، تابعین
 اور ائمہ اربعہ نے بھی اسے مستحسن نہیں قرار دیا، ازوال المعارج جلد ۱ ص ۱۷۸ حنفیہ کے نزدیک
 بھی زبانی نیت کی جو حیثیت ہے، وہ اس قول سے واضح ہو جاتی ہے، ولونوی
 الظہر وتلفظ بالعصر اجزاء لان المعتبر هو التبعین بالقلب کذا فی القنیۃ
 وحاشیہ شرح وقایہ ص ۱۵۹ یعنی اگر ظہر کی نیت کرے، اور نہ بان سے عصر کا لفظ بولے
 نماز ہو جائے گی، کیونکہ معتبر دل کی تعیین ہے، اسی صفحہ پر شرح وقایہ کی یہ عبارت
 بھی ملاحظہ فرمائیے، ویکنی للنقل والتراویح وما ثل السنن نية مطلق الصلوٰۃ
 للفرض شرط تعیین ولا نية عدد رکعاته وللمقتدی نية صلوٰۃ واقتداء به،
 یعنی نقل تراویح اور سب سنتوں کے لئے مطلق نماز کی نیت کر لینا کافی ہے، نماز
 کی قسم کو متعین کرنے کی ضرورت نہیں (فرض نماز کو البتہ متعین کر لینا چاہئے، تعداد
 رکعت کی نیت کوئی نہیں، مقتدی کے لئے اتنا ہی کافی ہے، وہ یہ نیت کرے،
 میں امام کی اتنا دین نماز پڑھتا ہوں، حاشیہ میں علامہ عبدالحیٰ حرماتے ہیں، لا تشترط
 نية الاستقبال الى الکعبة علی الاصح۔ زیادہ صحیح بات یہی ہے، استقبال کعبہ کی
 شرط نہیں نیز فرماتے ہیں، ولا تشترط نية تعیین الامام ولونوی ولونوی الاقتداء
 بالامام یظن انه لید خات عمر وصح کذا فی البحر حوالہ ایضاً۔

یعنی تعین امام کی نیت شرط نہیں، اگر وہ زید کو امام سمجھ کر اقتدار کی نیت کرے، حالانکہ امام
عمر و ہو تو نماز صحیح ہوگی، یعنی زبانی نیت کا مسئلہ کننا و سنت میں تو خبر ہے ہی نہیں، فقہان
حنفیہ کے نزدیک بھی راجح قول یہی ہے کہ اتنی رکعت نماز منہ طرف کعبہ کے پیچھے امام
فلان کے کہنا، منہل ہے، پھر سوال یہ ہے انما الاعمال بالنیات کا تعلق نماز ہی
سے نہیں، بلکہ عمل سے ہے، بالخصوص نماز جنازہ میں جو بآواز بلند نیت بولی جاتی ہے، اس
تخصیص کی کیا دلیل ہے، چنانچہ جنازہ میں ایک شخص نیت پڑھتا ہے، باقی سب سنتے
ہیں، دوسری باجماعت اور فرض نمازوں میں یہ باجماعت نہیں ہوتی، بلکہ ہر کوئی اپنی
اپنی نیت پر انحصار کرتا ہے یہ کیا فلسفہ ہے۔ بات یہ ہے نیت کا تعلق دل
سے ہے زبان سے نہیں، اور جس نیت کا تعلق زبان سے ہے، اس کا تعلق زبان
سے ممکن ہو، مگر قرآن و سنت سے ہرگز نہیں، ہذا ما عندی واللہ اعلم،
(الاعتصام جلد ۱۱ شمارہ ۱۷)

سوال۔ دیوبند اور اہل حدیث بعد نماز جنازہ میت کی چار پائی اٹھانے سے پہلے کی
دعا درست نہیں جانتے، بلکہ بدعت کہتے ہیں، بریلوی حنفی اس پر اصرار کرتے، اور کہتے
ہیں کہ بالحدیث شاکر دعا مانگنا تو فرض نمازوں کے بعد بھی ثابت نہیں ہے۔ لیکن تمام
اسلامی فرقوں کا یہ معمول ہے، سو جہاں یہ درست ہے، وہاں وہ بھی درست ہے
لہذا اس مسئلے کی مدلل حیثیت بیان فرمادیں۔
جواب۔ نماز جنازہ کے بعد چار پائی اٹھانے سے پہلے دعا مانگنا بدعت ہی کے
 دائرے میں آتا ہے، بدعت کی تعریف یہ ہے، دین میں ایسا نیا کام ایجاد کرنا جس کی قرآن
مشرکہ و بالآخر میں ضرورت موجود ہو، اور اس کا شرعی مانع نہ ہو (کاڈٹ) بھی کوئی نہ ہو
بدعت کہلاتا ہے، اور یہ بھی ایک حقیقت ہے، کہ خیر الفردن میں حضرات صحابہ کرام
سینکڑوں اور ہزاروں کی تعداد میں فوت ہوئے، لیکن جہاں تک ہمارے استقراء

کی نماز پڑھے رہے ہیں، ہم نے عبداللہ بن عمرؓ سے ان لوگوں کی نماز کے متعلق پوچھا تو انہوں نے اس کو کہا امام نووی اس حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں،
 هَذَا إِذَا حَمَلَتْهُ الْفَأْصَى وَنَحْوَهُ عَلَى أَنَّ مُرَادَهُ أَنَّ إِظْهَارَ حَافِي الْمَسْجِدِ
 وَالْإِجْتِمَاعِ لَهَا هُوَ الْبِدْعَةُ لَا أَنَّ صَلَاةَ الصُّحْرِ بَدْعٌ -
 نووی ص ۴۷ جلد ۱ کہ قاضی عیاض وغیرہ نے کہا کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا مطلب یہ
 کہ چاشت کی نماز کا مسجد میں اظہار کر کے پڑھنا، اور اس کے لئے خاص اہتمام
 اجتماع کرنا بدعت ہے۔ نہ کہ خود نماز چاشت بدعت ہے۔

فقہاء حنفیہ کے فتاویٰ اور روش | ڈالنے کے بعد مناسب معلوم ہوتا ہے کہ حضرت
 فقہاء احناف کے فتاویٰ بھی لکھ دئے جائیں، اور وہ یہ ہیں،

محمد ذم زادہ بزرگ خواجہ محمد سعید دامت
 (۱) - خواجہ محمد سعید حنفی بن محمد دلف ثانی رحمہ نماز جنازہ پیر و پدر بزرگوار خود رضی اللہ

عنہ و بعد از نماز برائے دعا توقف نفرمودند کہ معتقنی، سنت چینی نہیں، و در کتاب
 معتبرہ مرقوم است کہ بعد از نماز السادہ دعا کرن، مکروہ است (زبدۃ المقامات ص ۲۹)
 خواجہ محمد سعید نے اپنے والد بزرگوار حضرت محمد دلف ثانیؒ کی نماز جنازہ پڑھائی، اور صحیح
 کے لئے کھڑے نہ ہوئے، کیونکہ یہ دعا خلاف سنت ہے، اور کتاب فقہ معتبرہ
 جنازہ کے بعد کھڑے ہو کر دعا کرنے کو مکروہ لکھا ہے،

(نوٹ) :- اگر بہت سے مراد ہو مگر اگر بہت تحریر کی جاتی ہے، دلیل الطالب صفحہ ۷۸
 لَا يَقُومُ بِالْأَعْيَادِ فِي قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ لِأَجْلِ الْمَوْتِ
 (۱۲) امام طاہر بن علی حنفی رحمہ بعد صَلَاةِ الْجَنَازَةِ وَقَبْلَهَا (خلاصۃ الفتاویٰ بحوالہ

مذاہب نماز جنازہ سے پہلے اویسی طرح بعد نماز جنازہ قرآن پڑھ کر میت کے لئے
 نہ کی جائے۔

۱۲۱۔ علامہ برجنیدی حنفی

لَا يَقُومُ بِالْأَعَاءِ بَعْدَ صَلَوةِ الْجَنَازَةِ لِأَنَّ كُثْبَةَ الزَّكَاةِ فِيهَا كَذًا فِي الْحَبِيطِ (فتاویٰ سعدیہ ص ۱۳)

نماز جنازہ کے بعد میت کے لئے دعا نہ کرے، کیونکہ نماز جنازہ میں زیادتی کے مشابہ ہے۔

لَا يَقُومُ الدُّجُلُ بَعْدَ صَلَوةِ الْجَنَازَةِ لِأَنَّ كُثْبَةَ الزِّيَادَةِ فِي صَلَوةِ الْجَنَازَةِ۔

۱۲۲۔ علامہ علاء سعدی حنفی

فقہیہ ص ۵ جلد ۱، (فتاویٰ سعدیہ ص ۱۳) ترجمہ گزر چکا ہے،

وَلَا يَدْعُوَنَّ لِلْمَيِّتِ بَعْدَ صَلَوةِ الْجَنَازَةِ لِأَنَّ كُثْبَةَ الزِّيَادَةِ فِي صَلَوةِ الْجَنَازَةِ۔

حضرت ملا علی قاری حنفی

فقہیہ مشکوٰۃ شریف ص ۱۱ حاشیہ ص ۱۲ بحوالہ مرقاۃ مفرغ مشکوٰۃ

فرماتے ہیں، بعد نماز جنازہ کے دعا کرنا مکروہ ہے۔ (دفع المفتی والمائل ص ۱)

مولانا مولوی عبدالمحی حنفی

مصنف نوادر الوصول شرح فصول الکبریٰ میں فرماتے ہیں، خالی از کراہت نیست زیرا کہ اکثر فقہاء بموجب زیادت

مولانا مفتی سعد اللہ حنفی

میں برابر مسنون منع ہے کہند (فتاویٰ سعدیہ ص ۱۳) کہ نماز جنازہ کے بعد دعا کرنا کراہت سے خالی نہیں ہے، کیونکہ یہ دعا امر مسنون پر زیادتی کا حکم رکھتی ہے، لہٰذا اکثر فقہاء اس دعا سے منع کرتے ہیں۔

برایہ اعتراض | عرف نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا حدیث شریف سے ثابت ہے کہ فرض

دوں کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا ثابت نہیں ہے، تو یہ معارضہ درست نہیں ہے، اس کے لئے کچھ زچہ ذکر ایک آدھ روایتوں میں موجود تو ہے،

ایک آدھ روایت نہیں، بلکہ متعدد روایتوں میں اس دعا کا ذکر ہے جس کی تفصیل کے لئے امام سیوطی کا

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى الْأَسْلَمِيِّ قَالَ رَأَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ وَرَأَى مَا جَلَّ
 رَأْفَتُهُ يَدَيْهِ قَبْلَ أَنْ يَقْرَعَ مِنْ صَلَوَتِهِ نَكَتًا فَرَعَهَا وَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ
 ﷺ عَلَيْهِ سَلَامٌ لَوْ كُنْتُ بِمَنْزِلَةِ مَنْ يَدْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يَقْرَعَ مِنْ صَلَوَتِهِ (مجمع الزوائد) وقال الحافظ
 المهيمن رحمه الله ثَقَاتٌ وَدُكْرُ السُّيُوطِيِّ فِي رِسَالَةِ فَضْلِ الْوَعَاءِ وَقَالَ رَجَالُهُ ثَقَاتٌ (تحفة الاحوذى)
 (شرح ترمذی ص ۲۲۵ جلد ۲ فتاویٰ ثنائیہ ص ۱۵۳) حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نے ایک آدمی کو
 سلام سے پہلے نماز میں ہاتھ اٹھا کر دعا مانگتے ہوئے دیکھا، جب وہ نماز سے فارغ ہوا
 تو حضرت عبداللہؓ نے اس کو کہا کہ آنحضرت ﷺ صرف نماز کے بعد ہاتھ اٹھا
 کر دعا مانگتے تھے، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَفَعَ يَدَيْهِ بَعْدَ
 مَا سَلَّمَ وَهُوَ مُسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةِ فَقَالَ اللَّهُمَّ خَلِّصْ الْوَلِيدَ بَيْنَ الْوَلِيدِ
 عِيَّاشَ بْنِ أَبِي رَبِيعَةَ وَسَلَمَةَ بِنَ هِشَامٍ وَضَعْفَةَ الْمُسَيَّبِيِّنَ الَّذِينَ
 لَا يَسْتَطِيعُونَ حَبْلَكَ وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا مِنْ أَيْدِي الْكُفَّارِ (تفسیر ابن
 کثیر بحوالہ تحفة الاحوذی شرح ترمذی ج ۲ ص ۲۲۵ فتاویٰ ثنائیہ ج ۱ ص ۵۳)۔

کہ حضرت ابوسریہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے سلام
 سلام پھر کمر قید رخ ہو کر یہ دعا مانگی کہ اے اللہ ولید عیاش، سلمہ، اور کفر قید میں گھرے ہوئے
 دوسرے کمزور مسلمان قیدیوں کو رہائی عطا فرما، اس روایت میں ایک راوی علی بن زید بن جزمی
 ضعیف ہے، لیکن اس کا ضعف استنباب کو مانع نہیں ہے، ملا علی قاری (ضعفی) فرماتے ہیں
 إِلَّا مُسْتَبَابٌ يَثْبُتُ بِالضَّعِيفِ غَيْرِ الْمَوْضُوعِ - (فتاویٰ ثنائیہ بحوالہ مراقبہ)

رسالہ فضل اللہ عادنی احادیث رفع الیدین فی الدعاء کا مطالعہ کافی ہے، جو کہ سبیل السلام شرح بخاری المرام مطبوعہ
 ہندوستان کے آخر میں مطبوع ہے۔

ادریس علامہ محمد بن عبدالرحمن بن سلیمان زبیریؒ کی یہانی کارِ رسالہ جو کہ سوال و جواب کی شکل میں ہے، ادریس محمد العصفی
 طبرانی مطبوعہ ہندوستانی کے آخر میں موصول ہے، باقی اس کی تفصیل فتاویٰ زبیریہ میں ہی موجود ہے، ان کتب کے مطالعہ سے
 معلوم ہو جائیگا کہ اس بارہ ایک آدھ حدیث ہے یا متعدد ہیں، (سعیدی)

باب النماز کہ ضعیف روایت سے (بشرطیکہ وہ موضوع نہ ہو) استحباب ثابت ہو جاتا ہے، خلاصہ کلام یہ ہے کہ مندرجہ بالا دلائل کی روشنی میں بعد نماز جنازہ چار پائی اٹھانے سے بیشتر مردہ دعا بدعت ہے، اور فرضوں کی نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا جائز ہے، بشرطیکہ نماز نہ کیا جائے، اور نہ ہی اس دعا کو نماز کا حصہ قرار دیا جائے، جیسے کہ آج کل رواج عام ہے، (الاصحاح جلد ۱۰، شماره ۱۰۰)

مولانا محمد حمید اللہ مفتی ریوڑی مسیحیہ فیضانِ اسلامی لاہور

سوال :- میت کی نماز جو حالت مرض و غشی وغیرہ میں فوت ہو گئی، اس کے ادا کرنے کی کیا صورت ہے، اگر ادا نہ کی جاوے، تو میت کو مؤاخذہ ہو گایا نہیں، اگر اس کا کفارہ ہے، تو کس قدر یا اس کے والی، اس کی جانب سے ادا کر سکتے ہیں؟

جواب :- میت کے ذمہ جو فرض البقیہ باقی رہ گئے ہیں، ان میں سے روزہ کے لئے تو یہ امر ثابت ہوا ہے کہ اس کا ولی اس کی جانب سے روزہ رکھے، صحیحین میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ صِيَامٌ صَامَ نَفْسُهُ وَلَيْكِنْ نَمَازُكَ بَارِهِ مِنْ بَنِي بَنِي اَدَاكَرْنَا ثَابِتٌ نَهْنِ، بَلَكِ نَسَائِي فِي ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ مَوْفُوْنَا ثَابِتٌ هِ، لَا يُصَلِّي أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ يَعْنِي كَوْنِي شَخْصٍ كَسِي كِي طَرَفٍ عَنِ نَمَازِ اَدَاكَرْنَا كَرِي، نَحْلِي فِي تَحْتِ رَوَايَتِ عَائِشَةَ كَرِي مَذْكُورِ هِ،

اِخْتَلَفُوا ذَلِكِ يَا لَوِي لِأَنَّ الْأَصْلَ عَدَمُ النِّيَابَةِ فِي الْعِبَادَةِ الْبَدَائِيَّةِ وَلَا تَمَّا بِنَادَةٍ لَا يَدْخُلُهَا النِّيَابَةُ فِي الْحَيَاةِ فَكَذَلِكَ بَعْدَ الْمَوْتِ لِأَلَمَّا وَتَمَادٍ فِيهِ لَذَلِيلٌ يُقْتَضَى عَلَى مَا وَدَّ وَ يَبْقَى الْبَاقِي عَلَى الْأَصْلِ وَ هَذَا هُوَ الرَّاجِحُ -

یعنی اس امر میں علماء نے اختلاف کیا ہے، کہ نیا بٹہ روزہ ادا کرنا ولی کے ساتھ خاص ہے، یا غیر ولی بھی ادا کر سکتا ہے، اس واسطے کہ عبادت بدنیہ میں اصل بات یہ ہے کہ کسی کی طرف سے ادا نہ کی جاوے، و نیز یہ ایسی عبادت ہے کہ زندگی میں نیا بٹہ ادا نہیں ہو سکتی، پس اسی طرح موت کے بعد بھی ادا نہ ہو سکے گی، مگر

جس عبادت کے بارہ میں دلیل سے نیابت ثابت ہوئی، وہ اصل سے جدا ہو جائے گی، اور باقی عبادتیں (نماز وغیرہ) اپنے اصل قائم رہے گی، اب یہ بات کہ میت پران کی وجہ سے مواخذہ ہوگا، یا نہیں، سو اس کی نسبت یہ خیال کرنا چاہئے جس عبادت کا ادا کرنا اپنے امکاں و قدرت میں تھا، اور باوجود اس کے ادا نہ کی گئی اس پر ضرور مواخذہ ہوگا، اور جو قدرت و طاقت سے باہر تھی، اس پر مواخذہ نہ ہوگا، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لِكُلِّ غُشٍّ وَبُھوشی کے مریض کو افاقہ ہوا، اور خواس میں درستی پیدا ہو گئی، تو پھر نماز ادا نہ کی تو ضرور مواخذہ ہوگا، اور اگر افاقہ کی نوبت نہ آئی، بلکہ اسی حالت میں وفات پائی، تو پھر مواخذہ نہ ہوگا، آیت تکریمہ، لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا الْخِزَامِ و شامل ہے بہت سے مسائل کا اس سے استخراج ہو سکتا ہے، واللہ اعلم۔

عبدالجبار عمر پوری

(فتاویٰ عمر پوری ص ۹)

حافظ عبدالجبار عمر پوری

اصل وطن عمر پور ضلع مظفرنگر ہے بعد میں وہیں سکونت اختیار کر لی والد کا نام منشی بدیع الدین ہے۔ جملہ علوم مولوی فیض الرحمن سہارنپوری سے پڑھے، اور حدیث حضرت میاں صاحب سید نذیر حسین محدث دہلوی (م ۱۳۲۰ھ) سے پڑھی کہ ان فوت حافظہ کے مالک تھے، آخر عمر میں بینائی نہ رہی، پھر پھر دیکھ کر کہیں میں بڑی عمر تک سے پڑھ لکھنے لگے، سخن فہم اور شعر گو بھی تھے، درج ذیل کن کن کے قلم سے تفکیریں "مہم صام التوحید فی روال تعلیم" اور "السلیم فی مسائل اشدائین" و تذکیر الاخوان فی خطبۃ الجعہ بکل لسان و "ارشاد الانام فی فرضینہ الفاتحہ خلت الامام" تبصرۃ الانام فی فرضینہ الجعہ و الفاتحہ خلت الامام عدت نکسہ و ضیاء السند، کلکتہ کے ایڈیٹر ہے، ۵۰ برس کی عمر میں ۱۳۳۰ھ مطابق ۱۹۱۶ء وفات پائی مولانا عبد الغفار حسن عمر پوری، استاد مدینہ یونیورسٹی ان کے پوتے ہوتے ہیں۔ (تراجم علماء حدیث ص ۱۶ طبع دوم)

سوال :- کیا نماز جنازہ مسجد میں ناجائز ہے ۔

جواب :- برادرانِ احناف کا دعویٰ ہے کہ ہم عامل بالقرآن والحدیث ہیں اور مَا اَنَا عَلَيْهِ وَ اُخْتِیٰ کے مصداق ہیں ۔ ہمارا دین وہی دین ہے ۔ جو صحابہ کرام کا تھا ۔ ہمارا مذہب اعلیٰ دارِ نبی ہے اور یہ فرقہ ناجیہ میں داخل ہیں ۔ ان احناف کا یہ بھی دعویٰ ہے ۔ کہ ہم ہی سنی ہیں ۔ باقی سب سرور و باطل ہیں ۔ ان کو یہ دعویٰ مبارک ہو ۔ لیکن ہر دعویٰ کو ثابت کرنے کے لئے دلیل کی ضرورت ہوتی ہے ۔ وہ اپنے اس دعویٰ کو دلائل سے ثابت کریں ۔ یوں تو احناف اپنے ہر طرز عمل کو مَا اَنَا عَلَيْهِ وَ اُخْتِیٰ کا مصداق بتاتے ہیں ۔ لیکن ہم جب ان کے اعمال کا جائزہ لیتے ہیں تو ان کو احادیث کے خلاف پاتے ہیں اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے آثار و طرز عمل کے بھی خلاف پاتے ہیں ۔ آج ہم صرف مسجد میں میت کی نماز جنازہ پر روشنی ڈالنا چاہتے ہیں ۔ اِنْ اُوْمِیْکَ لَا اِلْهَکَ مَا اسْتَطَعْتَ وَمَا تَوْفِیْقِیْ اِلَّا بِاللّٰهِ احناف کا عمل یہ ہے کہ وہ جنازہ کو مسجد میں لانے اور رکھنے سے منع کرتے ہیں ۔ اور مسجد میں جنازہ کی نماز پڑھنے کو بھی ناجائز کہتے ہیں ! اس مسئلہ کی تحقیق کیلئے کتب احادیث کی ورق گردانی کی تو معلوم ہوا ہے کہ محدثین نے اس مسئلہ کیلئے ایک مستقل باب باین الفاظ منعقد کیا ہے بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى الْجَنَازَةِ وَالْمَسْجِدِ بِطَرِيقِ اسْتِدْلَالِ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث کو پیش کرتے ہیں جس کے الفاظ یہ ہیں عَنْ عَائِشَةَ مَّا مَرَّ بِسَعْدِ بْنِ ابْنِ وَقَّاصٍ قَالَتْ اَدْخَلْنَا بِهٖ الْمَسْجِدَ حَتّٰی اَصْبَحَ عَلَیْہِ فَاَنْکَرَدَا لَکَ عَلَیْہَا فَقَالَتْ اَللّٰهُ لَقَدْ صَلَّی رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ عَلَیْ اَبْنِیْ بَیضَاءَ سُهَیْلٍ وَاَخِیْرِیْ الْمَسْجِدَ رَمَاهُ مُسْلِمٌ فِیْ یَا حَازَ صَلَّی عَلَیْہِ اَلْنَبِیِّ وَالْمَسْجِدَ ۝ ۳۳۳ ذِی الْبَآحَاہِ حَدِیْثٌ کَثِیْرٌ مِنْ طَرِیْقٍ عَدِیْقَةٍ تَبَعُوْہُ رَوَّیَہُ النَّاسُ کُلُّ مَا لَیْخُ عَلَیْہِ وَاجِہٌ لِّحَدِیْثِہِ یعنی جب سعد بن ابی وقاص کا انتقال ہوا تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے لوگوں سے کہا کہ ان کا جنازہ مسجد میں لاؤ کہ ہم مشورات بھی جنازہ کی نماز پڑھیں ۔ اس پر بعض ناواقف لوگوں نے جن کو نماز جنازہ فی المسجد کے بارے میں علم نہیں تھا انکار کیا ۔ تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بطور استدلال ایک حدیث پیش کی اور فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحابی سہیل بن بیضاء اور ان کے بھائی کی نماز جنازہ مسجد میں پڑھی تھی ۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے اس بیان کو تمام صحابہ کرام

نے بلا چون و چرا قبول کیا پھر دوبارہ کسی کو انکار کرنے کی جرأت نہیں ہوئی پس مذکور بالا روایت ہی اس بات کے لئے کافی و دافی ثبوت ہے کہ مسجد میں جنازہ کو رکھا جائے ہے اور مسجد میں جنازہ کی نماز پڑھی جاسکتی ہے۔ مگر حنفیہ یہ کہتے ہیں کہ یہ حدیث قابلِ حجت نہیں ہے کیونکہ اعتکاف کی وجہ سے آپ نے مسجد میں نماز جنازہ پڑھی ہوگی۔ پہلے جائز تھا۔ بعد میں منسوخ ہو گیا کما سیاتی بیاتجہ اس حدیث کے علاوہ ہیں۔ اپنے دعویٰ کے ثبوت میں اور دلائل بھی ملتے ہیں۔ مثلاً حضرت ابو بکرؓ کے جنازہ کی نماز حضرت عمرؓ نے (تمام صحابہ کرام کے سامنے) مسجد میں پڑھائی (کسی نے منسوخ نہ کہا) پھر جب حضرت عمرؓ کا انتقال ہوا تو حضرت صہیبؓ نے ان کی نماز جنازہ مسجد میں پڑھائی۔ جیسا کہ موطا امام مالک میں مذکور ہے۔ ایک دوسری روایت میں ہے کہ وَوُضِعَتِ الْجَنَازَةُ رِجَالًا الْجَنَّةِ رِوَاهُ ابْنُ شَيْبَةَ وَزَادَ قَافِي جُلْدَةً ۱۵۰۔ یعنی جنازہ منبر کے سامنے رکھا گیا اور پھر نماز پڑھی گئی اس روایت سے اس خیال کی بھی ترویج ہوگی کہ جنازہ کی نماز مسجد کے کسی کونے میں ادا کی جاسکتی ہے۔ وسط مسجد میں نہیں غول المعبود شرح ابوداؤد جلد ۲ ص ۸۲ میں درج ہے وَقَدْ ثَبَتَ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ دَعَا عَلَى عَلِيٍّ فِي الْمَسْجِدِ وَهُوَ مَعْلُومٌ أَنَّ عَامَّةَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ شَهِدُوا الصَّلَاةَ عَلَيْهِمَا عِنْدَ تَرْكِهِمَا الزَّكَاةَ دَلِيلٌ عَلَى جَوَازِهِ۔

یعنی یہ بات ثابت ہے کہ حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ رضی اللہ عنہما کی نماز جنازہ مسجد میں پڑھی گئی۔ اور یہ ظاہر ہے کہ ان دونوں کی نماز جنازہ میں عام مہاجرین و انصار نے شرکت کی اور کسی نے بھی اس کو بُرا نہ کہا۔ پس ثابت ہوا کہ مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے و ہذا قَالَ فِي الْمَوْطَأِ فِي الْبَيْعِ هِيَ الْيَسَاءُ وَقَدْ لَازِمَتْ فِي الْمَكَّةَ كُلَّ يَوْمٍ عَزِيمَةٍ بَعْدَ الصَّلَاةِ الْغَوِيَّةِ فَلَا سَكْمَ إِلَّا مَامُ قَاهُ الْمُرُودُونَ فَقَالَ الصَّلَاةُ عَلَى مَيِّتٍ الْحَاجِرِ الصَّلَاةُ رَحِمَهُ اللَّهُ ثُمَّ وَضِعَتْ الْجَنَازَةُ ۱۵۰ حنفیہ کی یہ عادت ہے کہ جو حدیث ان کے مسلک کے خلاف ہو۔ اس کو منسوخ کہہ دیتے ہیں۔ بڑا ذلیل حدیث کو منسوخ کہنا انکار حدیث کی قسم ہے۔ اس جس کو تمام صحابہ کرامؓ نے بلا چون و چرا قبول کیا اور کسی نے منسوخ نہیں۔ لیکن آج احناف کو یہ بات سمجھ میں آگئی۔ انا للہ (سیدی)

عَنْ النَّبِيِّ ﷺ، فَقَدْ مَاتَ دُونَ الْإِمَامِ فَصَلَّى الْإِمَامُ صَلَوةَ الْجَنَائِزَةِ عَلَى مَقْبَرَتِهِ الْحَاضِرِ عِنْدَ النَّبِيِّ
وَالنَّاسُ خَلْفَهُ وَلَا تَعْلَمُ فِي ذَلِكَ مِنْهُمْ فِتْنَةٌ إِخْتِلَافًا -

یعنی (امسال جو میں حج کرنے کیلئے مکہ معظمہ گیا تو) میں نے دیکھا کہ ہر روز فرض نماز کے بعد جب امام سلام پھیرتا تو مؤذن کھڑے ہو کر اعلان کرتا کہ جنازہ حاضر ہے نماز جنازہ پڑھ لیجئے۔ السراپ پر رحم کرے۔ پھر جنازہ بیت السراپ میں امام کے آگے رکھ دیا جاتا۔ اور وہ نماز پڑھاتا اور لوگ اس کے پیچھے ہوتے۔ میں بھی شریک جماعت ہو کر نماز جنازہ پڑھا کرتا تھا۔ اگر کسی میت کا جنازہ فرض نماز سے پہلے یا بعد میں لایا جاتا تو بھی امام صاحب اس وقت حرم میں موجود چند مقتدیوں کے ساتھ نماز جنازہ حرم ہی میں پڑھا دیتے تھے میں جماعت کے وقت طواف کی حالت میں مسجد حرام میں جاتا تھا تو دو ایک دفعہ جنازہ کی نمازیں شریک ہونی کا مجھے بھی اتفاق ہوا۔ یہ تو سب کو معلوم ہے کہ مسجد حرام میں مشرق و مغرب سے آئے ہوئے حنفی۔ شافعی۔ مالکی۔ حنبلی تمام فرقوں کے لوگ مسجد حرام میں نماز پڑھتے ہیں۔ اور جنازہ کی نماز میں بھی بلا۔ چوں دچراں شریک ہوتے ہیں۔ کبھی کسی نے اعتراض کیا کہ جنازہ مسجد میں کیوں لایا گیا۔ اور منبر و محراب کے پاس رکھ کر امام نے کیوں کی نماز جنازہ پڑھائی میں نے بعض حنفی بزرگوں سے پوچھا کہ آپ کے مذہب میں یہ کی نماز مسجد میں پڑھنا منع ہے۔ اس کے باوجود آپ مسجد حرام میں اور مسجد نبوی جنازہ کے سامنے کھڑے ہو کر نماز جنازہ کیوں پڑھتے ہیں تو جواب نہ درود معلومات سے میں لکھا ہے۔ وَهَكَذَا الْأَمْرُ فِي الْمَدِينَةِ كُلِّ يَوْمٍ عِيدٍ مَرَّةٍ (ادسنگھہ الإمام قاسم) فَقَالَ الصَّلَاةُ عَلَى مَقْبَرَةِ الْحَاضِرِ الصَّلَاةُ رَحِمَكُمُ اللَّهُ ثُمَّ وَضِعَتِ الْجَنَائِزُ فِي جُوفِ الْمَسْجِدِ عِنْدَ فَصْلِ الْإِمَامِ الْجَنَائِزَةِ وَالنَّاسُ خَلْفَهُ بِلَا إِخْتِلَافٍ وَهَذَا يَقْتَضِي الْجَمَاعَ عَلَى جَوَازِ ذَلِكَ - یہ ہے۔ مولف رسالہ کہتے ہیں کہ میں نے ایک ایک دن میں کئی کئی مرتبہ امام کو نماز جنازہ پڑھتے دیکھا اس حال میں کہ جنازہ مسجد کے بیچ میں محراب کے پاس رکھا ہوتا تھا معلوم ہوتا ہے کہ میں مسجد نماز جنازہ پڑھنے کے جواز پر اجماع ہے۔

غیر یہاں تک تو مسجد میں نماز جنازہ پڑھنے کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوۂ حسنہ صحابہ کرام کے عمل اور اہل حدیث کے مسلک کو بیان کیا گیا۔ اب حنفیہ کی خبر لیجئے جو مَا اَنَا عَلَيْهِ وَاصْحَابِی کے دعویدار ہیں۔
تفصیل میں اگر آپ جائیں گے تو جگہ جگہ آپ کو حنفیوں کے اس دعوے اور عمل میں نقصا نظر آئیگا۔ ملاحظہ فرمائے۔

حضرت امام ابو حنیفہؒ نماز جنازہ فی المسجد کے متعلق یوں فرماتے ہیں۔ لَا تَقْبَعُهُ الصَّلَاةُ عَلَيْهِ فِي الْمَسْجِدِ مَا دُوِّنَ كُتُبِ الْحَقِيقَةِ بِإِجْمَاعِ لَوْ دُي جلد اول ص ۳۱۳
یعنی جنازہ پر مسجد میں نماز پڑھنا درست نہیں ہے۔ ملاحظہ فرمائیے۔ حنفیہ کی چوٹی کی کتاب ہدایہ جو ان کے خیال میں قرآن کے مثل ہے۔ اس میں صاحب ہدایہ لکھتے ہیں
وَلَا يَصِلُ عَلَى يَتِيمٍ فِي مَسْجِدٍ بِنَاءَهُ لِقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَلَا أَجْرَ لَهُ وَلَا لِمَنْ بَنَى لِذَلِكَ الْمَسْجِدَ وَلَا لِمَنْ يَحْتَمِلُ تَلْوِثَ الْمَسْجِدِ الخ۔

ہدایہ جلد اول ص ۱۶۱ یعنی جس مسجد میں نماز باجماعت پڑھی جاتی ہو۔ اس میں جنازہ پڑھنا نہیں پڑھی جاسکتی۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس نے جنازہ پر مسجد میں نماز پڑھی اس کو کچھ بھی اجر و ثواب نہیں ملے گا۔ دوسری وجہ یہ کہ مسجد فرض نماز کے لئے بنائی گئی ہے تیسری وجہ یہ ہے کہ مسجد میں جنازہ کو رکھنے سے اندیشہ ہے کہ بول بھلا خارج ہونے سے مسجد گندی ہو جائے۔

حنفیوں کی عادت ہے کہ جب امام صاحب کے قیاس اور رائے کو صحیح حدیث اور کلام اللہ سے پہلے لیا جاتا ہے۔ تو اس باعث ہو کر عقل و خرد کو بالائے طاق رکھ کر طرح طرح کی تاویلین گھڑنے لگتے ہیں تاکہ امام صاحب کے قول و فتویٰ کا صحیح محل و مصداق نکل آئے۔

اے یقین بلا منہ امام صاحب کی طرف منسوب کرنا مناسب نہیں۔ بلکہ اس قول کو مؤلفین کتب فقہ کی طرف منسوب کرنا مناسب ہے کتب فقہ میں امام صاحب کا یہ قول بھی مشہور ہے إِذَا جَاءَ الْحَدِيثُ فَهُوَ مَدَّ هَبِي
اس قول کے مطابق امام صاحب برئ الذمیں۔ یہ مؤلفین کتب فقہ کے سر پر سہرا ہے دمجیدی

کبھی حدیث کی سندیں کیڑے نکالتے ہیں کبھی کہتے ہیں یہ حدیث منسوخ ہے کبھی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص ہے غرضیکہ امام صاحب کے فتویٰ کو صحیح ثابت کرنے کیلئے عام حدیث کو خاص کرنے، خاص کو عام کرنے، ضعیف حدیث کو مشہور و متواتر اور متواتر کو ضعیف کہنے سے بھی نہیں چوکتے۔ اس سے بھی مقصد برآری نہیں تو حدیث کے الفاظ کھڑک پریش کر دیتے ہیں۔ اس مرض میں متینوں کے چھوٹے بڑے سب علماء مبتلا ہیں۔ ان لوگوں کی حدیث دانی اسی قسم کی تادیلات کے ارد گرد گھومتی رہتی مذکورہ بالا سطور میں ہدایہ کی جو عبارت نقل کی گئی ہے اس میں صاحب ہدایہ نے امام صاحب کے مذہب کو ثابت کرنے کیلئے یہ حدیث نقل کی ہے۔ مَنْ صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَلَا أَجْرَ لَهُ۔

یعنی جس نے جنازہ پر مسجد میں نماز پڑھی اس کیلئے کوئی اجر نہیں ہے۔ صاحب ہدایہ نے اس حدیث کی نہ کوئی سند بیان کی اور نہ حدیث کی کسی کتاب کا حوالہ دیا۔ دیتے بھی کہاں سے جب کہ یہ حدیث ہی من گھڑت ہے۔

صاحب ہدایہ پر یہ بہت بڑا دھبہ ہے کہ انہوں نے امام صاحب کے قول کو صحیح ثابت کرنے کیلئے گھڑی ہوئی حدیث پیش کر دی۔ صاحب ہدایہ تو گذر گئے۔ ان کے بعد آنے والے حنفی علماء کو خیال آیا کہ اس دھبہ کو دور کرنا چاہئے اور طالبان حق کا یہ خلیجان دور کرنا چاہئے کہ اس حدیث کی نہ سند ہے نہ حوالہ۔ چنانچہ مولانا احمد علی صاحب سہارنپوری حنفی نے بخاری شریف کے حاشیہ پر اسی طرح مشکوٰۃ کے حاشیہ نے جب اس مسئلہ کے موافق و مخالف پہلوؤں کو واضح کیا تو اپنا مذہب بایں الفاظ بیان کیا۔ قَعِيدًا مَّا كُنَّا لِحَدِيثِ الَّذِي رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى عَلَى مَيِّتٍ فِي الْمَسْجِدِ فَلَا أَجْرَ لَهُ فِي رِوَايَةِ أُخْرَى مَنْ صَلَّى عَلَى مَيِّتٍ فِي الْمَسْجِدِ فَلَا صَلَوةَ لَهُ اُنْتَهَى، یعنی ہمارے نزدیک مسجد میں جنازہ پر نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ کیونکہ ابو داؤد و ابن ماجہ میں ابو ہریرہ رضی عنہ سے روایت کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص جنازہ پر مسجد

میں نماز پڑھے گا۔ اس کو کوئی اجر نہیں ملے گا اور دوسری روایت میں ہے کہ اس کی نماز جنازہ ہی ادا نہیں ہوگی۔ اس حاشیہ کو پڑھنے کے بعد حنفی طالب علم مطمئن ہو جاتا ہے کہ ہمارا مذہب برحق ہے۔ ان بیچاروں کو کیا معلوم کہ غلط تلقین کی گئی ہے۔

حنفی علماء کو چیلنج سے کہہ رہا تھا کہ یہ حدیث ٹھیک ان ہی الفاظ کے ساتھ ابو داؤد اور ابن ماجہ میں کہاں اور کس باب میں وارد ہے۔ حنیفہ کے تمام بزرگ قیامت تک کوشش کریں تو صحت نقل کی ذمہ داری سے سبک دوش نہیں ہو سکتے۔ ابو داؤد اور ابن ماجہ کجا ساری صحاح شدہ اور تمام کتب حدیث میں یہ الفاظ نہیں دیکھا سکتے۔ اس لئے کہ یہ حدیث بالکل بناوٹی۔ جھوٹی اور موضوع ہے۔ قَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ رَوَايَةٌ فَلَا أَجْرَ لَهُ خَطَا فَا حِشٌّ وَقَالَ مَلَا عَلَى تَارِي الْأَيْمَانِي كِتَابِهِمْ مَوْضُوعَاتٍ كَذِبِيَّةٍ مِنْ صُلَ عَلَى جَنَازَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَلَا أَجْرَ لَخَطَا فَا حِشٌّ وَالصَّوَابُ رَوَايَةٌ فَلَا شَيْءَ لَهُ قُلْتُ وَهُوَ مَحْمُولٌ عَلَى رَوَايَةٍ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ۔ یعنی علامہ ابن عبد البر فرماتے ہیں کہ فَلَا أَجْرَ لَهُ دلی حدیث بالکل بے بنیاد ہے۔ اور علی تاروی نے بھی یہی کہا ہے کہ فَلَا أَجْرَ لَهُ کو زمان رسول قرار دینا کھلی خطا ہے۔

انھوں نے مزید کہا کہ فَلَا شَيْءَ لَهُ صحیح ہے جس کے معنی ہیں فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ یعنی جو شخص جنازہ پر مسجد میں نماز پڑھے گا اس پر کوئی برائی نہیں لادی جاسکتی۔ ابو داؤد میں جو روایت ہے اس میں فَلَا أَجْرَ لَهُ کے بجائے فَلَا شَيْءَ لَهُ ہے جس کے معنی ہیں۔ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ اسی طرح عنایہ ص ۱۶۱ میں مذکور ہے کہ قَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ رَوَايَةٌ فَلَا أَجْرَ لَهُ خَطَا فَا حِشٌّ وَالصَّحِيحُ فَلَا شَيْءَ لَهُ لفظ فَلَا أَجْرَ لَهُ اور فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ کے مفہوم میں تضاد ہے۔ دونوں کی حقیقت جدا جدا ہے۔ حنفی علماء نے فَلَا شَيْءَ کو فَلَا أَجْرَ سے اس لئے بدل دیا تاکہ امام صاحب کا مذہب ثابت ہو جائے۔ آپ نے دیکھا اندھی تقلید کا تماشہ سچ ہے حُبُّكَ الشَّيْءُ يُعْبَى وَيُصْحَرُ۔ یہ لوگ امام صاحب کے قول کو ثابت کرنے کیلئے قرآن و حدیث میں رد و بدل کرنے کیلئے بھی تیار رہتے ہیں

ان لوگوں نے تشریعت کو موم کی گڑیا سمجھ رکھا ہے جس طرف چاہا موڑ دیا۔ ان کے نزدیک اصل حجت و دلیل امام صاحب کا قول ہے۔ اور قرآن و حدیث کو امام صاحب کے قیاس رائے کے تابع بنا رکھا ہے۔ کتنی ہی صحیح ترین حدیث ان کے سامنے رکھ دی جائے اگر وہ امام صاحب کے فتویٰ کے خلاف ہے تو کبھی نہیں کہیں گے کہ امام صاحب نے مستند کرنے میں غلطی کی اور اگر صحیح کے مقابلہ میں ضعیف حدیث سے امام کی تائید ہوتی ہو تو فوراً دلیل میں پیش کر دیں گے۔ کیونکہ یہ لوگ اپنے کو امام صاحب کے قول کا مکلف سمجھتے ہیں اور قرآن و حدیث کی باتیں ذیل جانتے ہیں۔ جب یہ لوگ چاروں طرف کے دلائل سے گھر جاتے ہیں تو کہنے لگتے ہیں کہ عِنْدَنَا أَوْ عِنْدَ ابْنِ حَنِيفَةَ أَوْ عِنْدَ أَصْحَابِنَا هَكَذَا یہ مسئلہ ہمارے نزدیک یا امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک یا ہمارے اصحاب کے نزدیک ایسی طرح ہے ہم اُسی کو مانیں گے اور اسی پر عمل کریں گے۔ کیونکہ ہم ان کے مقلد ہیں مذکورہ بالا حدیث کو پھر ملاحظہ فرمائیں ابو داؤد میں حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث کا ایک ٹکڑا یہ ہے۔ فَلَا يَتَّبِعُ أَحَدٌ مِّنْهُمْ حَدِيثَ مَنْ لَمْ يَأْتِ بِمِثْلِهِ اس کے معنی فلا یفتی علیہ کے بیان کئے ہیں جس کی رو سے اس حدیث میں اور حضرت عائشہؓ والی مذکورہ بالا حدیث میں کوئی تعارض نہیں ہے۔

یہاں لکھ کے لام کو علی کے معنی میں لینا ہی درست ہے اور اگر لام کو اپنے حال پر پھوڑ دیا جائے۔ تو انصاف کا تقاضا یہ ہے کہ حنیفہ کو یہ حدیث امام صاحب کے قول کی تائید میں پیش نہ کرنا چاہئے۔ کیونکہ یہ حدیث ضعیف ہے۔ اس کے علاوہ ابھی باب میں جن کی بنا پر یہ حدیث قابل حجت و قابل عمل نہیں ہو سکتی۔

امام نوویؒ فرماتے ہیں قَدْ أَخْبَأُوا مِنْ حَدِيثِ سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ بِأَحْوَبِكِ أَحَدُهَا أَنَّ ضَعِيفَ لَاحِظٍ اِلْتِمَاحٍ بِهِ وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ هَذَا حَدِيثٌ ضَعِيفٌ تَفَرَّدَ بِهِ صَالِحٌ مَوْلَى التَّوَمَلَةِ وَهُوَ ضَعِيفٌ اَيْضًا۔

نوویؒ ص ۳۱۳ امام نوویؒ اور امام احمد بن حنبلؒ دونوں کہتے ہیں کہ یہ حدیث ضعیف ہے اور یہ کسی مسئلہ کیلئے دلیل نہیں بن سکتی۔ پس ثابت ہو گیا کہ

خفیہ کا یہ مسئلہ بلا دلیل اور بے بنیاد ہے کہ جنازہ کی نماز مسجد میں پڑھنا جائز نہیں اس کے باوجود حنفی فقہی فتویٰ دیتے رہیں گئے۔ کیونکہ فقہ کی کتابوں میں اسی طرح لکھا ہے چنانچہ ملاحظہ فرمائیں شرح وقایہ جلد اول صفحہ ۲۵۹ میں ہے کہ وکرہست فی مسجد جماعة ان کانت المیت فیہ اور عنائہ جلد اول صفحہ ۱۶۱ میں یہ مسئلہ اس طرح بیان کیا گیا ہے۔ قولہ فی مسجد جماعة اذا کانت الجنائزۃ فی المسجد فالصلوة علیہا مکروہۃ باتفاق اصحابنا اور اسی طرح کذا لد قائلین اور ساد المحتار اور فتاویٰ عالمگیری میں بھی مذکور ہے یہ خفیہ کی بہت دہری کا ادنیٰ نمونہ ہے۔ شروع میں مسلم شریف سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی ایک حدیث نقل کی جا چکی ہے۔ امام مسلم نے اس مسئلہ میں اپنی رائے ظاہر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ مسجد میں نماز جنازہ پڑھنے کے بارے میں متعدد دسندوں سے اتنی حدیثیں آئی ہیں۔ جو درجہ تو اس کو پہنچتی ہیں۔ حنفیہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث کا یہ جواب دیا کہ اعتکاف کی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد کے اندر نماز جنازہ پڑھی ہوگئی یا پہلے پڑھی جاتی ہوگی بعد میں منسوخ ہوگی۔ یہ دونوں باتیں اٹکل سے کہی گئی ہیں کوئی ثبوت نہیں کہ آپ معتکف تھے۔ اعتکاف کی حالت میں نماز جنازہ پڑھنا ضروری تھا تو آپ جنازہ کی نماز پڑھنے کیلئے مسجد سے باہر بھی تشریف لاسکتی تھے۔ غیر ضروری تھا تو نماز کیلئے جنازہ کو مسجد میں کیوں داخل کیا گیا۔ جب کہ بقول احناف مکروہ ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے مسجد میں نماز جنازہ پڑھنے کے کئی واقعوں کی طرف اشارہ کیا ہے کیا ہر دفعہ آپ اعتکاف کی حالت میں تھے۔

مُبَّحَّانَ اللّٰهُ هَذَا أَجْمَعًا عَظِيمًا اگر اعتکاف کی وجہ سے مکروہ مباح ہو گیا۔ تو صحابہ رضی اللہ عنہم کو اس کا علم ہوتا چاہیے تھا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سن کر صحابہ رضی اللہ عنہم خاموش کیوں ہو گئے۔ رہا یہ کہ پہلے جائز تھا۔ بعد میں منسوخ ہو گیا۔ تو نا نسخ و منسوخ قرار دینے کیلئے ضروری ہے کہ ایک درجہ کی دو متعارض حدیثیں موجود ہوں اور ان کی تاریخ بھی معلوم ہو کہ منسوخ حدیث پہلی کی ہے اور نا نسخ بعد کی اگر صحیح حدیث اور ضعیف حدیث میں تعارض ہو تو

ناسخ و منسوخ کہہ کر تعارض کو دفع نہیں کیا جائیگا۔ اگرچہ مقدم و مؤخر معلوم ہو یہاں ناسخ و منسوخ کی کوئی شرط نہیں پائی جاتی۔ اس مسئلہ میں ایک ہی طرح کی بحثیں ہیں جو تو اتر کے درجہ کو پہنچتی ہیں کہ مسجد میں نماز جنازہ جائز ہے اس کے خلاف ایک حدیث بھی نہیں ہے اگر یہ حکم منسوخ ہوتا تو آپ کے انتقال کے بعد صحابہ رضی اللہ عنہم اس کے خلاف نہ کرتے حالانکہ اُوپر گزر چکا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے حدیث بیان کرنے بعد سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نماز جنازہ مسجد میں پڑھی گئی۔ پھر حضرت ابو بکر، عمر رضی اللہ عنہما کی نماز جنازہ مسجد میں پڑھی گئی البتہ اس حدیث متواتر اور امام صاحب کے قول میں تعارض ہے۔ کیا آپ امام صاحب کے قول ناسخ اور حدیث متواتر کو منسوخ قرار دیتے ہیں۔

صاحب ہدایہ کا کہنا کہ مسجد فرضوں کیلئے ہے اور مسجد میں جنازہ رکھنے سے مردہ کی گندگی ٹپکنے اور مسجد کے مملوٹ ہو جانیکا اندیشہ سے محل نظر ہے احادیث کا مطالعہ کیجئے۔ معلوم ہو جائیگا کہ قرن اول میں مسجدوں میں کیا امر انجام پاتے رہے ہیں۔ اس کی بھی فہرست ملے گی۔ اگر مسجد صرف فرضوں کیلئے ہے تو آپ اس میں سنت و نفل کیوں پڑھتے ہیں۔ کیا نماز جنازہ فرض نہیں ہے فرض عین نہ سہی۔ فرض کفایہ تو ہے تلویث مسجد کا احتمال زندوں سے بھی و البتہ ہے۔ ایسی اضطراری کیفیت پیدا ہو سکتی ہے جس سے بول و دواز خطا ہو جائے اس لئے مرد و اور عورتوں کو مسجد میں جانے سے روک دیجئے یہ سب قباحتیں محض اس لئے پیدا ہو رہی ہیں کہ آپ امام صاحب کے غلط فتویٰ کو صحیح ثابت کرنا چاہتے ہیں۔ ہمیں خیفہ سے شکایت ہے کہ وہ امام صاحب سے اس درجہ عقیدت رکھتے ہیں کہ اگر امام صاحب کے قول کے خلاف کسی صحابی نے حدیث بیان کی ہے تو اس صحابی کی تنقیص کرنے لگتے ہیں۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ایک جلیل القدر صحابی ہیں اور ان کی روایت کردہ حدیث حنفی مسلک سے ٹکراتی ہیں اس لئے انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو غیر فقیہ کہا شروع کر دیا۔ ابو داؤد کی روایت لاشئیں لے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ اور مولانا احمد علی سہارنپوری کے کتبہ کے مطابق

لَا أَحْبَرَ لَكَ اور اَصْلُ مَوْلُودَ لَكَ حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہیں پہلی حدیث ضعیف اور دوسری موضوع ہے۔ ایک حنفی بزرگ کہنے لگے کہ جب ابوہریرہؓ کی روایت جھوٹی اور موضوع بھڑی اسی وجہ سے برابر و نہایہ اور اکثر تفسیروں میں لکھا ہے کہ ابوہریرہؓ کی جھوٹی حدیث بیان کرتے تھے اس لئے ہر مسئلہ میں ہم ابوہریرہؓ کی حدیث کو نہیں مانتے ناظرین یہ صریح بہتان ہے ہدایہ و نہایہ اور ابن کثیر وغیرہ کیا دینا کی تمام کتب رجال اور اسناد الرجال میں کہیں نہیں ہے کہ ابوہریرہؓ مشہم بالکذب تھے یہ منکرین حدیث کذب بیان کرتے ہوئے خدا سے نہیں ڈرتے سنئے علامہ عجاج الخطیب اپنی کتاب اعلام العرب ص ۱۹۹ میں یوں فرماتے ہیں۔ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ أَنْتَ أَعْلَمُنَا يَا أَبُو هُرَيْرَةَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَحْفَظُنَا لِحَدِيثِهِمْ۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے کہا اے ابوہریرہؓ تم ہم سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں کو جانتے ہو اور تمہیں ہم سے زیادہ حدیثیں یاد ہیں۔ البدایہ و النہایہ جلد ۱ ص ۱۹۹ وقال حافظ المغرب يوسف بن عبد الرحمن محمد بن عبد البر ان ابوہریرۃ حسنٌ أَحْفَظُ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وكان يحفظ ما لا يحفظ سائر المهاجرين والا نصارى لا شتخال المهاجرين بالتجارة والا نصارى يحجو الطهم الخ الاستيعاب ص ۱۹۹ وقال ابن الاثير ابوہریرۃ الدؤبی صاحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واكثرهم حديثا عند الخ۔ اُسد الغابہ ص ۲۱۵ كان ابوہریرۃ وثيق الحفظ ما علمنا انه اخطا في حديث الخ اعلام النبلاء ص ۲۳۷ وقال ابو صالح السمان كان ابوہریرۃ من احفظ صحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم الخ تركرة الحفظ ص ۲۲۷ وابن عساكر ص ۸۱ وقال الشافعي ابوہریرۃ من احفظ من روى الحديث في دهره الخ اعلام العرب ص ۱۹۹ قال البخاري روى عنه نحو ثمان مائة من اهل العلم وكان احفظ من روى الحديث في عمره۔ تهذيب التهذيب ص ۲۶۵ والبدایہ و النہایہ ص ۱۰۳ وقيل لابن عمر بل نكر مما يحدث به ابوہریرۃ شياء فقال لا ولكنه اجترأ وجبنا الخ اعلام النبلاء ص ۲۳۷ وفي تاريخ دمشق ص ۳۹۲ وقال طلحة بن عبيد الله لا تشك انه سمع نالم سمع الخ اعلام ص ۲۳۷ ج ۴۷

نداء ۳۳۷ واصحابہ ۲۰۷/۲۰۸ فی الباب احادیث کثیرہ کما رداۃ البخاری
قوال کثیرہ کما لا یختفی علی ماہر الحدیث والفتون من یرید الاطلاع
لیراجع الیہ ومن ادعی خلافہ فعلیہ البیان بالبرہان واقول هذا مختصراً
وفی الطول هذا ما عندی واللہ اعلم بالصواب -

(اخبار اہل بیت دہلی جلد ۱۵ ش ۱۹۰۱)

حبیب الرحمن مالہ سی مقام کڑیا ڈاکخانہ کمار گنج ضلع مالہ

سوال : نماز جنازہ کا صحیح نقشہ تحریر فرمائیے۔ کیا نماز جنازہ جو تیاں پہن کر بھی پڑھ سکتے

اب : نماز جنازہ فرض کفایہ ہے۔ طریقہ یہ ہے کہ امام فوت شدہ مرد کے کندھوں کے
برادر عورت کے وسط میں قبلہ رو بادخو کھڑے ہو کر تکبیر تحریمہ کے ہمراہ رفع الدین کرتا
ہائینے پر ہاتھ باندھ کر سورہ فاتحہ پڑھ کر پھر کوئی اور سورہ باواز بلند پڑھے اور مقتدی آہستہ
زورہ فاتحہ پڑھ کر خاموش ہو جائیں پھر امام تین یا چار تکبیروں میں درود شریف داد عیہ منورہ
فری آواز سے اور مقتدی آہستہ پڑھ کر کھڑے امام ساتھ دایں بائیں سلام پھیر
ن۔ صاف جوتی سے نماز جنازہ پڑھنے میں کوئی مضائقہ نہیں (فتاویٰ ستاریہ جلد ۱ ص ۱۷)

سوال : سیلاب میں ایک مردہ عورت کی نعش بہتی ہوئی آئی جس کے ہندو یا مسلمان ہونے کی کوئی
امت نہیں تھی۔ ہندو کہتے ہیں کہ یہ ہمارا مردہ ہے اور مسلمان کہتے ہیں کہ ہمارا ہے۔ اس کی
مناخت کیونکہ ہوگی اور نعش کو ہندو لین یا مسلمان -

اب : جب اس عورت کی نعش میں کوئی ظاہری علامت اور قریبہ (ازجہت لباس و
زیورات و تباہ شدہ سیلاب زدہ) مسلمان ہونے کا نہیں پایا جاتا تو اس کے پیچھے پڑنا
مکمل ہے تحفی شبہ اور احتمال کی بنا پر اس کو مسلمان سمجھنے کے آپ مکلف نہیں ہیں۔ پس ایسی

حالت میں اگر آپ اس پر نماز جنازہ نہ ادا کریں اور نہ اس کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کریں تو شرعی مواخذہ نہیں ہوگا۔ ومن لا یدری انه مسلح او کافر فان کان علیہ سیما المسلمین اوفی بقاء دار الاسلام یغسل والا فلا ()
(محدث دہلی جلد ۱ صفحہ ۱۵)

مولانا عبید الشرحانی شارح مشکوٰۃ

سوال = (۱) دس سال کی عمر کا بچہ یا نابالغ؟

(۲) اس کے جنازہ کی نمازیں کونسی دعا پڑھنی چاہئے؟

(۳) اس کیسے دعا مغفرت؟

جواب = (۱) پندرہ برس کی عمر سے پہلے جماع۔ یا بغیر جماع کے بیداری یا خواب میں انزال ہونے سے بچ کر شرعاً بالغ ہو جائے اور پندرہ برس کی عمر کو پہنچ جانے پر بغیر انزال کے بھی شرعاً بالغ سمجھا جائیگا قال المحافظ فی الفتح قد اجمع العلماء علی ان الاحتلام فی الرجال والنساء یلزم به العبادات والحدود وسائر الاحکام وهو انزال الماء الدافق سواء کان یجماع او غیره وسواء کان فی المیقظة اوفی المنام و اجمعوا علی ان لا اثر للجباع فی المنام الا مع الانزال انتہی۔ عن ابن عمر قال عرضت علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوم الخندق قلتم یجزئی ولعمری فی بلغت (عبد الدقاق والیوخوات وابن حبان) قال المحافظ فی الفتح واستدل بقصة ابن عمر علی من استكمل خمس عشرة سنة اخرجت علی احکام البالغین ان لم یحتمل فیکلف بالعبادة او اقامت الحد والحد کرم ملکوں میں بعض بڑے کے دس گیارہ برس کی عمر میں محتمل ہو جاتے ہیں کمافی تہذیب التہذیب فی توجہ عبد اللہ ابن عمر بن العاص لم یکن بینہ و بین ابیہ فی السن سوی احدى عشرة سنة معلوم ہوا دس برس کی عمر میں احتلام کے ذریعہ بالغ ہونے کا احتمال ہے والعشر من احتمال البلوغ بالاحتلام (المرامیہ المنیر)

(۲) نابالغ بچے کی نماز جنازہ میں بہتر یہ ہے کہ یہ دعا پڑھی جائے۔ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا سَلَفًا وَفَرَطًا وَاجْرًا اِذَا كَانَ الْمَوْتُ عَلَيْهِ طِفْلًا اسْتَحَبَّ اَنْ يَقُولَ الْمُصَلِّي اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا سَلَفًا وَفَرَطًا وَاجْرًا رَوَى ذَلِكَ الْبَيْهَقِيُّ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ هُرَيْرَةَ وَرَوَى

مثلاً سفیان فی جامعہ عن الحسن نیل الاوطار ج ۴ ص ۱۱۱۔

(۳) جنابہ اور احنان بچے کیلئے دعا استغفار کے قائل نہیں ہیں ففی الہدایۃ وَاَلَا یَسْتَغْفِرُ لِلصَّبِيِّ وَلٰكِنْ يَقُولُ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ الْخَوَّالَ اَبْنِ مَابِدِیْنِ الْحَاصِلُ اَنْ مَقْضٰی الْمَوْتِ وَالْفَتْوٰی وَصَرِّحَ عَرُورُ الْاَذْكَارُ بِالْاِقْتِصَارِ فِی الطِّفْلِ عَلٰی اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا سَلَفًا وَفَرَطًا وَاجْرًا اِنَّہٗ اِلٰی قٰی شَمَحٍ مِنْ دَعَاءِ الْبَالِغِیْنَ اَصْلًا بَلْ یَقْتَصِرُ عَلٰی مَا ذَكَرْنَا فَمٰی وَفِی الْمَغْنٰی لَا قَدَامَۃَ وَاِنْ كَانَ اَلْمِیْتُ لَطِفًا لِیَجْعَلَ مَكَانَ الْاِسْتِغْفَارِ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ الْخَوَّالَ اور علیکے نزدیک بچوں کیلئے دعائے مغفرت جائز بلکہ مستحب ہے کافی الشرح البکیر محدث دہلی جلد ۹ ص ۱۷۱

توضیح الکلام :- جنابہ اور احنان کے نزدیک بچے کیلئے نماز جنازہ میں دعائے بخشش کی جائز نہیں جیسا کہ مفتی صاحب نے بیان فرمایا ہے لیکن جنابہ اور احنان نے بخشش کی مخالفت پر کوئی دلیل قرآن اور حدیث سے بیان نہیں۔ ماسوا اس کے کہ بچہ کیلئے یہ دعا پڑھنی چاہئے انہوں نے اس سے استدلال کیا ہے لیکن اس سے استدلال صحیح نہیں کیونکہ عام جنازہ کی دعاؤں میں سے یہ بھی ہے۔ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِحَبِیْتِنَا وَصَلَاتِنَا الخ اس دعا میں وَصَغِیْرًا وَاَكْبَرًا بھی ہے اس میں بچے اور جوان سب کے لئے بخشش کا ذکر ہے لہذا اس میں مالکی مسک زیادہ قوی معلوم ہوتا ہے۔

الراقم علی محمد سعیدی عفی عنہ

سوال :- نماز جنازہ سے نارغ ہو کر میت کیلئے دعا کرنی ثابت ہے۔ یا نہیں۔
جواب :- کسی مرفوع روایت یا صحابی کے قول و فعل سے نماز جنازہ سے سلام پھیر کر

میث کیسے دعا کرنی ثابت نہیں اس لئے یہ بلاشبہ برعت ہے۔
(سحدت دہلی جلد ۱۰ ش ۱۷)

مفتی محمد رفیع رحمانہ دہلی

۱۔ نماز جنازہ غالباً اور مونہ اور دودی صاحب از مولانا شکر اللہ نعمانی
حضرت مولانا ابوالاعلیٰ مودودی ایک مخصوص مکتب فکر کے موجد اور ہند اور پاکستان
کی مشہور شخصیت ہیں۔ جب قید و بند سے آزاد ہوتے ہیں۔ تو مسجد میں درس حدیث بھی دیتے
ہیں۔ آپ نے اسی درس میں حدیث ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو نجاشی
کے مرنے کی خبر اسی روز دی جس روز اس کا انتقال ہوا تھا الفخ کے تحت فرمایا کہ۔
اس روایت سے پہلا مسئلہ نماز جنازہ غالباً کا پیدا ہوتا ہے۔ حضور نے تین مواقع پر
نماز جنازہ پڑھی ہے ایک نجاشی کی دوسری جعفر طیار کی تبیری ایک اور صحابی معاویہ رضی
اللہ عنہ کی۔ اس بنا پر فقہاء کا ایک گروہ اُسے مسنون قرار دیتا ہے۔ احناف کے نزدیک یہ طریقہ
مسنون اس لئے نہیں کہ حضور کے زمانہ میں یہ کثرت صحابہ کا مدینہ سے باہر انتقال ہوا مگر
حضور نے نماز غالباً نہیں پڑھی جن تین صحابہ کی آپ نے غالباً نماز پڑھی اس کی کوئی
وجہ اور سبب موجود تھا۔ مثلاً نجاشی۔ کہ وہ وہاں اکیلا مسلمان تھا۔ اور کوئی مسلمان اس کی
نماز جنازہ پڑھنے والا موجود نہ تھا۔ اس لئے حضور نے اس کی غالباً نماز پڑھی۔ دوسرے
جعفر طیار رضی اللہ عنہ کہ وہ کفار کے لشکر میں گھر کر شہید ہوئے اور وہاں نماز جنازہ کا کوئی انتظام
نہیں تھا۔ علیٰ ہذا القیاس اس طرح کا کوئی سبب موجود ہوتا تھا۔ جس کی بنا پر حضور نے دین
مرتبه غالباً نماز جنازہ پڑھی۔ تاہم چونکہ حضور کے عمل سے ثابت ہے اس لئے غالباً نماز
جنازہ پڑھنا پڑھانا جائز اور ممنوع نہیں تجلی دیوبند ۱۷۸۸ م ۱۳۸۸ھ میں اس مقام
پر مولانا نے بھی اگرچہ عام علمائے احناف کی روش اختیار کی ہے۔ لیکن اتنا تو انہوں نے
صراحۃً اعتراف فرمایا ہے کہ نماز جنازہ غالباً ممنوع و ناجائز نہیں جیسا کہ علمائے

احناف کی اکثریت ہے فتویٰ دیتی ہے وہ علل و اسباب جن کو مولیٰ نے بھی ذکر فرمایا ہے۔ تو وہ مہمل و عبث اور غیر ثابت شدہ ہیں حضرت معاویہ کا انتقال مدینہ میں ہوا تھا۔ اور آپ نے نماز جنازہ تبوک میں ادا فرمائی۔ حالانکہ مدینہ میں اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم موجود تھے۔ اور ان ہی لوگوں نے تجہیز و تکفین کی تھی۔ واللہ اعلم (اخبار المحدثین دہلی جلد ۱۱ ش ۱)

احکام میت کے

سوال ۱۔ آپ نے نماز جنازہ کے بعد دعا کو بدعت کہا ہے اور کنز العمال کی ایک روایت سے اس کا جواز ثابت ہوتا ہے دیکھے ابراہیم بھیرنی سے روایت ہے کہ میں نے عبداللہ بن ابی اوفیٰ کو دیکھا وہ اصحاب شجرہ میں سے تھے اور ان کی صاحبزادی کا انتقال ہو گیا تھا (الی قولہ) پھر حضرت عبداللہ بن ابی اوفیٰ نے صاحبزادی کے جنازہ پر چار تکبیریں کہیں۔ پھر اتنی دیر کھڑے دعا کرتے رہے جس قدر دو تکبیروں میں وقفہ ہوتا ہے اور فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنازوں پر ایسا ہی کیا کرتے تھے۔ اس روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت عبداللہ بن ابی اوفیٰ نے چار تکبیروں کے بعد اتنی دیر دعا مانگی جتنی ایک تکبیر سے دوسری تکبیر تک تاخیر ہوتی ہے۔ حدیث الفاظ یہ ہیں ثم قام بعد ذلك قدما یكون بین تکبیرین یدعو۔ اور پھر یہ بھی فرمایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بھی ایسا کیا کرتے تھے۔

سوال ۲۔ آپ نے فقہار کے اقوال سے یہ ثابت کیا کہ نماز جنازہ کے بعد دعا مانگنا بدعت ہے اور نماز جنازہ میں زیادتی کے مترادف ہے۔ لیکن آپ نے بعض فقہاء کا قول نقل نہیں کیا کہ لَا بَأْسَ بِهِ (بجوالائق) کے جس حوالہ کا آپ نے ذکر کیا ہے اس کے آخر میں یہ لکھا ہے وعن الفضل لا بأس به۔ یعنی محمد بن فضل سے مروی ہے۔ کہ

نماز جنازہ کے بعد دعا کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

سوال ۱۰۰۔ صبح بخاری میں حضرت عمرؓ کی شہادت کے بیان میں مروی ہے کہ جب حضرت عمرؓ کی وفات ہوگی اور ان کو غسل کے لئے لٹایا گیا تو لوگوں نے ان کی نعش بیک کو چاروں طرف سے گھیر لیا۔ ان کی مدح و توصیف کی ان کے لئے دعا رحمت کی۔ اسے ثابت ہوا کہ نماز جنازہ سے پہلے بھی میت کے لئے اجتماع کے ساتھ دعا کرنا ناجائز ہے بلکہ صحابہ کرام سے ثابت ہے۔

سوال ۱۰۱۔ بزرگان دین اور مشہور اولیاء اللہ کے ضررات پر پھولوں کے ہار اور پھولوں کی چادریں چڑھائی جاتی ہیں اور آج کل ملک کے بڑے بڑے رہنماؤں کی قبروں پر بھی پھولوں کی چادریں چڑھائی جاتی ہیں۔ شرعاً اس کی کیا حیثیت ہے۔

سوال ۱۰۲۔ جنازہ کے بعد ایک رسم ادا کی جاتی ہے جسے اسقاط کہتے ہیں۔ میت کے وارث ایک قرآن شریف اور اس کے ساتھ کچھ نقدی باندھتے ہیں اور ایک دائرہ بنا لیتے ہیں امام مسجد اس دائرہ میں ہوتا ہے۔ وہ قرآن مجید اور نقدی ہاتھ میں لیتا ہے اور اس مضمون کے الفاظ کہتا ہے کہ اللہ کے جتنے حقوق فریق۔ واجبات، کفارات وغیرہ میت کے ذمہ ہیں اور ابھی تک ادا نہیں کئے گئے۔ اور آج میت ان کے ادا کرنے سے عاجز ہے۔ یہ قرآن مجید اور نقدی بطور حیلہ اسقاط کے ادا کئے جاتے ہیں تاکہ اللہ تعالیٰ اس میت کو بخش دے۔ ان الفاظ کے بعد امام کسی دوسرے کی ملک کر دیتا ہے تین دفعہ اس کو پھرا جاتا ہے۔ اس کے بعد نصف امام کو اور نصف غریب میں وہ نقدی تقسیم کر دی جاتی ہے۔ اس مردہ حیلہ کا کیا حکم ہے۔

اس عاجز کے فتویٰ پر جو شبہات پیش کئے گئے ہیں۔ پہلی ان کے متعلق تو ضیحات عرض کروں گا وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللّٰهِ۔

جواب: کنز العمال کی جس روایت کا ذکر سوال میں کیا گیا ہے۔ یہ روایت مستند امام احمد اور سنن کبریٰ بیہقی میں بھی ہے اس حدیث کے سمجھنے میں سائل کو کچھ غلط فہمی

ہوتی ہے۔ یہ نماز جنازہ کے سلام کے بعد نہیں تھی۔ بلکہ جو تھی تکبیر کے بعد سلام سے پہلے تھی۔ پورا واقعہ اس طرح ہے۔

كَبَّرَ اَرْبَعًا فَمَكَثَ سَاعَةً حَتَّى طَنَنَّا اَنَّهُ سَيَكْبِرُ خَمْسًا ثُمَّ سَكَوْا عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ فَلَمَّا انْصَرَفَ قُلْنَا (مَا هَذَا؟)

فَقَالَ اِنِّي لَا اَزِيدُ كُمْ عَلَى مَا رَأَيْتُمْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَذْكَارَ امام نووی علیہ السلام نے کہا کہ اس قدر ٹھہرے کہ ہم نے خیال کیا کہ پانچ تکبیریں کہیں گئے۔ پھر داپٹی اور بائیں جانب سلام پھرا۔ جب فارغ ہوئے تو ہم نے عرض کیا کہ یہ آپ نے کیا کیا تو فرمایا کہ جو کچھ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کرتے دیکھا ہے۔ اس سے زیادہ نہیں کروں گا۔ اس سے واضح ہو گیا کہ یہ دعا نماز جنازہ کے بعد نہیں تھی بلکہ نماز جنازہ کے اندر جو تھی تکبیر کے بعد اور سلام سے پہلے تھی۔ یہ مسلمان میں سے ہے کہ سلام سے پہلے نماز ختم نہیں ہوتی۔ اس لئے جو مسئلہ میں نے عرض کیا تھا کہ نماز جنازہ کے بعد دعا مانگنا ثابت نہیں۔ بحال رہا شبہ جو ظاہر کیا گیا ہے وہ غلط فہمی پر مبنی ہے۔

جواب :- یہ صحیح ہے کہ بعض فقہار نے دعا بعد از نماز جنازہ کے لئے کہا ہے لا بائیں بہ مگر اس اصل اصول کو پیش نظر رکھئے جو تمام فقہاء اور محدثین نے بیان کیا ہے کہ کوئی عمل جسے ہم دین اور عبادت سمجھ کر اور دوسرے لفظوں میں موجب ثواب سمجھ کر کریں اور اس کا ثبوت نہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہو۔ نہ صحابہ کرام سے وہ ناجائز ہے اور اس میں شیطان کا دخل ہے۔ چونکہ یہ عمل نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کرام سے ثابت نہیں اس لئے اسے بدعت سمجھ کر پرہیز کرنا ضروری ہے۔ ایک محمد بن فضل کے اس لفظ۔ لا بائیں بہ۔ کو آپ نے لیا۔ اور فقہاء کرام نے بالعموم اسے بدعت کہا۔ اور زیادت فی الدین کہا اسے آپ نظر انداز کر رہے ہیں۔ تعجب ہے۔ اس کے علاوہ آپ کو معلوم ہونا چاہئے کہ لا بائیں بہ۔ کا لفظ فقہاء کے نزدیک خلاف مستحب کے

مترادف سمجھا جاتا ہے۔ دیکھئے فتاویٰ شامی جلد اول کتاب الجنائز بیان تعزیت کے ذیل میں لکھا ہے لَا بَأْسَ بِهِ۔ هُمُنَا عَلَى الْحَقِيقَةِ لَا نَسْخُلُ خِلَافَ الْأَوَّلَىٰ لَعْنَىٰ تَعْزِيتِ كَرْنِ وَالْوَلِ كَيْسُ مَيْتِ كِے وارثوں کا بیٹھنا ایسا ہے کہ لَا بَأْسَ بِهِ فرماتے ہیں کہ لفظ لَا بَأْسَ بہ کا استعمال اس جگہ اپنے حقیقی معنوں میں ہے۔ یعنی خلافِ اولیٰ ہے جب یہ عمل خلافِ اولیٰ ہو تو اس کا معنی یہ ہوا کہ نماز جنازہ کے بعد دعائے مانگنا افضل ہے اور دعا گتے میں اجر نہیں کیونکہ اسی فتویٰ شامی جلد اول بیان احکام مسجد کے ذیل میں لکھا ہے۔

وَلَا بَأْسَ بِهِ بِنَقْشِهِ خِلَافَ ابْنِ هَذَا التَّجْرِ كَمَا تَمَسَّسُ الْأُمَّةُ إِشَارَةَ إِلَىٰ أَنْ لَا يُوجِبُ وَيَكْفِيهِ أَنْ يَخْبُرَ أَوْ مَا بَرَأْسَ ۱۷۔ قَالَ فِي النَّهْيَةِ لَا نَ لَفْظِ لَا بَأْسَ بِهِ دَلِيلَ عَلَىٰ أَنْ الْمُسْتَحَبَّ غَيْرُهُ ۲۸۷ لَعْنَىٰ تَعْزِيتِ كَرْنِ سِوَا سَجْدَةٍ فِي نَقْشٍ وَتَكْرَارِ كَرْنِ فِي كُنْهٍ ۱۸۔ علامہ شامی فرماتے ہیں کہ لَا بَأْسَ کے لفظ کے ساتھ تعبیر کرنے میں جیسا کہ شمس الائمہ نے کیا ہے اس طرف اشارہ کہ اس میں ثبوت نہیں۔ اگر نقش و نگار مسجد میں کرانے والا برابر برابر ہے اور نجات مل جائے تو یہ اس کے لئے کافی ہے اور صاحبِ نہایہ نے لکھا ہے کہ لفظ لَا بَأْسَ جہاں استعمال میں ہو تو سمجھ لیجئے کہ مستحب امر اس کے خلاف ہے معلوم ہوا کہ لفظ لَا بَأْسَ اگر اپنے حقیقی معنی پر محمول ہو تو دعائے نماز جنازہ کے بعد کرنے میں کوئی ثواب نہیں۔ یہ تو اس صورت میں ہے کہ لفظ لَا بَأْسَ کو حقیقی معنوں پر محمول کریں اگر مجازی معنوں پر محمول کریں تو یہ معنی ہوگا کہ میت کیلئے بعد نماز جنازہ دعا فحدا ذلک تو جائز ہے مگر جب اس کا التزام کیا جائے اور اہتمام کے ساتھ ایک خاص ہیئت اجتماعی سے دعا کی جائے اور اس پر امراد ہو اور تارک مستحقِ علامت سمجھا جائے تو یہ عمل ناجائز ہوگا۔

جواب ۳۔ صحیح بخاری کی جن روایت کا ذکر آپ نے کیا ہے اس میں اس بات کا قطعاً ذکر نہیں کہ لوگ دعا کرنے کے لئے اہتمام سے جمع ہوتے تھے۔ شارحین بخاری نے اس کی تصریح کی ہے کہ یہ واقعہ اس وقت کا ہے جب کہ حضرت عمرؓ کو غسل کے لئے لٹایا گیا تھا۔ اس وقت جو حضرات موجود تھے ظاہر ہے وہی لوگ ہونگے جو غسل کی ضروریات کو انجام دینے والے تھے۔ اور غسل کو انجام

یہی کے لئے ہی حاضر ہوئے تھے۔ ایسے وقت میں ہر شخص کے دل میں ایک خاص کیفیت اور رقت طاری ہوتی ہے۔ اور بے ساختہ اس کی زبان پر میت کے لئے دعا و مغفرت آ جاتی ہے اس دعا کے لئے کوئی خاص اہتمام نہیں ہوتا۔

بہر حال اس واقعہ میں یا اس حدیث میں اس امر کا کوئی ثبوت نہیں کہ لوگ خاص اہتمام کے ساتھ دعا کے لئے جمع ہوئے تھے۔ یہ واضح رہے کہ میت کے لئے نفس دعا تہنا تہنا ہر وقت عبادت ہے زیر بحث مسئلہ یہ ہے کہ نماز جنازہ کے علاوہ اہتمام و اجتماع کے ساتھ میت کے لئے دعا کرنا ثابت نہیں۔ اور اسے علماء نے بدعت قرار دیا ہے۔ شریعت نے میت کے لئے اہتمام و اجتماع کے ساتھ دعا کے لئے صرف نماز جنازہ کی تعلیم دی ہے اس پر اضافہ کرنا دین میں اضافہ کرنا ہے۔

اس کی ایک مثال کتب فقہ حنفیہ سے ہی دیتا ہوں۔ ملاحظہ فرمائیے۔

صاحب بحر الرائق نے مجتبیٰ سے نقل کیا ہے کہ اہل میت کا مسجد میں اس عرض سے بیٹھنا کہ لوگ تعزیت کے لئے آئیں مکروہ ہے۔ یہ مضمون تقریباً فتح القدیر عالمگیری، شامی اور شرح منیہ سب میں ہے۔ علامہ شامی نے فرمایا کہ گھر میں بیٹھنا بھی خلاف اطلاق ہے۔

مگر صاحب بحر الرائق نے تعزیت کے لئے بیٹھنے کے جواز پر اس حدیث سے استدلال کیا۔
 اَنَّكَ مَكَاتُكَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَسَاتُ قِيلَ جَعْفَرُ وَرَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ وَالنَّاسُ يَا قَوْمُ وَيَعِزُّونَ۔
 یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے جب کہ جعفرؓ اور رید بن حارثہؓ کے قتل کی خبر آئی۔ لوگ آتے تھے اور تعزیت کرتے تھے۔

علامہ شامی اس استدلال کا جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں:-

بَابُ عَمَلِيَّانَ جُلُوسَةَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْكُنْ مَقْصُودُ التَّعْزِيَةِ (رد المحتار صفحہ ۶۶ ج اول) کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا بیٹھنا بغرض تعزیت نہ تھا یعنی اتفاقاً تھا۔ اور آپ کو بیٹھے دیکھ کر لوگ حاضر خدمت ہو کر تعزیت کرتے تھے۔

اس مثال سے آپ سمجھ گئے ہونگے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اتفاقاً بیٹھنے اور لوگوں کی تعزیت

کرنے سے یہ سمجھ کر استدلال کر لیا کہ فجزیت کیلئے بیٹھے تھے۔ اسی طرح ہمارے اس زیر بحث مسئلہ میں بخاری کی روایت میں بعض غلط جمع ہونے اور دُعا کرنے کا ذکر دیکھ کر یہ سمجھ لیا کہ نماز جنازہ کے علاوہ دوسرے اوقات میں بھی دُعا کے لئے اجتماع کیا گیا۔ پس علامہ شامی نے جو جواب اس استدلال کا دیا ہے، وہی جواب آپ اپنے سوال کا سمجھ لیں۔

جواب: یہ بزرگانِ دین اور مشہور اولیاء اللہ کے منازات پر پھولوں کے ہار یا پھولوں کی چادریں چڑھانے کے سوال کا جواب یہ ہے۔

اے۔ اگر یہ اس بزرگ کا تقرب حاصل کرنے کے لئے ہے تو قطعاً حرام ہے۔ یعنی اس خیال سے پھول چڑھائے جائیں کہ بزرگ ہم سے خوش ہو۔ اور ان کی خوشی سے ہماری حاجت برآ رہے ہو تو فقہاء اور محدثین سب کے نزدیک بالاجماع باطل اور حرام ہے۔ درمختار وغیرہ کتب فقہ حنفیہ میں یہ صراحت کر دی گئی ہے کہ۔

إِنَّ النَّذْرَ الْغَيْرِي يَقَعُ لِلْأَمْوَاتِ وَمَا تَوَخَّذَ مِنَ الدَّارِ الْهَيَّةِ وَالشَّمْعِ وَالزَّيْتِ وَنَحْوِهَا إِلَى ضَوَائِحِ الْأَوْلِيَاءِ الْكُفَرَاءِ تَقَرُّبًا إِلَيْهِمْ فَهُوَ بِالْإِجْمَاعِ بَاطِلٌ وَحَرَامٌ یعنی وہ نذر جو مردوں کے لئے کی جاتی ہے اور اسی طرح وہ نقدی روپے پیسے یا شمع اور تیل وغیرہ اشیا جو قبور اولیاء کفر کے لئے ان کے تقرب کے لئے حاصل کی جاتی ہیں یہ سب اجماع اُمت سے باطل اور حرام ہیں (ب) اگر تقرب کی نیت سے نہیں بلکہ صرف زینت کے لئے ہے جس کا احتمال بہت کم ہے تو یہ بھی جائز نہیں کیونکہ قبر محل زینت نہیں بلکہ احادیث نبویہ کے مطابق قبر کی زیارت اس مقصد سے ہونی چاہئے کہ دنیا سے بے رغبتی ہو اور آخرت کی یاد تازہ ہو۔ آپ نے فرمایا ذُوْ مَمْدُو الْقُبُوْرُ خَلَّتْهَا فَتَزِيْدُ فِي الدُّنْيَا وَتُنْكَرُ فِي الْآخِرَةِ۔

قبروں کی زیارت کی اجازت دی جاتی ہے اس سے دنیا سے بے رغبتی حاصل ہوتی ہے اور کی یاد تازہ ہوتی ہے۔ پس جو کام کہ خلاف زہد اور خلاف تذکرہ آخرت ہو وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بتائے ہوئے مقصد زیارت کے خلاف ہوگا۔ اس لئے قبر کو پھولوں کے ہار یا پھولوں کی چادر سے سجانا خلاف مقصد شارع ہوگا۔

ایک حدیث سے استدلال

بعض حضرات اس رسم کے لئے مشکوٰۃ کی ایک حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس کا ذکر کر دیا جائے مَدَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَيْهِ فَقَالَ إِنَّهَا لَيَعَذَّبَانِ وَمَا يَعَذَّبَانِ فِي كَيْدٍ، أَمَّا أَحَدُهُمَا فَمَكَانٌ لَا يَسْتَبْذِرُونَ الْبَوْلَ فِي دَوَايِعِهِ مُسْلِمٌ لَا يَسْتَبْذِرُهُ مِنَ الْبَوْلِ، أَمَّا الْآخَرُ فَكَانَ عَيْثُ بِالْغَيْمَةِ ثُمَّ أَخَذَ حَبْرِيَّةً دُطِبَتْ قَشَرُهَا بِصُفْيَيْنِ ثُمَّ عَرَفَ فِي كُلِّ قَبْرٍ وَاحِدَةً قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَ صَنَعْتَ هَذَا فَقَالَ لَعَلَّ أَنْ يُخَفَّفَ عَنْهُمَا مَا لَمْ يَنْبَغِ لَكَ

یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم دو قبروں کے پاس سے گزرے، تو آپ نے فرمایا کہ ان دونوں کو عذاب ہو رہا ہے۔ اور کسی بڑے کام میں نہیں یعنی کسی بڑے مشکل کام کی وجہ سے نہیں جس سے بچنا اس لئے تھا، ہاں ایک نوجوان ان میں سے یہ کام کرتا تھا کہ پیشاب کے وقت پردہ نہیں کرتا تھا، اور مسلم کی روایت کے مطابق پیشاب کی چھٹیوں سے پرہیز نہیں کرتا تھا۔ اور دوسرا بچل خوری کیا کرتا تھا۔ پھر آپ نے ایک تازہ ٹھنی لی۔ اور اس کے دو ٹکڑے کر دیے۔ پھر ہر ایک قبر میں ایک ایک ٹکڑا ٹھنی کا گاڑ دیا۔ صحابہ نے عرض کیا، یا رسول اللہ! آپ نے ایسا کیوں کیا؟ آپ نے فرمایا امید ہے کہ جب تک یہ شہنشاہ خشک نہیں ہوتی ان قبر والوں سے عذاب کی تخفیف ہو جائے۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی اس حدیث کے ذیل میں لکھتے ہیں۔ تمک میکنہ جامعہ بایں حدیث انداختن سبزہ و گل در بحران بر قبور و خطابی کہ از ائمہ اہل علم و قدودہ شرح حدیث است۔ اس قول کو ردہ است و انداختن سبزہ و گل را بر قبور متمک بایں حدیث انکار نمودہ گفتہ کہ اس سخن اصلاً ردہ شد اول بنود و بعضی گفتہ اند بنا بر آن تحدید و فوقیت بدانست کہ آنحضرت شفاعت خواست تخفیف عذاب، پس قبول کردہ شد از دوسے تا مدت خشک شدن آن شاخ و گلہ لعل ناظر است بمعنی ذکر مانی کہ در جریہ یہ بیج خایستہ نیست در رفع عذاب و بدو آل مگر بہ برکت دست مبارک

یعدنا بنینا صلی اللہ علیہ وسلم

www.KitaboSunnat.com

بعض لوگ اس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے قبروں پر سبزہ اور پھول ڈالنے کو جائز بتاتے ہیں، مشہور محدث خطابی جو کہ ائمہ اہل علم میں سے ہے اور شارحین حدیث میں ممتاز درجہ رکھتا ہے

اس نے اس قول کو مسترد کر دیا ہے اور اس حدیث سے قبروں پر پھولی ڈالنے کے استدلال پر انکار کرتے ہوئے کہا ہے کہ یہ بات بالکل بے اصل ہے صحابہ کرام اور تابعین کے زمانہ میں تم کم کا کوئی وجود نہ تھا۔ بعض شارحین حدیث نے یہ توجیہ کی ہے کہ آپ نے تحیف عذاب کی جو مدت مقرر کر دی ہے (جب تک ہڈیاں خشک نہیں ہو جاتیں) اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے ان کے حق میں تحیف عذاب کے لئے شفاعت کی یہ تحیف عذاب کی شفاعت منظور کر لی گئی مگر ایک محدود وقت کے لئے یعنی جب تک یہ ہڈیاں خشک نہ ہوں۔ اور آپ کا "لعل" (امید ہے) کے ساتھ فرمانا قرینہ اسی معنی کے لئے اور کرمانی شارح صحیح بخاری نے کہا ہے کہ ہڈیوں میں کوئی خاصیت اس قسم کی نہیں کہ اس سے عذاب قبر درج ہو جائے۔ یہ تو صرف میتنا وغینا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک کی برکت تھی۔

اور مشہور سیاسی رہنماؤں کی قبروں پر پھولوں کی چادر کا چڑھایا جانا بھی ایک کم ہے جس کے لئے شرعاً کوئی وجہ جواز نہیں۔ اور بوجہ مذکورہ بالا یہ ناجائز ہے۔

جواب ۵۔ رسم اسقاط یا حیدر اسقاط ایہ صحیح ہے کہ بعض فقہاء نے ایسے شخص کے لئے تجویز کیا تھا جس سے کچھ نمازیں یا روزے وغیرہ عبادات کسی بیماری یا کسی ایسے ہی حادثہ کی وجہ سے فوت ہو گئے اور قضا کرنے کا موقع نہیں ملا۔ فقہاء نے اس کے لئے فقہاء نے اس کے لئے فریہ کی صورت تجویز کی اور اس کے لئے کئی قیود اور شرائط بیان کئے ہیں مثلاً جو رقم کسی کو صدقہ کے طور پر دی جائے اس کو اس رقم کا حقیقی طور پر مالک بنا دیا جائے اور اس کو پورا اختیار اس میں حاصل ہو کہ جو چاہئے کرے۔ اور جس طرح چاہئے صرف کرے ایسا نہ ہو کہ ایک ہاتھ سے دوسرے کے ہاتھ میں دینے کا محض ایک کھیل کیا جائے۔ جیسا کہ آج کل عموماً یہ حیلہ کیا جاتا ہے کہ نہ دینے والے کا یہ قصد ہوتا ہے کہ جس کو دے دیا ہے وہ صحیح معنی میں اس کا مالک و مختار ہے اور نہ لینے والے کو یہ تصور ہوتا ہے کہ جو رقم میرے ہاتھ میں دی گئی ہے۔ میں اس کا مالک و مختار ہوں۔

چند لوگ جمع ہوتے ہیں اور ایک رقم کو باہمی ہیرا پھیری کا ایک تماشا کر کے اٹھاتے

ہیں اور سمجھتے ہیں کہ ہم نے میت کے قصا شدہ نماز روزے کا فدیہ دیدیا اور اب وہ تمام ذمہ داریوں سے سبکدوش ہو گیا۔ حالانکہ اس لغو حرکت سے نہ تو میت کو کوئی ثواب پہنچا۔ نہ اس کے فرائض کا کفارہ ادا ہوا کرنے والے مغت میں گنہ گار ہوئے۔ اس عاجز کی تحقیق کے مطابق اگر فقہاء کے بیان کردہ شرائط اور قیود کے مطابق بھی یہ کفارہ سیئات ادا کیا جائے پھر بھی اس طرح کے حیلہ کار میت کیلئے التزام کرنا اور تہمید و تکفین جیسے واجبات شرعیہ میں اسی درجہ میں اس کو اعتقاداً و ضروری سمجھنا یا عملاً ضروری کے درجہ میں التزام کرنا اصلاً فی الدین سے۔ جس کو اصطلاح شرع میں بدعت کہتے ہیں اور جو اپنی معنوی حیثیت سے شریعت میں ترمیم و اضافہ ہے نَعُوذُ بِاللّٰهِ اس حیلہ کے اختیار کرنے سے عوام الناس اور جہلاد میں یہ جرات بڑھ سکتی ہے کہ تمام عمر بھی نہ نماز پڑھیں اور نہ روزہ رکھیں۔ نہ حج کریں۔ نہ زکوٰۃ ادا کریں اور سمجھ لیں کہ مرنے کے بعد چند پیسوں کے خرچ سے یہ سارے مفاد حاصل ہو جائیں گے۔ جو سارے دین کی بنیاد منہدم کر دینے کے مترادف ہے۔ اس لئے اس رسم کی کسی حالت میں اجازت نہیں دی جاسکتی۔ اللہ تعالیٰ ہم سب مسلمانوں کو دین کے صحیح راستہ پر چلنے اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اتباع کی توفیق عطا فرمائے۔

العبید المذنب الراعی رحمۃ ربہ ابو داؤد الغزنوی

(اخبار الاعتام جلد ۱۱ ش ۲۴)

حالات سید محمد داؤد الغزنوی علیہ الرحمۃ

جولائی ۱۸۹۷ء میں اترتہ میں پیدا ہوئے، ابتدائی تعلیم اپنے والد محترم امام عبدالباقی غزنوی اور دیگر اہل خانہ سے حاصل کی پھر دہلی چلے گئے، اور حافظ عبد اللہ صاحب مرحوم غازی پوری اور دیگر اساتذہ سے جملہ علوم فنون میں مہارت پیدا کی پھر کھنڈ گئے اور ملا دفرنگی علی اعلیٰ فنون کی کتاب میں پڑھنی فراغت کے بعد واپس اترتہ آ کر کچھ عرصہ تک مسند درس پر جلوہ افروز ہوئے اور جمیعت میں قدم رکھا انگریز کے خلاف لڑنے، خلافت کیلئے کمانڈر بن کر جمیعت علماء ہند مجلس احرار اور مسلم لیگ میں رہ کر اعلیٰ عہدوں پر کام کیا انقلاب کے بعد لاہور آ گئے مرکزی جمیعت اہلحدیث کی بنیاد رکھی جامعہ سفینہ قائم کیا اور ۱۹۳۸ء سے لیکر تا دم آخر یہی مرکزی جمیعت اہلحدیث کے امیر رہے، ۲۷ ستمبر ۱۹۷۲ء میں وفات پائی (عبد اللہ شید ظہیر ستی)

باب القبر

سوال : عذاب موت دفع ہونے کے لیے جو کچھ ارشاد ہوئے عمل میں فقیر کے آدھے؟

جواب : روایت سے ثابت ہے کہ سکرات موت آسان ہونے کے لیے ہمیشہ آیہ الکرسی اور سورۃ اخلاص پڑھنا چاہیے اور یہ بھی حدیث میں آیا ہے کہ عذاب قبر دفع ہونے کے لیے ہمیشہ سورہ تبارک الذی نمازِ غشا کے بعد سونے سے قبل پڑھنا چاہیے اور ایسا ہی سورہ دخان پڑھنے کے بارے میں بھی روایت ہے۔ (فتاویٰ عزیزی جلد ۱ ص ۱۸۴)
توضیح : دفع عذاب قبر کے لیے سورہ ملک اور سورہ حمد مشہور ہیں جیسا کہ حضرت جابر کی روایت سنیں اور بعد وغیرہ میں موجود ہے۔ (الکشم علی محمد سعیدی - جامعہ سعیدیہ خانیوال)

سوال : میت قبر میں رکنے سے پہلے سورہ کس یا کوئی اور سورہ پڑھنی جائز ہے یا نہیں؟

جواب : سنت سے تو ثابت نہیں۔ (المحدیث سورہ جلد نگاش ص ۳۹)

سوال : عذاب قبر سے بچنے کے لیے کیا پڑھنا چاہیے؟

جواب : ہمیشہ سورہ تبارک الذی نمازِ غشا کے بعد سونے سے قبل پڑھنا چاہیے اور سورہ قم السجدہ کی بھی یہی فضیلت ہے۔ یعنی عذاب قبر سے بچنے کے لیے بہتر ہے کہ سورہ قم السجدہ بھی نمازِ غشا کے بعد سونے سے قبل پڑھی جاوے۔ (فتاویٰ عزیزی جلد ۱ ص ۱۸۴)

توضیح الکلام فتاویٰ علماء کرام : تفسیر ان کثیرین تحت سورہ ملک اور عالم السجدہ کے ہے، عن جابر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان لا ینام حتی یقرأ الم ، تنزیل و تبارک الذی بیدہ الملك۔ اس سے معلوم ہوا کہ قم السجدہ کے بجائے الم تنزیل السجدہ ہے۔ فافہم و تدبر۔ علی محمد سعیدی

سوال: قبر پر جو شیر خبی لگاتے ہیں اور تعزیر کے نزدیک جو شیر خبی اور جلوالے جلتے ہیں کہ لوگ اُس کے سامنے بھرتی پشیش کے رکھتے ہیں۔ تو اس بارہ میں صبح اور مرجعِ قول انجناب کے نزدیک کیا ہے؟

الجواب: مکروہ ہے۔ (فتاویٰ عزیزی جلد ۲ صفحہ ۲۵)

سوال: کینڈر پر کسی مزار یا قبر کی تصویر ہو تو اُسے لٹکانا کیا ہے؟

جواب: نہیں چاہیے مشرکین قبر کی اہمیت جتانے اور قبروں والوں سے استعانت پر رغبت دلانے کے لیے ایسا پروپیگنڈا کرتے ہیں۔ اہل توحید کو پرہیز کرنا چاہیے۔ (المحدث سومرہ جلد ۵ اش ۵۰۴)

سوال: قبر کا طواف کرنا کفر ہے یا نہیں اور جو شخص قبر کا طواف کرے اُس کو کافر کہنا چاہیے یا نہیں؟

جواب: طواف کرنا صالحین اور اولیاء کی قبر کا بلاشبہ بدعت ہے۔ اس واسطے کہ سابق زمانہ میں نہ تھا اور اس امر میں اختلاف ہے کہ یہ بدعت حرام ہے یا مباح ہے۔ فقہ کی بعض کتابوں میں مباح لکھا ہے اور صیح یہ ہے کہ مباح نہیں اس واسطے کہ بُت پرستوں کے ساتھ مشابہت لازم آتی ہے کہ وہ بتوں کے گرد اگر وہ عمل کرتے تھے اور مباح نہ ہونے کی وجہ یہ بھی ہے کہ شرع میں طواف کا حکم صرف کعبہ شریف کے بارے میں وارد ہے۔ اور یہ سمجھنا غوب نہیں کہ بزرگوں کی قبر کعبہ شریف کے مانند ہے۔ لیکن یہ بھی نہایت قبیح ہے کہ جو شخص یہ عمل کرے اُس کو کافر کہنا جائے۔ اور دائرہ اسلام سے اس کو خارج سمجھا جاوے۔ اور یہ بھی نہایت قبیح ہے کہ جو شخص ایسے شخص کو کافر کہے اُس کو کافر کہنا جاوے۔ (فتاویٰ عزیزی جلد ۲ صفحہ ۲۴۲)

توضیح الکلام فتاویٰ علماء کرام: حدیث مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ سے بہت بڑا خطرہ ہے کہ قیامت کو بُت پرستوں کے ساتھ نہ اُٹھایا جائے۔ اس لئے مومن کی شان نہیں کہ ان سے مشابہت کرے۔

الترجمہ علی محمد سیدی

سوال: قبر میں جو سوال و جواب ہوتا ہے، وہ حضرت پیر و مرشد کی دستخط و ہر ہو کر عنایت ہو دے۔

جواب: قبر میں مومن کامل جو جواب دیتا ہے وہ موافق احادیث کے لکھا جاتا ہے۔ بھڑک ضرورت نہیں۔ اور یہ جواب دروزبان کرنا چاہیے اور پارچہ پاک پر خوشبو سے لکھوا کر اپنے پاس رکھنا چاہیے وہ جواب یہ

ہے، اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ تَضَيَّتْ بِاللهِ رَبًّا رَبًّا لَا اِسْلَامَ
 دُنَا وَ مُحَمَّدٌ نَبِيًّا وَرَسُولًا وَ بِالْقُرْآنِ اِمَامًا وَ بِالْكَعْبَةِ قِبْلَةً وَ بِالْمُؤْمِنِينَ اِخْوَانًا وَ بِالْعَدِيقِ نَارًا
 بِالْفَاؤِ وَ بِالذَّيْنِ الْوَرِثِينَ وَ بِالْمَرْضَى اُمَّةٌ رِضْوَانُ اللّٰهِ عَلَيْهِمْ مَرْحَبًا يَا سَلَكِيْنَ الشَّامِئِيْنَ
 الْمَخَافِيْنَ وَ اَشْهَدُ بِاَنَّكَ تَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اَنَّ مُحَمَّدًا ارْسُولُ اللّٰهِ عَلٰى هَذِهِ الشَّهَادَةِ تَحْبِبُهُ
 وَ عَلَيْهَا تَمُوتُ وَ عَلَيْهَا تُبْعَثُ اِنْ شَاءَ اللّٰهُ فَسَلِّ اِلَيْهِمْ كَوْنِي مَجْبُودًا بِلِ بَيْتِكَ كَمَا سَوَّاهُ اللّٰهُ
 كے اور گواہی دیتا ہوں یہ کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم بھی اللہ کے ہیں اور پیغمبر اللہ کے ہیں راضی ہوں میں اللہ سے اور اسے رب
 ہونے کے ساتھ اسلام سے اور اسے دین ہونے کے اور راضی ہوں میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے اور اسے نبی ہونے کے اور
 رسول ہونے کے اور راضی ہوں قرآن سے اور اسے مقتدا ہونے کے اور کعبہ سے اندوے قبلہ ہونے کے اور راضی
 ہوں میں مسلمانوں سے اور اسے بھائی ہونے کے اور راضی ہوں میں حضرت صدیق اور حضرت فاروق اور حضرت
 ذی النورین عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہم سے اور اسے امام ہونے کے ان حضرات کی شان میں اللہ تعالیٰ کے
 رہنمائی میں اور خوشی ہے و فرشتوں کے آنے سے کہ گواہ ہیں اور موجود ہیں اور اے تم و فرشتو گواہ
 اس پر کہ ہم گواہی دیتے ہیں یہ کہ نہیں ہے کوئی مہبود قابل پرستش کے سوا اللہ کے اور یہ کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 اللہ کے رسول میں اسی شہادت پر ہم زندہ رہے اور اسی پر ہم مری گئے۔ اور اسی پر قیامت میں اٹھائے جائیں گے
 اگر چاہا اللہ تعالیٰ نے۔ (فقہ حنفی جلد ۱ ص ۴۲۸)

سوال : کیا میت کو لحد میں چت لٹانا چاہیے یا داہنی کروٹ، شریعت میں اس کا کیا حکم ہے ؟
الجواب : داہنی کروٹ قبلہ روٹنا چاہیے۔ واللہ اعلم محمد عطاء اللہ ضیعت (الاعتقاد جلد ۱ ص ۱۸۸)

سوال : مسلمانوں کے قبرستان میں کھیتی کرنی یا پرانی قبروں پر نقلی تم یا کوئی اور پھلدار درخت لگانا اور ان
 پھلوں اور گھاس کو نیلوا کر کے پیسے مسجد میں صرف کرنا جائز ہے یا نہیں ؟
جواب : نئی کی طرح پرانے قبرستان میں بھی کھیتی کرنی ناجائز ہے۔ سئل القاضي الاعظم شمس الاعظم
 محمود الاوزجندی عن المقبرة في القرى اذا اندرست ولم يبق فيها اثر المرقى لا العظم ولا غيره

ہل يجوز زرعها قال لا لمالك المقبرة كذا في المحيط فلو كان فيها حشيش يمشي ويبرسل الدواب
فيها كذا في البصر الراجح (حاشیہ) پرانے قبرستان میں پھلدار درخت لگانے جائز ہیں اور پھل وغیرہ فروخت کر کے
ان کی قیمت مسجد پر صرف کی جاسکتی ہے۔ مثل نجم الدین فی مقبرة فيها اشجار هل يجوز صرفها الى عمارة المسجد
قال نعم ان لم يكن دفعه الى وجه الضرر انما عالج يري (حدیث دہلی جلد ۱۷ ش ۵)

سوال : میت کو گھر سے قبرستان لے جاتے ہوئے میت کے پرانے ہویا سر، ہمارے، طرف پر لٹکا آگے کر کے لے جاتے
ہیں اور اس کی وجہ یہ بیان کرتے ہیں کہ میت کے ساتھ فرشتے ہوتے ہیں، اگر نیچے کی طرف پیر ہوں گے تو ان کی بے ادبی
ہوگی، دوسری وجہ یہ بیان کرتے ہیں کہ آدمی پیر کے بل چلتا ہے نہ سر کے بل، لہذا جناب سے دریافت ہے، کہ
کوئی صورت مشروع ہے۔

جواب : مسلمانوں کا ہمیشہ سلف سے تعلق طریقہ چلاتا ہے، کر میت کو گھرستان لے جاتے ہوئے سر آگے
رکتے ہیں اور پیر نیچے، یہ ہی طریقہ مشروع ہے، قرآن مجید میں ہے **وَيَتَّبِعُ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ** الا یہ یعنی ایمان والوں
کی راہ سے انحراف کرنا گمراہی و بے دینی ہے۔ لہذا جس طرح مسلمان عالم کرتے ہیں اسی طرح ہونا چاہیے یہ کہنا کہ آگے
سر آگے ہوگا تو پیر کی طرف فرشتوں کی بے ادبی ہوگی، مضحکہ خیز بات ہے اس لیے کہ یہ کہاں سے معلوم ہوا کہ فرشتے
پیر کے نیچے ہوتے ہیں کیا فرشتے میت کے آگے دائیں بائیں نہیں چل سکتے۔ نیز یہ مندرجہ ٹک ہے کہ انسان پیر
کے بل چلتا ہے، لہذا جاننا ہے کہ پیر آگے ہونے چاہئیں اس لیے کہ جنازہ خود نہیں چلتا بلکہ اس کو آدمی اٹھا کر لے جاتے
ہیں معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے یہاں مسلمانوں نے یہ رسم ہندوؤں سے سیکھی ہے۔ (حدیث گوث دہلی جلد ۱۷ ش ۵)

سوال : یہاں پر یہ کہاوت مشہور ہے کہ کوڑھی (یعنی جس کے جسم پر سفیدی آگئی ہو) مرنے کے بعد گھاسٹرا نہیں ہے
اور اس کے ناخن، بال بڑھتے جاتے ہیں کیا یہ صحیح ہے ؟

جواب : یہ کہاوت غلط ہے ہاں صحیح حدیثوں سے انبیاء کرام کے متعلق ثابت ہے کہ ان کا جسم الہر محفوظ رہتا
ہے : **واعلق ابن عبد البرهم الشهداء والقرطبي المؤذن المتسب واراد غيره الصديقين والعلماء
العالمين وحامل القرآن العامل به والرابط والميت بالطاعون صابرا معتبرا والمكتر من ذكر الله و**

المجین لہ قتلک عشرۃ کاملۃ (زرقانی علی الموطا) محدث دہلی جلد ۱۳

سوال : جو جو کے دن فوت ہو جائے اس کے پاس منکر ٹیکر نہیں آتے، کیا یہ درست ہے ؟
جواب : صحیح حدیث میں اس کا ثبوت نہیں۔ (شیخ الحدیث مولانا حافظ محمد صاحب گوندوی) الاقتصام جلد ۳

قبروں پر پھول چڑھانے کی رسم قیوم کے نام سے ایک تحقیقی مکتوب گرامی

مخدومنا حضرت مولانا محمد اسماعیل صاحب گوجرانوالہ کے رسالہ ”زیارت قبور“ میں ہے :

ہمارے ملک کے تعلیم یافتہ حضرات کی ذہنی کیفیت عجیب ہے۔ جو چیز یورپ سے آئے اُسے تو انہیں بند کر کے مان لیتے ہیں اور اسلام کے مسائل سامنے آجائیں تو سرتاپا بحث بن جاتے ہیں۔ یورپ میں رواج ہے کہ قبروں پر پھول چڑھاتے ہیں۔ ان حضرات میں وہی شعور تو کم ہے مگر یہ حضرات اہل مغرب کی تقلید بغیر سوچے سمجھے کر رہے ہیں، جہاں جاؤ پھول چڑھ رہے ہیں۔ حالانکہ معلوم ہے کہ اس سے میت کو کوئی فائدہ نہیں۔ جیسے چراغ کی روشنی سے میت کو روشنی نہیں مل سکتی، پھول کی خوشبو سے میت کو کوئی فائدہ نہیں، لیکن یہ رسم یورپ سے آئی ہے۔ اس لیے بابو لوگ اس پر ضرور عمل کریں گے۔ عقل و دانش کا تقاضا ہے کہ ان رسوم کو جذبات سے بالا ہو کر دانشمندی سے الی پر غور کیا جائے۔ اب بڑھتے بڑھتے یہ رسم یہاں تک عام ہو گئی ہے کہ بادشاہوں اور وزراء کے دوروں میں مرنے والوں کی قبروں پر پھول چڑھانا خیر گالی کا ایک جز قرار دیا گیا ہے۔ اب یہ رسم ان مصلحوں میں خالص دنیا داری بن چکی ہے۔ لیکن خانقاہی حلقوں میں اسے دین اور شریعت سمجھا جاتا ہے۔ (رسالہ زیارت قبور ص ۱۲)

اس پر میں نے حضرت کی خدمت میں ایک عریفہ لکھا کہ :- بریلوی حضرات بزرگوں کی قبروں پر پھول چڑھانے کے لیے اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں جس میں ذکر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دفعہ دو قبروں پر منبر نہیں رکھی تھی اور فرمایا تم ان کے خشک ہونے تک ان کے مذاہب میں تخفیف نہ کی گئی

ذیل کا مکتوب گرامی اسی کے جواب میں ہے جس پر ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷ کی تاریخ درج ہے۔ محمد مصطفیٰ اللہ لاہور

محترم مکرم زاد محمدکم السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

مکتوب گرامی ملا۔ آپ نے ایک نئی معاملہ میں یاد فرمایا۔ اس کے لیے شکریہ قبول فرمائیں۔ اصل مسئلہ کے متعلق گزارش ہے کہ قبور کے متعلق قطعی صحیح علم وحی سے ہو سکتا ہے اور یہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہے۔ اس کے علاوہ جو لوگ دعویٰ کرتے ہیں یا تمکب بند کیے یا دکانداری۔ اس لیے اس کا علاج بھی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا کام ہے ہمارا اور آپ کا کام نہیں اپنے بزرگوں کے متعلق میری فیصلہ کر لینا کہ وہ عذاب میں مبتلا ہوں گے ذہن نہیں ۲۰، یہ علاج آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ ہے نہ تو اس کی ہر ایک کو اجازت دی جاسکتی ہے نہ پیغمبر کے سوا کسی کو معجزات عطا کئے جاتے ہیں۔ اس لیے جو بھی اس قسم کا دعویٰ کرے اس کا دعویٰ صحیح نہیں ہوگا۔ (۳۱) معجزات پر قیاس کرنا شرعاً درست نہیں کیوں کہ معجزات انسانی عقل و فکر سے بالا ہوتے ہیں جس کی وجہ میں خود بھی معلوم نہیں۔ اس پر ہم دوسری چیز کو کیے قیاس کر سکتے ہیں۔ ۲۰، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ عمل ساری عمر تک ایک دفعہ ثابت ہوا ہے دوبارہ کسی جگہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر عمل نہیں فرمایا۔ اگر یہ عمل قیاسی اور عام طور پر مفید ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رحمۃ اللعالمین سے مگر آپ نے یہ حکم دوسری دفعہ ثابت نہیں ہوا۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ معاملہ ان دو قبور کے لیے تھا۔ عام نہیں، ورنہ یہ عمل اُمت میں بطور سنت جاری رہتا۔

(۵) معجزات کو اُمت نے کبھی بھی سنت یا استحباب کا مرتبہ نہیں دیا۔ صحیح مسلم میں ہے ایک دفعہ کھانا کم تھا اور کھانے والے زیادہ، آنحضرت نے کھانے میں لب مبارک ڈالا۔ اللہ تعالیٰ نے فرکت فرمائی، مگر صحابہ نے اسے وہیں تک محدود رکھا، آٹے اور داندی میں تھوکرنا سنت نہیں سمجھا۔ آنحضرت نے انگشت سے چاند کے دو ٹکڑے فرمائے لیکن اُمت نے اسے بطور ثواب کبھی نہیں کیا کہ رات کو انگشت سے چاند کو شادہ کریں۔ حدیث میں صحابہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تھوک کو منہ اور ہاتھوں پر ملا۔ مگر یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی۔ آج ہمارے یہ بریلوی دوست کسی فقیر یا عالم کا تھوک منہ پر نہیں جھپٹے۔ پس تمام معجزات کا یہی حال ہے، وہ پیغمبر کی خصوصیت ہوتے ہیں۔ اُمت کے لیے سنت نہیں ہوتے نہ ان پر قیاس کیا جاتا ہے۔ وہ وہیں تک محدود ہوتے ہیں جہاں تک شریعت نے انہیں محدود رکھا۔ آپ اس پر غور فرمائیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا صرف ایک دفعہ عمل صحابہ اور تابعین کا پورا دور اس سے خالی ہے۔ اُمت نے پورے تیرہ سو سال اس پر عمل نہیں کیا یہ عمل چودھویں صدی میں شروع ہوا جب کہ یورپ نے پھول چڑھا نا شروع کیا۔ اگر کسی نے اس پر عمل کرنا ہوتا تو

انگریز کی سنت سمجھ کر کرے۔ حدیث سے استدلال تحمل پر ماث کے پیوند کی طرح ہوگا۔

امید ہے کہ یہ مختصر گزارش مسند سمجھنے کے لیے کافی ہوگی۔ اگر مزید وضاحت کی ضرورت ہو تو بلا تکلف فرمائے۔ بلا اگر یہ قیاسی مسئلہ ہو اور بریلوی فہم سے اسے سمجھا جائے تو جن قبرستانوں میں سایہ وار وضیت ہیں پھلواریاں لگی ہوئی ہیں ان کو تو عذاب قبر نہیں ہونا چاہیے نہ ٹہنیاں خشک ہوں اور نہ ان کو عذاب، ویسے بھی عذاب صرغ خزاں میں ہو، موسم بہار میں تو قبرستان میں سبزی ہو جاتی ہے۔ اس لیے عذاب کے فرشتے بالکل فارغ رہنے چاہئیں، گویا خدا تعالیٰ کا سارا کارخانہ سسڑا اور جزا چند درختوں اور پھولوں نے رک دیا یہ نظریہ کس قدر مضحکہ خیز ہوگا۔ والسلام محمد اسماعیل چاہ شاہان گو جرنوالہ (الاقصام جلد ۲ ش ۵)

سوال: میت کو قبر میں دفن کرنے کے بعد قبر پر کھڑے ہو کر دعا کرنا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول و عمل سے ثابت ہے یا نہیں؟

جواب: میت کو قبرستان میں دفن کرنے کے بعد قبر پر کھڑے ہو کر دعا کرنا حدیث مشکوٰۃ وغیرہ میں موجود ہے۔ اس کے الفاظ یہ ہیں: **وَعَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا فُرِغَ مِنْ دَفْنِ الْمَيِّتِ وَبَقِيَ عَلَيْهِ فَقَالَ اسْتَغْفِرُوا لِاخِيكُمْ ثُمَّ سَلَّوْاهُ بِالْثَّبِيتِ فَإِنَّهُ أَلَا نَ يُسْأَلُ مِنْ شُكُوٰةِ بَابِ اثْبَاتِ عَذَابِ الْقَبْرِ** یعنی حضرت عثمان سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دفن میت سے فارغ ہو کر قبر پر کھڑے ہوتے اور فرماتے اپنے بھائی کے لیے دعا بخشش کرو۔ افساس کے لیے بارگاہِ ایزوی میں ثابت قدمی کی درخواست کرو، وہ اس وقت سوال کیا جاتا ہے۔

لیکن عام طور پر لوگ دعا اس کو کہتے ہیں جس میں **اَتَمَّ اُتَمَّلَتْ جَانِسِ رَمَالَالِ** کہ دعا داتا تہ اُتَمَّلَتْ اُتَمَّلِغِیرِ داتا تہ اُتَمَّلَتْ بدول صدقوں میں ہوتی ہے مثلاً نماز کے اندر، سجدہ میں اور بین السجدتین اُتَمَّلِغِیرِ بعض دفعہ قیام میں بلا داتا تہ اُتَمَّلَتْ دعا ہوتی ہے۔ اس طرح قبر پر اختیار ہے داتا تہ اُتَمَّلْ کہ دعا کرے یا بغیر داتا تہ اُتَمَّلَتْ۔ ہاں داتا تہ اُتَمَّلْ اَدَابِ دُعَا سے ہے۔ اس لیے اُتَمَّلْ اَدَابِ بہتر ہے مگر لازم نہ سمجھے۔ اور اگر کوئی داتا تہ نہ اُتَمَّلَتْ تو اس پر اعتراض بھی نہ کرے۔ جیسے فرعون کے بعد کی دعائیں کوئی داتا تہ نہ اُتَمَّلَتْ تو ناواقف لوگ اعتراض کرتے ہیں۔

عبد اللہ اترسری دہشتی (فتاویٰ الہدیث جلد ۲ ش ۵)

سوال : میت کو لحد میں رکھ کر بجائے کچی اینٹوں کے لحد کو مٹی کے پکے ہوئے برتنوں سے بند کرنا جائز ہے یا نہیں؟
جواب : چونکہ انسان کچی مٹی سے پیدا ہوا ہے اس لیے لحد میں اور قبر پر پختہ اینٹیں نہ لگائی جائیں۔ قرآن مجید میں ارشاد ہے : **وَمَا خَلَقْنَاكُمْ فِيهَا لَعِينًا لَّكُمْ وَلَوْلَا حُشْرُكُمْ لَفَأَذَاةُ الْآخِرَىٰ** یعنی ہم نے مٹی سے تمہیں پیدا کیا اور اسی میں تمہیں لڑائیں گے، اور اسی سے تمہیں نکالیں گے۔

اسی لیے دفن کے وقت یہ آیت پڑھی جاتی ہے۔ پس لحد کو پکے برتنوں سے بند کرنا ناجائز ہے۔

عبد اللہ امر قسری مقیم روپڑہ (فتاویٰ امجدیہ جلد ۲ ص ۴۶۶)

سوال : چہرہ کی صاحب فوت ہو گئے ہیں۔ ان کی وصیت کے مطابق ان کو ایسی جگہ دفن کیا گیا ہے کہ وہ جگہ قبرستان سے علیحدہ ہے، جگہ ان کے مہمان خانہ کے پاس ایک کونہ میں جگہ ہے۔ مندرق میں بند کر کے ان کو دفن کیا گیا ہے۔ اب ہمارا ارادہ ہے کہ مرحوم کو اس جگہ سے نکال کر مسجد کے قریب دفن کریں تاکہ وہاں ہر نمازی مرحوم کے لیے دعائے مغفرت کرے۔ کیا یہ شرعاً جائز ہے اگر جائز ہے تو کیا جب مندرق نکالیں تو میت کو دوبارہ غسل دیں یا اسی طرح ہند کر کے دوبارہ دفن کریں؟

جواب : بہتر تو یہی ہے کہ جس طرح مرحوم سپرد خاک ہو گئے ہیں اسی طرح نہتے دیں جن کو مرحوم کے ساتھ ہمدردی ہے ان کی دعائیں دوسرے بھی پہنچیں گی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں جہاں کوئی ہو اس کا درود مجھے پہنچتا ہے۔ دُعا اور درود کا ایک ہی حکم ہے۔ ہاں اگر نکال کر دوسری جگہ دفن کر دیئے جائیں تو گناہ نش ہے۔ حریت جابر کے والد عبداللہ جنگ اُحد میں شہید ہو گئے اور ایک دوسرے شخص کے ساتھ دفن کئے گئے۔ حضرت جابر فرماتے ہیں، میرا دل برداشتہ نہ کر سکا کہ میرے والد دوسرے کے ساتھ دفن رہیں۔ تقریباً چھ ماہ بعد ان کو دوسری جگہ دفن کر دیئے ان کی لاش اُسی طرح صحیح و سالم تھی۔ صرف کان میں ذرا سا اثر تھا۔ یہ حدیث بخاری، ترمذی، کتاب الجنائز میں ہے۔ اس سے گنجائش ملتی ہے کہ میت دوسری جگہ دفن کر دی جائے، مگر ایک خطرہ ہے کہ کہیں میت پھٹ نہ گئی ہو۔

مندرق میں دفن کرنے کا رواج ٹھیک نہیں۔ مسنون طریقہ غیر قرون میں براہ راست مٹی میں دفن کرنا تھا۔ خیر، چکا سو ہو چکا، آئندہ محتاط رہنا چاہیے۔ غسل کھن، جنازہ کی دوبارہ ضرورت نہیں، چنانچہ جابر

وغیرہ کی روایت میں دوبارہ کفن وغیرہ کا ذکر نہیں۔ ہاں اگر کفن مٹی نے کھالیا ہو تو پھر دوبارہ ضروری ہے۔ غسل جنازہ ضروری نہیں اگر کوئی غسل دے دے تو منع بھی نہیں، اسی طرح جنازہ کا حکم ہے۔

(فتاویٰ الہدیت جلد ۲ صفحہ ۴۶۸)

عبداللہ امرتسری روپڑ

سوال : قبر اگر گر جائے تو آدمی ڈال کر درست کر دینی چاہیے یا نہیں، اور کچھ مٹی سے لپ دینی چاہیے یا نہیں؟

الجواب : بظاہر اس میں کوئی حرج نہیں ہوتا کیوں کہ بعد پر جو اینٹیں چنی جاتی ہیں، وہ زائد مٹی ہوتی ہے جو قبر کی مٹی کے علاوہ ہے۔ باقی پانی کی بجائے مسنون طریقہ پھر کاؤ لگا ہے۔ جیسا کہ حدیث میں ہے پس اس پر اعتقاد کرنی چاہیے۔ عبداللہ امرتسری روپڑ (فتاویٰ الہدیت جلد ۲ صفحہ ۴۶۸)

سوال : خفت شدہ بستی جبکہ بصورت ٹیڈا اچان موجود ہو وہاں گورستان بنانا جائز ہے؟

جواب : جہاں نمود ہلاک ہوئے وہاں سے جلدی گزر جانے کی وجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی بیان کیا ہے کہ کہیں تمہیں بھی وہ عذاب نہ پہنچے جو ان کو پہنچا اس سے معلوم ہوگا کہ ایسی جگہ غضب الہی کی جگہ ہے پس ان میں دفن کرنا ٹھیک نہیں۔ عبداللہ امرتسری روپڑ (فتاویٰ الہدیت جلد ۲ صفحہ ۴۶۸)

سوال : کیا مزار پر نذر دینا پڑھنا اذقیر قرآن مجید پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب : نذر دینا کا قبر پر پڑھنا اذقیر اس کا کمال نام ہے، خواہ میوہ ہو یا کوئی اشیاء۔ قرآن مجید میں ہے: وَمَا آتَاكُم بِهِ فَخُذُوهُ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ جُزْءٌ مِّنْهُ لِكُلِّ تَعْلِيمٍ كَسَبْتُمْ بِهِ نَافِعًا لِّكُلِّ شَيْءٍ حَرَامٍ۔ (قرآن مجید پڑھنا سوا اس کی دو صورتیں ہیں۔)

پہلی صورت : ایک یہ ہے جیسے آج کل رواج ہے کہ قبر پر مجاہدین کی پرستش ہے، نیز سال کے بعد عرس کرتے ہیں دور دراز سے لوگ جمع ہوتے ہیں اذقیر قرآن مجید پڑھتے ہیں۔ اس کا شرعیت میں کوئی ثبوت نہیں اور حدیث میں ہے مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ دُونَ (مشکوٰۃ باب الاعتصام) یعنی جو شخص ہمارے

دین میں نئی بات پیدا کرے جو اس سے نہیں ہو مردود ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ کوئی خاص طریق مقرر نہ کرے بلکہ جب اتفاق پڑے عام طور پر قبروں کی زیارت کرے اور اس وقت قرآن مجید کی کوئی سورت پڑھ کر اس کا ثواب بتیت کو بخش دے اس میں اختلاف ہے۔ امام احمد اور امام ابو حنیفہ وغیرہ اس کے قائل ہیں۔ امام شافعیؒ اور امام مالکؒ اس کے قائل نہیں۔ مرقاۃ شرح شریعہ میں بحوالہ شرح الصدور سیوطیؒ نے لکھا ہے: اختلف فی وصول ثواب القبراء للیت فہمہد السلف والائمة المتلاحقة علی الوصول وخالف فی ذلک اما منہ الشافعی مرقاۃ جلد ۱ ص ۳۸۲ یعنی میت کے قرآن مجید کا ثواب پہنچنے میں اختلاف ہے۔ جمہور سلف اور تین امام پہنچنے کے قائل ہیں اور ہمارے امام شافعیؒ اس کے قائل نہیں۔ ملا علی قاریؒ نے شرح فقہ اکبر میں لکھا ہے:

اختلف العلماء فی العبادات البدنیۃ کالصوم والصلوۃ وقراءۃ القرآن والذکر فذاہب ابو حنیفہؒ وجمہور السلف الی وصولہا والفقہاء من مذہب الشافعیؒ ومالکؒ عدم وصولہا۔ یعنی عبادات بدنیہ کے ثواب پہنچنے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ امام ابو حنیفہؒ اور جمہور سلف پہنچنے کی طرف متوجہ تھے ہیں۔ اور امام شافعیؒ اور امام مالکؒ کے مذہب میں نہ پہنچنا مشہور ہے ان عبارتوں میں امام احمد اور امام ابو حنیفہؒ اور جمہور کا مذہب ثواب کا پہنچنا بتلایا ہے۔ امام شافعیؒ اور امام مالکؒ کا مذہب نہ پہنچنا بتلایا ہے۔ اور امام مالکؒ کے دو قول نقل کیے ہیں، پہلی عبادت میں پہنچنے کا ذکر ہے دوسری میں نہ پہنچنے کا امام احمد اور امام ابو حنیفہؒ کے موافق بھی بعض احادیث آئی ہیں۔

اول حدیث، ابو حمزہ ثمالیؒ نے فضائل قل ہوا اللہ احد میں حضرت علیؑ سے مرفوع روایت کی ہے کہ جو شخص قبروں کے پاس سے گزرے اور قل ہوا اللہ احد گیارہ بار پڑھ کر اس کا ثواب مردوں کو بخش دے تو مردوں کی گنتی کے برابر اس کا ثواب دیا جائے گا۔

دوم حدیث، ابراہیم القاسم سیحی بن زکوانیؒ نے اپنے فرائد میں حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص قبرستان میں جائے۔ پھر سورت فاتحہ، قل ہوا اللہ احد اور الہاکم الکاشف پڑھ کر کہے کہ یا اللہ میں نے جو تیرا کلام پڑھا ہے۔ اس کا ثواب اس قبرستان کے مومن اور مسلمان مردوں کو بخش دے تو وہ مردے اللہ تعالیٰ کے پاس اس کی سفارش کریں گے۔

سوم حدیث، عبدالغفر بنیہ خلل کے شاگرد نے حضرت انسؓ سے روایت کیا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا کہ جو شخص قبرستان میں داخل ہو، پھر صورت کسی پر پڑے تو اللہ تعالیٰ مردوں پر تخفیف فرماتا ہے۔ اور مردوں کی تعداد کے برابر اس کو نیکیاں ملتی ہیں۔

چہارم حدیث: قرطبی نے اپنے تذکرہ میں حضرت انسؓ سے مرفوع روایت کیا ہے کہ جب کوئی مومن آیت الکرسی پڑھے اور اس کا ثواب مردوں کو بخشے تو اللہ تعالیٰ مشرق اور مغرب کی ہر قرین نور داخل کرتا ہے۔ اور ان کی خوابگاہ کو وسیع کرتا ہے اور پڑھنے والے کو ساٹھ نبی کا ثواب دیتا ہے۔ اور ہر میت کے مقابلہ میں اس کے واسطے دس نیکیاں لکھتا ہے۔

پنجم حدیث: دارقطنی میں ہے کہ ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اپنے ماں باپ کے ساتھ ان کی زندگی میں نیکی کیا کرتا تھا۔ ان کے مرنے کے بعد ان سے کس طرح نیکی کر دوں آپ نے فرمایا مرنے کے بعد یہ نیکی ہے کہ اپنی نماز کے ساتھ ان کے واسطے بھی نماز پڑھ اور اپنے روزہ کے ساتھ ان کے لیے بھی روزہ رکھ تبصرہ: پہلی چار حدیثوں میں تسبیح ان مجید کے ثواب پہنچنے کا ذکر ہے اور پانچویں میں دیگر بدنی عبادات (نماز، روزہ) کے ثواب پہنچنے کا بیان ہے۔ بعض اور روایات بھی آئی ہیں، مگر سب ضعیف ہیں صحیح کوئی نہیں ہے۔ امام نوویؒ نے کتاب الاذکار میں لکھا ہے کہ محمد بن احمد مرزوقیؒ نے کہا ہے میں نے امام احمد بن حنبل سے سنا ہے فرماتے تھے جب تم لوگ قبرستان جاؤ تو سورۃ فاتحہ، قل اعوذ برب الفلق، قل اعوذ برب الناس اور قل ہوا انحدر ہوا اور اس کا ثواب مردوں کو بخشو، مردوں کو ثواب پہنچے گا۔

امام سیوطیؒ نے قرأت قرآن کی روایتیں ذکر کر کے لکھا ہے اگرچہ یہ ضعیف ہیں لیکن ان کا مجموعہ بتاتا ہے کہ ان کی کچھ اصل ہے۔ امام سیوطیؒ نے ان کے مجموعہ پر حسن یا صحیح ہونے کا حکم اس لیے نہیں لگایا کہ ان میں ضعف زیادہ ہے۔ اگر ضعف تھا تو اس پر تو مجموعہ پر حسن یا صحیح کی وجہ کو پہنچ جاتا، خیر ان پر عمل سے روکا نہیں جاتا، خاص کر جب کہ امام بھی اس طرف گئے ہیں۔ چنانچہ آپر امام احمد بن حنبلؒ وغیرہ سے نقل ہو چکا ہے۔ مشکوٰۃ میں حدیث ہے اس میں دفن کے وقت سر کی طرف شروع آیات سورہ بقرہ اور پاؤں کی طرف اخیر آیات بقدرہ کی پڑھنے کا ذکر آیا ہے۔ اگرچہ یہ روایت بھی ضعیف ہے، مگر مذکورہ بالا روایات کی مؤید ہے، بہر صورت عمل میں کوئی حرج نہیں کیوں کہ فضائل اعمال میں ضعیف بھی مقبول ہے۔ مگر عمل کا کوئی طریق اپنی طرف مقرر نہ کرنا چاہیے، جیسے آج کل مردی ہے کہ قبروں پر مجاورین کیا گھروں میں یا مسجدوں میں ملے باندھ کر میسوں یا بغیر میسوں کے پڑھا جاتا ہے اس کا

شکوت نہیں۔ خاص کر پیسے کے کرختم کرنا اور اس کا ثواب پہنچانا کسی کا مذہب نہیں، بلکہ یہ پیسے کے بندوں کا انحراف نہیں تو دوسرے کو اس سے کیا فائدہ، بلکہ اس طرح پیسے لینے دینے گناہ ہے۔ یہی وجہ ہے کہ امام احمدؒ نے ایسے شخص کے پیسے نماز پڑھنے سے پناہ مانگی ہے جو تراویح میں پیسے لے کر سنا تا ہے۔ اور حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ انکے پیسے نماز ہی نہیں ہوتی، اور عبداللہ بن مبارکؒ سے بھی اس کے قریب مروی ہے۔ ملاحظہ ہو قیام اللیل ص ۱۱۱

غرض مروجہ طریقہ ایصال ثواب کا طریقہ نہیں ایصال ثواب کی اگر کوئی صورت ہو سکتی ہے تو صرف وہی ہو سکتی جس کا ذکر روایات میں آیا ہے جیسے اوپر ذکر ہو چکا ہے۔ عبداللہ امرتسری روپڑی (فتاویٰ احمدیہ ص ۱۱۱)

سوال: کیا قبر میں سوال و جواب کے وقت آنحضرتؐ کا وجود مبارک میت کے سامنے ہوتا ہے۔ اس سوال کی تفصیل یہ ہے کہ قبر میں میت سے یہ سوال کیا جاتا ہے، مَا هَذَا الذِّجْلُ الَّذِي بُيُوتُ بَيْنَكُمْ یہ شخص جو تم میں مبعوث ہوا ہے، کیا ہے، تو جواب دیتی ہے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعنی محمد اللہ کا رسول ہے۔ یہ حدیث نوٹ کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم فرمودہ کے سامنے لائے جاتے ہیں۔ جس کی وجہ سے یہ کہا جاتا ہے۔ مَا هَذَا الذِّجْلُ الَّذِي بُيُوتُ بَيْنَكُمْ کیوں کہ لفظ ہذا سے معلوم ہوتا ہے کہ آں حضرت وہاں موجود ہوتے ہیں۔ اور اگر اس لفظ ہذا کا کوئی دوسرا معنی ہے تو وہ بیان فرمادیجئے!

جواب: لفظ ہذا اس مذکورہ جوشے کی طرف اشارہ کرنے کے لیے موضوع ہے جو قریب ہو، عام اس سے کہ مذکورہ حقیقی ہو یا کھلی اور موجود خارجی ہو یا ذہنی۔ روایت مذکورہ فی السوال نیز دیگر روایات مختلفہ فی الباب کے مجموعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور کے اوصاف ذکر کیے جاتے ہیں اور پھر اشارہ کر کے کہا جاتا ہے۔ اگر بندہ مؤمن ہے تو تمام اوصاف کو سن کر جواب دے دیگا۔ عبداللہ در رسولہ۔ پس لفظ ہذا سے مراد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور بعض نے روایت مذکورہ فی السوال کا بنا پر یہ بھی کہا ہے۔ کہ ممکن ہے کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم چہرہ مبارک کشتون ہوتا ہے۔ اور کشتون ہونے کے بعد کہا جاتا ہے۔ مَا تَقُولُ فِي هَذَا الذِّجْلِ۔ مگر اس بارہ میں کوئی تصریح روایت نہیں۔ فی ہذہ بشادۃ عظمیٰ للمؤمنین وما ذلک علی اللہ بعد من اللہ سبحانہ وتعالیٰ ص ۱۶۵

حدیث شریف میں ہذا کے ساتھ الَّذِي بُيُوتُ بھی آیا ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے، رسول مبعوث سے سوال ہوتا ہے یعنی جو شخص تم میں رسول کر کے بھیجا گیا تھا اس کو کیا کہتے ہو، ہذا کے ساتھ جب الَّذِي آئے تو وہاں موجود

محکم دلائل و براہین سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

کہ کیا کافر اس لیے جواب نہیں دے گا کہ اس کو جواب کا علم نہیں ہوگا۔ یا اس لیے جواب نہیں دے گا کہ وہ انکار پر اڑ جائے گا۔ پہلی صورت تو ٹھیک نہیں کیونکہ سوال سے اس کو علم ہو چکا ہے کہ وہ خدا کا رسول ہے تو پھر یہ کس طرح کہا جاسکتا ہے کہ جواب کا اس کو علم نہیں۔ اور دوسری صورت بھی ٹھیک نہیں کیونکہ عذاب کے وقت اڑی کہا۔ نیز احادیث میں صاف آیا ہے کہ کافر کے گناہ ہا ہا آؤ دینی یعنی ہائے ہائے مجھے پتہ نہیں، یہ بے علمی کا اظہار بتا رہا ہے کہ پہلے مسمیٰ درجہ میں رسول بنا کر بھیجا گیا، ٹھیک نہیں اگر کہا جائے کہ کثوف مراد لینا ٹھیک نہیں، کیوں کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے ان کے سامنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وجود کرنا تو مفید ہو سکتا ہے، کیوں کہ وہ پہچان سکے ہیں، جنہوں نے نہیں دیکھا ان کے سامنے آپ کا وجود کرنا کیا فائدہ، نیز جن کافروں نے آپ کو دیکھا ہو اسے جیسے ابھل وغیرہ تو وہ پہچان کر کہہ سکتے ہیں کہ وہ خدا کا رسول ہے۔ ان کے ہا ہا لاوری کہنے کا کیا معنی، تو اس کا جواب یہ ہے کہ جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں دیکھا وہ بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وجود مبارک کو دیکھ کر پہچان لیں گے کہ یہ خدا کا رسول ہے۔ کیوں کہ احادیث میں آیا ہے کہ مومنی جب کہے گا کہ یہ رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) ہیں تو منکر نکیر کہیں گے، تجھے کیسے معلوم ہوا کہ یہ اللہ کے رسول ہیں۔ تو وہ جواب میں کہے گا کہ میں نے اللہ کی کتاب پڑھی۔ پس ایمان لایا اذان کی تصدیق کی، یعنی اللہ کی کتاب میں جو ان کے اصناف یا ان کا علیہ بتایا گیا ہے اسے دیکھ کر مومن فرماست ایمانی سے اندازہ کر چکا کہ یہ وہی رسول ہیں جن پر ایمان لایا ہوں۔ رہے کفار جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے وہ صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شکل مبارک سے وقت بھی ہیں۔ آپ کی رسالت سے واقف نہیں کیوں کہ ان کو ایمان نہیں بالقرآن وہ دنیا میں رسالت سے واقف بھی ہوں تو بھی ایمان نہ لانے کی وجہ سے واقف نہیں کیوں کہ ان کو ایمان نہیں بالقرآن وہ دنیا میں رسالت سے واقف بھی ہوں سناٹے جوتے ہیں۔ (عبداللہ امرتسری از روپڑ ضلع انبالہ)

محدث روپڑی کے فتوے پر، محدث سامرووی کا تعاقب

مولوی عبدالجلیل سامرووی نے اخبار محمدی دہلی اور اہل سنت والجماعت امرتسر میں محدث روپڑی کے فتوے پر تعاقب کیا جو حسب ذیل ہے۔

آپ نے اپنی تحقیق کا نتیجہ ظاہر فرمایا کہ پس ترجیح اسی کو ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکشوف ہو کر سامنے ہوتے ہیں۔ تعقب ہے کہ مرموف ایک امر پر مروج کو ترجیح دینے نہ ہے، اگر کتب احادیث کو کھول کر ملاحظہ

فرماتے تو اس ترجیح کو مرجع قرار دیتے، دیکھتے صحیح بخاری باب التیست سیم حق الخال میں بروایت انسؓ ملاحظہ ہو۔
 بلفظ ما كنت تقول في هذا الرجل محمد صلى الله عليه وسلم لفظ باب عذاب القبر في هذا الرجل لمحمد صلى الله
 عليه وسلم اسی حضرت انسؓ کی روایت سے ابن مروییہ نے بلفظی هذا الرجل الذي كان بين ايديكم الذي يقال
 محمد في شرح الصدوق في الدر المنثور ج ۱ ص ۳۵۳ میں بلفظ ما تقول في هذا الرجل
 قال اى رجل قال محمد بن زياد في شرح الصدوق ج ۱ ص ۳۵۳ كتاب الردح ج ۱ ص ۹۵ الدر المنثور ج ۱ ص ۳۵۳
 رجل يقال له محمد ما هو انتھو دیکھو کنز العمال ج ۱ ص ۹۵ ابن کثیر ج ۱ ص ۲۹۵ میں بروایت ابن جریر ابو ہریرہ سے اور ابن جریر
 ج ۱ ص ۱۲۶ مستدرک حاکم ج ۱ ص ۳۸۹ بلفظ اريت هذا الرجل الذي كان فيكم ما تقول فيه وما تشهد به عليه فيقول انه
 فيقال له نعم الخ لفظ مستدرک فيقول اى رجل فيقولون الرجل المذموم كان فيكم قال فلا
 فيقولون محمد الحديث یہ روایتیں بیانگ دل تبادلی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا قبر میں مکتوف ہو کر سامنے ہونا کسی اہل
 کا مقولہ ہے۔ محدثین کا ہرگز اعتقاد نہیں۔ آپ کا ثابت خود مکتوف ہو کر سامنے ہونا لغو محض ہے اگر کوئی نص نبوی سے جو
 بالتقصیر ثابت ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بذات خود مکتوف ہو کر سامنے ہوتے ہیں تو مع حوالہ کتاب حاضر فرمادیں، ورنہ
 اس خیال خبیث سے بڑھ کر فرمائیں۔ (ابو عبد اللہ کبیر محمد بن عبد الحلیل السامرووی۔ عموی دہلی ۱۵ دسمبر ۱۹۳۵ء وال سنت والجماعت

محدث روپڑی کا جواب

۱۶ دسمبر ۱۹۳۵ء

مذہب اہل حدیث وہی ہے جو حدیث سے سمجھا جائے اور حدیث سے ترجیح کسی کتاب ثابت ہوتی ہے جو ہم کھچے ہیں کیونکہ
 ہذا لفظ اس بارہ میں صاف ہے۔۔۔۔۔ مروی عبد الحلیل کے پیش کردہ دلائل چارہ سے مؤید ہیں، کیونکہ سب میں ہذا لفظ
 موجود ہے۔ صرف ایک میں نہیں، سو وہ سوال کی الگ صورت ہے۔ ہماری بحث صرف اس سوال میں ہے جو ہذا کے ساتھ
 ہے۔ شاید مروی عبد الحلیل نے خیال کیا ہو گا کہ قبر میں سوال سب سے ایک طرز پر ہوتا ہے اگر یہ خیال ہو تو دل غلطی ہے
 کیونکہ احادیث میں سوال کی چار صورتیں آئی ہیں۔ ایک بلا اصل (معرور) کے ساتھ خواہ اس کے ساتھ یہاں نام یا کوئی
 صفت ہو یا نہ۔

دوم رجل وکمرہ کے ساتھ اس میں نام صفت کا ہونا ضروری ہے، جیسے یقال له محمد ما هو۔

سوم من کے ساتھ جیسے من یسئلك یا من الدسؤل الذی یثبت الکبیر

چہارم شہادت کے ساتھ جیسے ما شہداتک۔ ملاحظہ ہو تفسیر ابن کثیر جلد ۵ ص ۲۹۵، ۲۹۶

آخر الذکر میں سوالوں سے تو ہماری بحث نہیں، کیوں کہ اسی میں سوال ہی ایسی طرز کے ساتھ ہے جس کا کشف سے کوئی تعلق نہیں صرف پہلے سوال سے بحث ہے۔ اس میں کشف ہے یا نہیں۔ ظاہر یہی ہے کہ کشف ہوتا ہے، کیوں کہ لفظ ہذا اسی کو چاہتا ہے۔ اس سوال میں کسی طرح کے الفاظ آئے بعض سوال میں محمد کا لفظ ہے۔ چنانچہ مولوی عبد الجلیل کی پیش کردہ عبارات سے پہلے اور دوسری عبارت میں ہے۔ اور بعض میں نہیں چنانچہ مولوی عبد الجلیل کی پیش کردہ عبارات سے دوسری اور چھٹی عبارت میں نہیں چھٹی میں تو ظاہر ہے کیوں کہ اگر سوال میں لفظ محمد ہوتا تو میت احمدؓ یا امی رجب کے ساتھ سوال نہ کرتی اور دوسری عبارت میں فی ہذا الرجل ل محمد ہے یعنی منکر نکیر ہذا الرجل سے محمد کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔ پس ل محمد منکر نکیر کے سوال میں نہیں۔ بلکہ منکر نکیر کے سوال میں ہذا الرجل کا اشارہ الیہ بتلایا گیا ہے۔ خواہ بتلانے والے رسول اللہ ہوں یا کوئی رادی ہو۔ تفسیر ابن کثیر میں مؤمن کے سوال میں لکھا ہے مَا قَوْلُ فِیْ هَذَا الرَّجُلِ یعنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من قال محمد یعنی اس شخص کے حق میں تو کیا کہتا ہے یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم مراد کہتا ہے کون فرشتہ کہتا ہے محمد و صلی اللہ علیہ وسلم

ناجرا کا فر کے سوال میں لکھا ہے مَا قَوْلُ فِیْ هَذَا الرَّجُلِ قال امی رجب قال محمد یعنی اس شخص کے حق میں تو کیا کہتا ہے تو مراد کہتا ہے کونسا شخص، فرشتہ کہتا ہے محمد و صلی اللہ علیہ وسلم (لاحظہ ہو ص ۲۹۹) ان مختلف الفاظ سے ظاہر ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ مبارک مشکوٰۃ ہو کر سامنے ہوتا ہے تو بعض میتیں تو صورت چہرہ ہی دیکھ کر معلوم کر لیتی ہیں کہ یہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ اور بعض میتوں کو اس میں تردد رہتا ہے تو وہ احمد یا امی رجب کہہ کر سوال کرتے ہیں۔ یعنی کیا یہ محمد ہے۔ یا یہ کونسا آدمی ہے، فرشتے اس کے جواب میں نعم کہتے ہیں، یا محمد کہتے ہیں یعنی ہاں یہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ بہر صورت یہ تمام الفاظ ہمارے مؤید ہیں۔ کیونکہ ان میں ہذا کا لفظ ہے۔ اہمیت کا احمدؓ یا امی رجب کے ساتھ سوال کرنا یہ بھی ہمارا مؤید ہے۔ کیوں کہ یہ پورا جملہ نہیں۔ اس کے آگے چھ عبارت مقدّر ہے۔ زیادہ مناسب یہ ہے کہ ہذا مقدم ہو۔ کیوں کہ اس سے پہلے منکر نکیر کے سوال میں ہوتا ہے۔ اس بنا پر پہلے سوال کی عبارت اصل یوں ہوتی۔

اھذا احمد یا محمد ہذا یعنی کیا یہ محمد ہے۔ یا کیا محمد ہے یہ۔ اور دوسرے سوال کی اصل عبارت یوں ہوتی امی رجب ہذا یعنی یہ رجب کونسا ہے۔ گویا ان سوالوں سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ کوئی میت کے سامنے ہوتا ہے اس کی طرف اشارہ کر کے سوال کرتی ہے۔ ناظرین خیال فرمائیں کہ جن دلائل کو مولوی عبد الجلیل ہٹا رہے

مقابلہ میں پیش کر رہے ہیں وہ داخل ہیں مفید ہیں۔ مگر مولوی عبدالجلیل غلط فہمی سے اسے احادیث کا مسک نہیں سمجھا۔ خدا ایسی غلط فہمی سے پرہیز کرتا ہے۔ اور عبارات میں غور و فکر کی توفیق بخشتے۔ آمین عبد اللہ امرتسری

محدث سامرودی کا تعاقب

مولوی عبدالجلیل نے محدث روپڑی کے اس جواب پر حسب ذیل تعاقب کیا ہے۔

اگر وفات کے بعد کثوف کا مسئلہ صحیح ہے تو ان واحد میں بے شمار سوال ہوتا ہے تو آپ کی ذات کو تو اس حاضری سے فرصت نہ ملتی ہوگی، بنیادی وغیرہ میں ہے کہ ہر قل نے اپنے ترجمان سے کہا، اِنِّیْ سَئِلُکَ هَذَا اَعْنِ هَذَا الرَّجُلُ آپ تو ہر قل کے پاس بھی کثوف ہو گئے کیونکہ ہذا الرجل حاضر کے لیے ہوتا ہے۔ ابن مردودہ والی حدیث میں موجود ہے۔ مَا کُنْتَ تَقُولُ فِیْ هَذَا الرَّجُلِ الَّذِیْ کَانَ بَیْنَ اَظْهُرِکَ الَّذِیْ یَقَالُ لَهُ عَمْرُو۔ بلکہ حاکم ۳۸۰ کی روایت فیقال له مَا تَقُولُ فِیْ هَذَا الرَّجُلِ الَّذِیْ کَانَ بَیْنَکَ وَمَا تَشْهَدُ بِهِ عَلَیْهِ فِیَقُولُ اِیْ رَجُلٍ فِیَقُولُونَ الرَّجُلُ الَّذِیْ کَانَ بَیْنَکَ مَا یَعْنِیْ لَهُ قَالَ فِیَقُولُونَ عَمْرُو۔ لفظ حدیث ہذا الرجل۔ یہ شخص کے بعد ہی کہا جاتا ہے وہ جو تم میں تھے، وہ جنہیں محمد اصل اللہ علیہ وسلم کہا جاتا تھا۔ نیز دوسری میں ہے وہ جو تم میں تھے تیری گواہی ان کی بابت کی ہے پھر اس کا سوال کہ کون شخص ملا کہ کا جواب وہ جو تم میں تھے۔ اتنا کہتے ہوئے بھی نہ سمجھا تو ملا کہ کہیں گے۔ محمد وہ محمد ہیں کیا ان سوالات و جوابات میں صراحت ظاہر نہیں ہے۔ کہ حضور موجود نہیں ہوتے۔ آپ کے پاس صرف ہذا لفظ کا اند کوئی دلیل نہیں ہے۔ یہ مسلک احمدی نہیں بلکہ کسی ضعیف کا مذہب ہے۔ مثل معنی وغیرہ کے۔ چنانچہ فاضل قسطلانی نے لکھا ہے۔ قَدْ یُکْشَفُ الْحَقُّ بِرِ الْبَیِّنِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَہُوَ بَشَرٌ عَظُمَ لِلْمُؤْمِنِ اَنْ هُوَ ذَلِکَ وَلَا نَحْمَدُ حَلِیْمًا مَرِیًّا فِیْ ذَلِکَ وَالْقَاسِلُ بِہِ اِنَّمَا اسْتَعْدَ لِحُجُودِ اَنْ اِلَا شَارَ لَا تَسُوْنُ اِلَّا لِحَاضِرٍ لَکِنْ یَحْتَمِلُ اَنْ تَكُوْنُ اِلَا شَارَ لِمَا فِی الْذَمِّ فِیْکُوْنُ جَہَنَّمَ۔ کہا گیا ہے کہ میت کے لیے پردہ اٹھ جاتا ہے۔ یہاں تک کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھ لیتی ہے۔ اور اگر یہ صحیح ہو جائے تو مومن کے لیے بڑی خوشخبری ہے اور ہمیں کوئی صحیح حدیث اس بارہ میں معلوم نہیں اور جو اس کا قائل ہے اس کی دلیل صرف یہی ہے کہ اشارہ حاضر کے لیے ہوتا ہے لیکن احتمال ہے کہ اشارہ حاضر فی الذہن کی طرف ہو پس یہ مجاز ہو گا۔

حافظ ابن حجر عسقلانی قائل ہے کہ اس سوال کے جواب میں فرماتے ہیں۔ سوال یہ ہے وہ کیسے دیکھتا ہے۔

لَا فِی الْمَالِ حَقٌّ یُرِی الْبَیِّنَ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یَقُولُ لَهُ مَا تَقُولُ فِیْ هَذَا الرَّجُلِ فَلْجَاب بِقَوْلِهِ بَعْدَ اَنْ

اعاد السؤال فقال وهو هل يكشف له حتى يرالفني صلى الله عليه وسلم فاجاب ان هذا لم يرو في حديث صحيح وانما ادعاه من لا يحقر به بغير مستند الا من جهة قوله في هذا الرجل فان الاشارة بلفظة هذا لا تكون الا للحاضر وهذا الامعنى له لان حاضري الذين.

بہر حال یہ سوال کر میت کے لیے پردہ کھولا جاتا ہے یہاں تک کہ وہ نبی صلی اللہ کو دیکھ لیتی ہے۔ سو اس کا جواب یہ ہے کہ کبھی صحیح حدیث میں نہیں آیا۔ اس شخص نے بلا دلیل اس کا دعویٰ کیا ہے۔ جو حجت نہیں۔ دلیل صرف یہ پیش کی جاتی ہے کہ ہذا کا اشارہ حاضر کے لیے ہوتا ہے۔ حالانکہ حاضر کے یہاں سے کشف لازم نہیں آتا کیوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبر میں حاضر ہیں۔

محدث روپڑی کا جواب

ہم نے تو بقول آپ کے صرف حدیث کے لفظ ہذا کے استدلال کیا ہے۔ تو آپ نے اس کے مقابلہ میں کیا پیش کیا ہے۔ صرف ابن مردودیر یا حاکم کی روایت، حالانکہ اس میں بھی یہی لفظ ہذا ہے۔ باقی لفظ مثلاً الذی کان من قبلہم الذی یقال لا محمدؐ وہ جو تم میں تھے، وہ نہیں محمدؐ کہا جاتا ہے۔ یہ تو کسی طرح ہمارے خلاف نہیں۔ چنانچہ آپ کے پہلے تعاقب کے جواب میں اچھے تفصیل ہو چکی ہے۔ لیکن دوسرے تعاقب میں آپ کا ان کو رد ہرانا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو ضمیر غائب سے دھوکا لگتا ہے۔ آپ یہ سمجھ رہے ہیں کہ ضمیر غائب اسی کی طرف لڑتی ہے جو کلام کے وقت مخاطب کے سامنے نہ ہو، حالانکہ یہ ڈبل غلطی ہے۔ اور یہی غلطی ایڈیٹر اہل سنت والجماعت کو لگ چکی ہے۔ انہوں نے بھی ضمیر غائب ہی سے رسول اللہ صلی اللہ کا دم حضور ثابت کیا ہے۔ اس غلطی کی تفصیل نیچے :-

وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ
اٰمَنَّا بِاللّٰهِ ذَرٰبًا لِّئَلَّا نَسِيْهُمْ اَلْاٰخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِيْنَ۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ ہم اللہ اور آخرت پر ایمان لائے۔ اور حضرت

میں سے رعایت خواہ لفظ کی جو خواہ معنی کی ہر جہ غائب ہی کہلاتے گا۔ ضمیر غائب حاضر نہیں کہلاتے گا۔ یہ کہنا کہ میں نے اللہ اور آخرت پر ایمان لیا اور میں نے انہیں نہ بھولے گا۔ اور ہم کامر ج ہی میں ہیں۔ اور معنی صحت کی رعایت ہے۔ کیوں کہ وہ معنی صحیح ہے۔ لیکن دونوں حالتوں میں ضمیر غائب ہی کہلاتے گا۔

(مسئد)

وہ ایمان والے نہیں۔

اس آیت میں مَنْ کا لفظ مفعول ہے۔ اور مَنی اس کا جمع ہے۔ لفظ کی رعایت کریں۔ تو اس کی طرف مفر کی ضمیر لڑے گی۔ اگر مَنی کی رعایت کریں تو جمع کی طرف لڑے گی۔ چنانچہ اس آیت میں یَقُولُ کی ضمیر مفعول کی طرف رہی ہے۔ اَوْفَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ جمع کی۔ اسی طرح قرآن مجید میں ہے۔ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ۔ ہر نفس موت کے چکھنے والا ہے۔ عربی میں چونکہ نفس کا لفظ مؤنث ہے۔ اس لیے اس کی طرف ضمیر مؤنث لڑتی ہے۔ خواہ مراد اس سے مرد ہو یا عورت۔ ہماری زبان میں اس کی مثال، ہستی کا لفظ، مراد اس سے خواہ مرد ہو، استعمال اس کا مؤنث ہی کی طرح ہوتا ہے۔ مثلاً کہا جاتا ہے کہ اچھی ہستی ہے، اچھا ہستی نہیں کہا جاتا۔ اس طرح قرآن مجید میں ہے۔ وَإِذَا أَرَادْنَا أَنْ يَقُولَ ذَلِكَ إِلَّا هُوَ قَالَ أَلَمْ نَقُلْ أَنْ يَكُنْ مِنْكُمْ نَفْسٌ مِّنْهُمْ لَقَدْ أَفْهَمْنَا لَكُمْ هَٰذَا وَإِنَّا لَآ نَقُولُ إِلَّا الْفَرَقَ بَيْنَ الْيَمِينِ وَالشِّمَالِ۔ اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) تم کو بتا رہے ہیں کہ تو مذاق سے کہتے ہیں کہ یہ وہی شخص ہے جو تمہارے مہموں کو (برائی سے) ڈر کر کہتا ہے، اس آیت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سامنے ہیں مگر ضمیر غائب لوٹ رہی ہے۔ گویا الٰہی کے لفظ کی رعایت کی گئی ہے بلکہ ایسے مقام پر لفظ الٰہی کی رعایت زیادہ فصیح ہے۔ مثلاً کوئی شخص اپنا تہہ تہمتا ہونے کہے : اَنَا الَّذِي يَقَالُ لَهُ زَيْدٌ تَوْبَهُ اَنَا الَّذِي يَقَالُ لَهُ زَيْدٌ۔ چنانچہ قواعد عربیہ میں اس کی تصریح موجود ہے۔ حالانکہ مکمل سامنے ہوتا ہے۔ مگر الٰہی کے لفظ کی رعایت کی گئی ہے۔ مولوی عبد الجلیل اور ابولحسن و جماعت دونوں بچہ کے ضمیر غائب کی الجھن میں پھنس کر راجع بات سے غائب ہو گئے، اِنَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ عَلٰۤی ذٰلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَّيْسَ لَكَ مِنَ الشَّيْءِ حِلٌّ تَاۤیِٔةً لَّیْسَ لَكَ مِنَ الشَّيْءِ حِلٌّ۔

دوسری غلطی : مولوی عبد الجلیل نے بخاری وغیرہ کے حوالہ سے ہر قتل کی حدیث کا یہ حکم نقل کیا ہے۔ رَأَىٰ مَسَٰئِلَ ۖ هَٰذَا عَنْ هَٰذَا الذَّجَلِ، اس عبارت میں پہلے ہذا سے ابوسفیان کی طرف اشارہ ہے۔ اور دوسرے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف : یعنی ہر قتل نے ابوسفیان کے ساتھیوں سے اپنے تہجارت کی معرفت کہا کہ میں ابوسفیان سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا حال پوچھنا چاہتا ہوں۔ مولوی عبد الجلیل کا اس سے یہ مطلب ہے۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر قتل کی مجلس میں نہ تھے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ہذا کے استعمال میں سامنے ہونا شرط نہیں لیکن مولوی عبد الجلیل نے یہاں ذیل غلطی کی ہے کہ آخر وہی معاملات پر تکیس کیا ہے۔ حالانکہ آخرت کا معاملہ خرقِ عادت ہے۔ مثلاً قبر کا فراخ ہونا یا تنگ ہونا، یا قبر کا میت سے باتیں کرنا۔ جنت

اور دوزخ کی طرف سے کھڑکی کا کھلنا یا سانپ بھوکا اس پر مسلط ہونا وغیرہ وغیرہ یہ تمام سلسلہ خرق عادت کی قسم سے ہے۔ اس بنا پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کشتوف ہونا کوئی بعید امر نہیں۔ اور ظاہر ہے کہ جب لفظ کا حقیقی معنی بن سکے تو مجازی جائز نہیں۔ اس بنا پر ضروری ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قبر میں کشتوف مانا جائے۔ حقیقی معنی مراد ہو سکیں۔ برغلاف ہر قتل کی حدیث کے کیوں کہ یہ دنیوی معاملہ ہے۔ اور دنیوی معاملہ میں خرق عادت کی صورت میں حقیقی معنی متروک ہو سکتا ہے۔ جیسے عرب کہتے ہیں رَأَيْتُ أَتَدَّ أَيْدِيَّ فِي نَفْسِي کو دیکھا کہ وہ شیر اندازی کرتا ہے۔ چونکہ شیر کا تیر اندازی کرنا خرق عادت ہے۔ اس لیے شیر کا حقیقی معنی چھوڑ کر اس سے بہادری مراد لیتے ہیں۔ ٹھیک اسی طرح ہر قتل کی حدیث میں ہذا لفظ کو سمجھ لینا چاہیے۔

کیوں کہ ہر قتل کی حدیث میں بھی یہی صورت ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر قتل کو خواجہ کھنجا، جس میں اسکا دوست اسلام دی، اس نے خط پر شہ کر دیا تو کیا کہ محمد کے رشتہ داروں سے یہاں کوئی موجود ہے۔ چہ چلا کہ ابوسفیان اور ان کے ساتھی موجود ہیں۔ اس نے ان کو بلا کر ابوسفیان کو سامنے بٹایا۔ اور ساتھیوں کو ابوسفیان کے پیچھے بٹا کر مذکورہ بالا گفتگو شروع کر کے ابوسفیان سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات دریافت کئے۔ اس سامنے واقعہ سے ظاہر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سامنے نہ تھے۔ اور کشتوف ماننا خرق عادت ہے۔ اس لیے مجازی معنی مراد ہو گا۔ غرض آخرت کے معاملہ میں خرق عادت ایسا ہی ہے، جیسے دنیوی معاملہ میں موافق عادت اور موافق عادت ہونے کی صورت میں حقیقی معنی مجازی پر مقدم ہے۔ جب حقیقی بن سکے تو مجازی جائز نہیں۔ پس قبر میں سوال کی حدیث کی کشتوف ماننا چاہیے تاکہ ہذا کا حقیقی معنی قائم رہے۔ ہاں اگر مجازی پر دلیل ہوتی جو حقیقی معنی مراد لینے سے مانع ہوتی تو اس صورت میں حقیقی معنی متروک ہو سکتا۔ جیسے آیت کریمہ اَعَنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدُكُمْ اَوْ پُرگزرا چکا ہے۔ اب کوئی وجہ نہیں۔

غیسری غلطی، مولوی عبداللہ نے لکھا ہے کہ ہر قتل نے ترجمان سے کہا اِنِّیْ سَاسِلٌ هَذَا اَعَنْ هَذَا حالانکہ ہر قتل نے اپنے ترجمان کی وساطت سے ابوسفیان کے ساتھیوں سے یہ کہا۔ جو غلطی غلطی، مولوی عبداللہ لکھتے ہیں، حافظ روپڑی نے دہی ہذا کی ٹانگ اڑا رکھی ہے۔ بات یہ ہے حلق سے بات کیجئے اترے۔ آپ لوگ اصول مختصر کے پابند رہ کر کلام نبوی کا اس پر موازنہ نہ کرنا چاہتے ہیں۔ اصول مختصر سے مولوی عبداللہ کی مراد حقیقت مجاز کا مسئلہ ہے۔ حالانکہ غلطانی نے آپ کی نقل کردہ عبارت میں

تصریح کی ہے کہ حاضر فی اللہ میں کی طرف اشارہ مجاز ہے۔ اور کتب مقبرہ عربیہ میں مذکور اشارہ حمید کی قسم سے شمار کرنا اور مذکور قریب کے لیے اور ذاک اور ذاک کو بید کے لیے۔ یا ذاک کو متوسط کے لیے اور ذاک کو بید کے لیے کہنا اور جب ہذا استعمال متعقل (حاضر فی اللہ) میں ہو تو اس وقت یہ کہنا کہ اس کو بمنزلہ محسوس کے قرار دے کر اس کا استعمال کیا گیا ہے۔ یہ سب کچھ اسی خبر کی بنا پر ہے کہ حاضر فی اللہ ہذا کا حقیقی معنی نہیں۔ اور عاصیہ خضریٰ شروع ابن عباس کے مشہور ہے: اسم الاشارة ما وضع لشار الیہ ای حساباً بالاصح و نحو فلا بد من کونہ حاضرًا محسوساً بالصرف استعمال فی العقول والمحسوس بغير مجاز۔ یعنی اسم اشارہ وہ اسم ہے جو اشارہ الیہ کے لیے موصوف ہو، جس کی طرف انگشت وغیرہ سے حتی اشارہ ہو۔ پس ضروری ہے کہ وہ حاضر ہو اور بصر کے ساتھ وہ محسوس ہو پس متعقل میں یا محسوس میں اس کا استعمال جس کی طرف انگشت وغیرہ سے اشارہ نہ ہو اس کے مجاز ہے۔ تاج العریض شرح تاج العریض جلد ۱۰ میں امام ابو البیہتم سے نقل کیا ہے۔ ذال اسم لكل مشاۃ الیہ معاین یراه المتکلم الخاطب یعنی ذاتہ اشارہ الیہ کا اسم ہے جس کا اشارہ ہوا اور متکلم مخاطب اور اس کو دیکھتے ہوں۔ غرض اس قسم کی تصریحات ائمہ عربی وغیرہ کی بہت ہیں۔ جن کا اصل یہی ہے کہ حاضر فی اللہ ہذا کا حقیقی معنی نہیں بلکہ مجازی معنی ہے۔ پس حقیقت مجاز کے مسئلہ کو اصولی محترم کہہ کر مذکور حقیقی مجازی معنی میں فرق نہ کرنا یہ ذیل غلطی ہے۔ اگر الفاظ کے معانی میں حقیقت مجاز کا فرق نہ کیا جائے، تو سب معاملہ ہی وہم برہم ہو جائے۔ مثلاً آیت کریمہ **فَبَدَأَ لِلْأَبْنَاءِ الْإِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ** میں چچا کو بھی باپ کہا ہے۔ اس بنا پر کوئی کہے کہ آیت **وَاللَّهُ الْبَاقِ** **يَكُنْ وَاحِدٌ مِنْهُمْ الشَّدُوسُ** میں چچا بھی مراد ہے اگر باپ وغیرہ نہ ہو تو چچا اس کے قائم مقام ہوگا۔ تو کیا یہ صحیح ہے ہرگز نہیں کیوں کہ چچا حقیقت باپ نہیں بلکہ اس کو مجازاً باپ کہلاتے۔ اس قسم کی بے شمار اشد میں جو مسئلہ حقیقت مجاز سے تعلق رکھتی ہیں۔ اس کو اصولی محترم کہنا غلطی ہے۔

چچا کی غلطی، قطعی کی عبارت کو اس میں پیش کرنا غلطی ہے۔ کیوں کہ قطعی نے حاضر فی اللہ کا احتمال ذکر کر کے اس کو مجاز کہہ دیا ہے۔ گویا اس سے احتمال کے صنف کی طرف اشارہ کیا ہے۔ کیوں کہ حقیقت کے مقابل میں مجاز کا احتمال کمزور ہے جس کا ترکیب بذیل درست نہیں۔ پس یہ عبارت درحقیقت ہماری مؤید ہے۔ مگر

لے آیت میں حقیقت اللہ کا نام دونوں میں ہو گئی، جیسا کہ امام شافعی رحمہ اللہ کا مسلک ہے کیوں کہ اسباق علیہ السلام حضرت یعقوب علیہ السلام کے حقیقی باپ ہیں اور حضرت اسماعیل علیہ السلام مجازی باپ ہیں۔ (سید کا)

مولوی عبدالجلیل غفلی سے اپنی مؤید بھر رہے ہیں۔ اور اس سے معلوم ہوا کہ عینی کا خیال اس مسئلہ میں راجح ہے۔ اگرچہ حافظ
 بن جریر کی تحقیق عموماً بڑی ہوتی ہے مگر محکم بکلیت جواد بکوة اس مسئلہ میں عینی کی رائے کو ترجیح ہے۔ اور حافظ ابن جریر
 لہذا کہ آپ حاضر فی القرن ہیں۔ اس کی بابت عرض ہے کہ کیا یہ معنی حقیقی ہے یا مجازی۔ اور معلوم ہو چکا ہے کہ مجازی
 ہے۔ پس عینی کا خیال درست ہوا۔ پس ان پر کوئی چرٹ نہیں۔ اس کے علاوہ آپ کا حاضر فی القرن ہونا ان کے
 نسبت تو درست ہو سکتا ہے۔ جنہوں نے آپ کو دیکھا ہے کیوں کہ ان کے ذہن میں آپ کی خاص شکل و صورت حاضر
 ہو سکتی ہے۔ لیکن جنہوں نے آپ کو دیکھا ہی نہیں۔ ان کے ذہن میں تو آپ کے صفات میں جو کلیات ہیں جن میں تعین اور
 صحت نہیں۔ تو پھر آپ بعینہ حاضر کس طرح ہوئے اور جب آپ بعینہ حاضر نہ ہوئے۔ اور صرف آپ کی صفات ہوئیں۔
 کلیات ہیں تو ان کے نزدیک بھی حاضر فی القرن ہذا کا حقیقی معنی نہ ہوا۔ اس سے بھی معلوم ہوا کہ عینی کا خیال
 درست ہے۔ اور اگر بالقرن ان لیا جائے کہ حاضر فی القرن ہذا کا حقیقی معنی ہے۔ تو حاضر فی القرن ہذا بطریق اولیٰ
 کا حقیقی معنی ہو گا۔ پس اس صورت میں عینی اور حافظ ابن جریر برابر ہوں گے۔ کیوں کہ لفظ جب دو معنوں کے
 درمیان مشترک ہو تو بغیر دلیل کے کسی کو نہیں لے سکتے۔ نہ حافظ ابن جریر کا مذہب ثابت ہوا نہ عینی کا۔ ہاں عینی کے
 سبب کو ایک انداز سے ترجیح ہو سکتی ہے۔ وہ یہ کہ حاضر فی القرن کو ہذا کا حقیقی معنی ملنے کی صورت میں لازم
 ہے کہ ہذا دو معنوں میں مشترک ہوا اور اگر حاضر فی القرن کو مجازی معنی قرار دیں تو اس صورت میں ہذا حقیقت
 لازم ہو گا۔ اور عربیت کا یہ قاعدہ ہے کہ جب ایک لفظ اشتراک اور حقیقت مجاز کے درمیان دائر ہو تو اس
 حقیقت مجاز بنانا چاہیے۔ کیونکہ اشتراک سے حقیقت مجاز کی کثرت ہے پس کثرت پر محمول ہو گا۔ اس بنا پر
 عینی کے مذہب کو ترجیح ہوئی۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کشف ہونا ہی غالب رہا۔

جی غفلی، مولوی عبدالجلیل نے ایک یہ اشکال پیدا کیا ہے۔ کہ آن واحد میں بیشمار اموات سے سوال ہوتا
 ہے۔ تو آپ کی ذات کو تو اسی حاضری سے فرصت نہ ملتی ہوگی۔ مگر یہ اشکال مولوی عبدالجلیل کی غلط فہمی کا نتیجہ
 ہے۔ ہماری عبارت یہ ہے :-

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور میت کے درمیان سے جواب اٹھ جاتا ہے۔ اور میت کو آپ کا وجود
 جو قریب نظر آنے لگتا ہے۔ پھر ہذا کے ساتھ سوال ہوتا ہے اس عبارت میں قریب نظر آنے لگتا ہے۔
 ایسا ہی ہے جیسے ذوالقرنین کے قعر میں قرآن مجید میں مذکور ہے۔

وَجَدَ مَا تَعْتَرِبُ فِي عَيْنَيْهِ بِحِمَّةٍ، یعنی دو القرنین نے سورج کو سمندر میں غروب ہوتے پایا۔ اس پر مفسرین نے لکھا ہے۔ اس کا مطلب یہ نہیں کہ واقعات میں سورج سمندر میں غروب ہوتا ہے۔ بلکہ مطلب یہ ہے کہ دو القرنین کو اس طرح دکھائی دیا۔ تحفہ اسی طرح ہماری عبارت ہے۔ اس میں یہ کہاں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الواقعہ ہر ایک قبر میں حاضر ہوتے ہیں۔ سچ ہے کہ من عائب قولا صحیحا۔ وَاَقْنَعُ مِنَ الْمُنْهَمِ السَّقِيمِ مثل شہود ہے۔ ایک من علم کے لیے دس من عقل چاہیے۔ مولوی عبدالحلیم اعتراف تو ہم پر کرتے ہیں کہ۔ ایڈیٹر تنظیم کی عادت قدیر ایسی دینی ہے مگر حقیقت امر یہ ہے کہ بے سوچے سمجھے قلم برداشتہ ان اپ کتاب لکھتے چلے جاتے ہیں حالانکہ مسائل کا معاملہ بڑی ذمہ داری کا ہے۔ قلم سوج بکھ کر اٹھانا چاہیے۔ خدا ہدایت دے اور سمجھ دے۔ ساتویں غلطی، مولوی عبدالحلیم نے حافظ ابن حجر وغیرہ کی رائے لکھ کر کہا ہے کہ مولانا اردو پڑھنے کے جو طریقہ اختیار کیا ہے۔ وہ ائمہ شیعہ کا مرکز نہیں۔

ما نظرین خیال فرمائیں کہ یہ کتنی بڑی ذیل غلطی ہے۔ الحمد للہ کا طریق تو قرآن و حدیث اور اتباع السلف مولوی عبدالحلیم نے کوئی آیت و حدیث پیش کی ہے۔ جو ہمارے خلاف ہے۔ یا کون سے اقوال سنداً پیش کئے ہیں جن سے ہم علیحدہ ہو گئے۔ مولوی عبدالحلیم کے ہاتھ میں تو کچھ بھی نہیں۔ محض بریلوں کی ریس ہے کہ یہ دہائی ہیں۔ ان کے نزدیک نہ جاؤ۔ حقیقت اس کی کچھ نہیں۔ مولوی عبدالحلیم صاحب آپ کی شان کے یہ لائق نہیں، آئندہ احتیاط رکھیں۔ خدا آپ کی حفاظت کرے۔ آمین

تسلیم، مولوی محمد صاحب ایڈیٹر محمدی نے بھی اس محل میں چند باتیں کہتی ہیں، ہم چاہتے ہیں کہ ان کی خدمت میں عرض کر دیں۔ مولوی محمد صاحب لکھتے ہیں۔ محترم مولانا حافظ صاحب! ذرا ایک بات تو بتلائیں، چودہ سو سال کے بعد کے آئے والے کے سامنے چودہ سو برس پہلے کا کوئی شخص جسے کسی اس نے دیکھا نہ ہو کہ لکھ دیا جائے اور اس سے پوچھا جائے کہ یہ کون؟ تو کیا عقل کہتی ہے کہ وہ صحیح جواب دے سکے گا۔

۲۔ یہ مان لیٹے سے کہ حضور قبر میں لائے جلتے ہیں آپ کی تشبیہ پیش کی جاتی ہے، سوال و جواب میں نہ لطافت ہی باقی نہیں رہتی، جو شریعت نے رکھی ہے، ذوق سلیم اس بات کو کبھی تسلیم نہیں کر سکتا، جس کی تسلیم آپ دے رہے ہیں۔

یہ جناب من صرف لفظ نہ اکر جو اس موقع پر مثل تشبیہ کے ہے کہ صراحت کے جو من یشک

وغیرہ میں مثل حکمت وغیرہ کے ہے، چھوڑ دینا تو شاید آپ اتباع سلف میں داخل نہ کر سکیں۔

۸ کیا جناب نے یہ بھی خیال کیا کہ بدعتی طبقہ کے ہاتھ میں جو پہلے ہی حضور کو ہر جگہ حاضر ناظر مانتے ہیں۔ آپ کیسا کچھ متحیر و دے رہے ہیں۔

۹ کیا اس قسم کے الفاظ ایسے مسائل کے استخراج کے لیے کافی ہیں کہ قبرستان کے سلام کا خطاب مردوں کے حواس اور سننے والے مثل زندوں کے ہونے کے لیے بس ہے۔

۱۰ کیا رَبِّی وَرَبُّکَ اللہ کا خطاب چاند سے کرنا اس لیے بھی کوئی کمالِ قدرت ثابت کرنے کے لیے کافی ہے، اگر نہیں،

۱۱ تو کیا جناب کے پاس قرآن و حدیث سے مذہب سلف سے کوئی ایسی دلیل ہے جس سے حضور کا ہر گورے، گالے، مسلم، کافر، عربی، بلخی کی قبر میں پھیرے کرنا اور موجود ہونا ثابت ہوتا ہو۔

۱۲ لفظ ہذا اگر موجود نہ کی طرف اشارہ کیلئے ہے۔ تو پھر اوصاف بیان کرنے کی چنداں ضرورت ہی نہ تھی۔ جو اتنا لمبا سوال ہو جائے۔

۱۳ لفظ ہذا پر اتنا اصرار کرنا اس کے لفظی معنی کی وجہ سے ہے کہ عقائد اسلام اور اجماع صحابہ اور ضروریات دین کے فوت ہونے پر بھی اس لفظ کو اس معنی سے نہ بنایا جائے۔ تو پھر اس سوال کے جواب میں لفظ ہذا پر بھی ایسا ہی اعتماد کیوں نہیں کرتے۔ وہ تو غائب کی نفیر ہے۔ پس مان لیجئے کہ حضور غائب ہو جاتے ہیں موجود نہیں ہوتے۔

۱۴ آخری ایک اور چیز سن لیجئے۔ وہ یہ ہے کہ یہاں لفظ ہذا معنی ذلک کے ہے یعنی اسم اشارہ قریب کے لیے نہیں بلکہ کے لیے ہے۔ اور اسم اشارہ قریب کا بعید کے لیے اور بعید کا قریب کے لیے لغت عرب میں برابر متصل ہے۔ قرآن میں ہے ذَٰلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِیْهِ۔ اس کی تفسیر میں ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ ذَٰلِكَ معنی میں ہذا کے ہے۔ ملاحظہ ہو تفسیر محمدی ترجمہ ابن کثیر پارہ اول ص ۱۸۰۔ پس جیسے ذَٰلِكَ معنی میں ہذا کے آتا ہے۔ ویسے ہی ہذا معنی ذَٰلِكَ کے بھی متصل ہے۔ پس یہاں دوسری حدیثوں کی تشریح کے مطابق لفظ ہذا معنی میں ذَٰلِكَ کے ہے چنانچہ تفسیر محمدی ترجمہ ابن کثیر کے اسی صفحہ میں ہے۔ یہ دونوں لفظ قائم مقام عربی زبان میں آئے رہتے ہیں۔ حضرت امام بخاریؒ نے ابوعبیدہؓ سے بھی یہی نقل کیا ہے۔ عربی کی تفسیر کے لفظ بھی ملاحظہ ہوں

عبدۃ - (جلد اول مصری ص ۷۶)

قیام و عبادت کے متعلق کلاماً مکان الاخر و ہذا المعروف فی کلامہم وقد حکاہ البخاری من مہمل المثنی عن ابی مولانا کاسا ما مار اس لفظ پر تھا اور یہ لفظ دور کے اشارہ کے لیے بھی آتا ہے۔ اب وہ نیو ہی نہ رہی جس پر کشف کی یا شبیب کی یا حاضری کی عمارت کھڑی کی جائے۔

۱۔ قرآن میں ہے مَا لَکُمْ اَللّٰهُ رَبَّکُمْ تَزِکُّوا اس میں اللہ تعالیٰ کا وجود سنا سے موجود تھا جس کی طرف اشارہ ہو۔

۲۔ احادیث تہذیب میں صراحت ہے کہ لفظ ہذا سے اشارہ کسی غیر موجود غیر موصوف غیر شاہد کی طرف بھی ہوتا ہے۔ انہی کے ان درجن بر ولیوں کے ہوتے ہوئے کتنی حافظ صاحب مزید غور فرمائیں گے۔ والسلام

مسند - اخبار محمدی حکم مارچ ۱۳۶۵ھ

جواب

۱۔ چودہ سو برس کے بعد آنے والے کا پہچانا اس کا حل ہم نے پہلے ہی حل کر دیا تھا کہ جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں دیکھا، وہ بھی آپ کے وجود کو دیکھ کر پہچان لیں گے۔ کہ یہ رسول اللہ ہیں۔ کیوں کہ احادیث میں آیا ہے کہ مومن جب کہے گا کہ یہ اللہ کے رسول ہیں۔ تو وہ جواب میں کہے گے تجھے کس طرح معلوم ہوا کہ یہ اللہ کے رسول ہیں، تو وہ جواب دے گا کہ میں نے اللہ کی کتاب پر مبنی۔ پس ان پر ایمان لایا اور ان کی تصدیق کی اور میں اللہ کی کتاب میں جو ان کے اوصاف یا ان کا علیہ بتایا گیا تھا۔ اُسے دیکھ کر مومن فرست ایمانی سے اعجازہ کرنے لگا کہ یہ ہی رسول ہیں جن پر میں ایمان لایا ہوں۔ (تفسیر ۲۷ نومبر ص ۳۵)

۲۔ بعض متینوں کو اس میں تردد رہتا ہے۔ تو وہ - آمنت - یا ائچی رنل کہہ کر سوال کرتی ہیں، چنانچہ ابھی اوپر بیان مرویہ وغیرہ کی حدیث میں اس کی تفصیل ہوئی ہے۔

۳۔ حضور قریم نہیں لائے جلتے بلکہ درمیان ہے پر وہ اٹھایا جاتا ہے جس سے آپ میت کے ساتھ ہوتا ہے۔ اس سے پہلے تفصیل ہو چکی ہے کہ سوال کی چار صورتیں ہیں۔ ایک ہذا الرجل (معدو کے ساتھ) خواہ اس کے ساتھ آپ کا نام یا کوئی صفت ہو یا نہ۔ دوم رجل مکرہ کے ساتھ۔ اس میں نام یا صفت کا ہونا ضروری ہے۔ جیسے رجل یقال له محمد ما هو۔ سوم من کے ساتھ جیسے من یبشک یا من الرسول الذی بعث الیک حکم چاہے شہادت کے ساتھ جیسے ما شہدناک تک تفسیر ان کثیرہ۔ ۲۹۵، ۲۹۶ جلد ۵، یہ چار صورتیں الگ الگ ہیں۔

اگر ان میں سے نئے ٹینک وغیرہ محکمات سے ہو تو اس سے یہ کس طرح ثابت ہوگا کہ ہذا کی صورت میں کشف نہیں، پھر ہذا کو کتابہ کہنا بھی ٹھیک نہیں، کیوں کہ تشابہ دوسرے جس کے معنی میں اشتباہ ہوا اور اس کی تعیین نہ ہو۔ اور ہذا کا معنی معلوم ہے۔ اس میں کوئی اشتباہ نہیں چنانچہ اوپر تفصیل ہو چکی ہے۔

یہ اس کا جواب دے میں آگیا کہ آپ قبر میں نہیں لائے جاتے۔ پس ہم نے بدعتیوں کے ہاتھ میں کوئی ہتھیار نہیں دیا۔ آپ کو مولوی عبدالحلیم کی طرح غلطی لگی ہے ورنہ جیسا کلام کا مطلب واضح ہے چنانچہ مولوی عبدالحلیم کے اقوال و بلا میں تفصیل ہو چکی ہے۔

۵۔ ۶۔ ہمارے مردوں کو، چاند کو خطاب کرنا دنیوی معاملہ ہے۔ اُردو فرشتوں کا ہذا کے ساتھ میت سے سوال کرنا ماضی معاملہ ہے۔ اس لیے اس کا قیاس مردوں کے یا چاند کے خطاب پر صحیح نہیں چنانچہ مولوی عبدالحلیم کے اغلاط ۷۔ اس کی تفصیل جوں کی ہے۔

ۛ قبر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پھرنیکے ہم قائل نہیں۔ چنانچہ ابھی مکہ میں گزرا ہے۔

۵۔ بعض مہنتوں کو آپ کے چہرہ مبارک پر نظر پڑنے سے کچھ ترس رہا تھا ہے۔ تو ان کے لیے احصاء کی ضرورت پڑتی ہے۔ چنانچہ ابن مردودہ و قرہ کی حدیث کے ذیل میں بیان ہو چکا ہے۔

۹۔ ہمیں معلوم نہیں ہو کہ ہذا کا معنی لینے میں کون سے عقائد اسلام اور اجماع صحابہ اور ضروریات دین فوت ہوتے ہیں۔ اذخیر غائب سے غائب سمجھنا یہ مولیٰ عبد البقیل کی طرح آپ کی ڈبل غلطی ہے چنانچہ اوپر گزری چکا ہے اسی طرح اشارہ بعید کے بعد ہونے سے غائب سمجھنا ڈبل غلطی ہے۔ دیکھئے آفتاب کتنی دُور ہے مگر دن کو سامنے ہے غائب نہیں پھر نہ کہ فاکٹ کے معنی میں لینا مجاز ہے۔ اس کے لیے آپ نے اس جگہ کوئی قرینہ بیان نہیں کیا۔ اگرچہ ہمارا خیال نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واقعہ میں قریب ہوتے ہیں، ہاں یہ خیال ہے کہ منیت کو قریب معلوم ہوتا ہے۔ لیکن اگر ہذا کو فاکٹ کے معنی میں لیتے ہیں تو کوئی قرینہ ہو تو ہم بعید کے قائل ہو جائیں گے مگر اس سے غیب کا ثبوت کسی طرح نہیں ہوتا۔

۱۱۔ اَللّٰهُمَّ رَبِّكُمْ لَا جَابِدَ لِحُكْمِكَ فَخُذْ عَلَيْنَا اَلْاِثْمَ وَارْحَمْنَا اِنَّكَ اَنْتَ الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ۔ اے اللہ! تو ہی ہے جو امانتِ خداوندی کو چھوڑنے سے تم کو روکتا ہے جس کا بیان اوپر ہم نے کر چکا

۱۲۔ تہذیب کے ماشیہ میں جو کچھ لکھا ہے وہ مجازی معنی ہے جس کے لیے قرآن کی ضرورت ہے۔ حدیث میں کوئی قرآن نہیں پھر بلا قرآن کیوں کو مراد ہو سکتا ہے۔ پس درجہ جبر و ملیں نام ہی کی ہیں، کلام کی نہیں۔ والسلام

عبداللہ امقرسی روپڑی (ترجمہ الہدیت جلد ۲ نمبر ۱۹)

سوال: قبر میں میت کو کرم وغیرہ کہا جاتے ہیں بعض دفعہ کوئی بیرونی جانور نیولہ وغیرہ بھی قبر میں گھس کر کرم میت کو کھاتا ہے آیا میت کو اس سے ایذا پہنچتی ہے؟

جواب: مشکوٰۃ باب البکاء علی المیت فصل ۱۲ میں ہے۔ عن عمرو بن حزم قال قال رافی النبی صلی اللہ علیہ وسلم متکماً علی قبر فقال لا تؤذ صاحب هذا القبر ولا تؤذہ رواہ احمد ورواہ حرم کہتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے ایک قبر پر ٹیک لگاتے ہوئے دیکھا فرمایا اس قبر والے کو ایذا نہ دو۔

مشکوٰۃ کے اسی باب فصل ۱۲ میں ہے۔ عن عائشۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال کسر عظم المیت ککسر عظامہ رواہ احمد مالک و ابوداؤد و ابن ماجہ حضرت عائشہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میت کی ہڈی توڑنا زندہ کی ہڈی توڑنے کی طرح ہے۔

اس قسم کی کئی روایتیں ہیں جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ میت کو تکلیف ہوتی ہے مگر بعض روایتوں سے معلوم ہے کہ ظاہر اسباب کا اثر میت پر نہیں یعنی شرح بخاری میں ہے۔ و مر عبد اللہ بن عمر علی قبر عبد الرحمن بن ابی بکر اخذ عائشۃ علیہ علیہ خطاط مضر یب فقال یا غلام انزعہ فانما یظلمہ علیہ فقلال الغلام تضرع بن علی قال کذا فنزعہ عبد اللہ بن عمر بن عبد الرحمن بن ابی بکر حضرت عائشہ کے بھائی کی قبر پر گزرے۔ اس پر زید لگا ہوا تھا تو فرمایا اے غلام اس کو اکھاڑ دے، کیونکہ اس کو اس کا عمل سایہ کرنے کا۔ غلام نے کہا میری مالک مجھے مارے گی۔ فرمایا ہرگز نہیں پس اس کو اکھاڑ دیا۔

اسی طرح ابوہریرہ سے روایت ہے کہ انہوں نے وفات کے وقت وصیت کی کہ میری قبر پر خیر نہ لگائے ان روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ میت کو دیوبلی اشیا رکنا فائدہ یا نقصان نہیں نیز حدیث میں ہے۔ جب حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا جنگ اعد میں شہید ہوئے اور کفار ان کے کان، ناک وغیرہ کا کرشکل بگاڑ دی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھ کر فرمایا کہ میری چھوٹی صفیہ (حمزہ کی بہن) بدداشت کرے تو میں حمزہ کو اسی حال میں چھوڑ دوں کہ کتبے تلے کھا جائیں اور قیامت کے دن ان کے پیٹوں سے جمع کیا جائے اس کہنے سے مطلب آپ کا یہ تھا کہ اللہ کی راہ میں ذلت حقیقت میں ذلت نہیں، لیکن عمرتوں کے دل فزود مجھے

اس لیے دفن مناسب ہے، یہ روایت بھی دلالت کرتی ہے کہ میت زندہ کی طرح نہیں زندہ زندہ کو بھی اس طرح دینا درست ہوتا۔ پھر ظاہر پر غور کیا جائے تو اس سے بھی یہی نتیجہ نکلتا ہے کہ میت کو دنیوی اسباب کی تکلیف میں مبتلا نہ کرنا چاہیے۔ دین تو اس کو کتنی تکلیف ہوتی ہے۔ ہرگز نہیں کیوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہے کہ قبر حشر کے باغیچوں میں سے ایک باغیچہ ہے۔ یا جہنم کے گڑھوں میں سے ایک گڑھ ہے۔ ہاں میت کا وقار اور اس کی حیات کی وضع کو قائم رکھنے کے لیے جس قدر حدیث میں آگیا ہے اتنا کرنا چاہیے، مثلاً میت غسل و تراب کے ساتھ دیا جائے، لیکن اچھا پہنایا جائے، عزت کے ساتھ قبر میں اتارا جائے۔ اسی طرح ہڈی توڑنے سے ممانعت بھی اسی وقار پر عمل کرنی چاہیے۔ اور یاد آگئی کی حدیث کا مطلب بھی یہی لینا چاہیے کہ اس کی توہین کی جائے۔ پس اس صورت میں سب روایتوں میں موافقت ہو جائے گی، لیکن یہ جو کچھ ذکر ہوا ہے بدنی ایذا سے متعلق ہے۔ رہا سماع کا مسئلہ تو اس کی تفصیل کے لیے ہمارا رسالہ سماع موتی ملاحظہ کریں بلکہ اس میں بدنی ایذا سے متعلق بھی کافی مواد موجود ہے۔ عبد اللہ امرتسری روپڑی (فتاویٰ امجدیہ جلد ۲ ص ۴۹)

سوال: شہید کی لاش کو قبر میں مٹی یا دھبک وغیرہ کھاتی ہے یا نہیں؟

جواب: شہید کے جسموں کے متعلق قرآن مجید و حدیث میں تشریح نہیں آئی کہ ان کو قبر میں مٹی کھاتی ہے یا نہیں، مگر انبیاء کے جساد کے متعلق حدیث میں تصریح آئی ہے۔ اِنَّ اللّٰهَ يَحْكُمُ عَلٰى الْاَرْضِ اَنْ تَاْكُلَ اَجْسَادُ الْبَنِيَادِ ابن ماجہ باب ذکر وفات النبی صلی اللہ علیہ وسلم ووفدہ یعنی اللہ تعالیٰ نے انبیاء کے جسموں کو زمین و ارجام کر دیا ہے کہ وہ ان کو کھائے۔ ہاں بعض واقعات اس قسم کے پائے گئے ہیں کہ بزرگوں کی لاش کو مٹی نے نہیں کھایا جن میں بعض شہید ہیں اور بعض غیر شہید۔ عبد اللہ امرتسری (فتاویٰ امجدیہ جلد ۲ ص ۴۹)

سوال: جب شہید زندہ ہیں تو ان کے زندہ ہونے کی کیا نوعیت ہے؟

جواب: شہید کی زندگی کی نوعیت حدیث میں آئی ہے کہ پرندوں کی شکل میں ان کے ارواح جسموں میں داخل کئے جاتے ہیں۔ عبد اللہ امرتسری روپڑی جامع امجدیہ لاہور (فتاویٰ امجدیہ جلد ۲ ص ۴۹)

نے کو کبھی میت کو بھی راتے سے تکلیف ہوتی ہے۔

سوال : جب درود شریف پڑھا جاتا ہے تو کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالخصوص آپ کی قبر شریف کے پاس خود سنتے ہیں اگر نہیں سنتے تو کیسے سنتے ہیں ؟

جواب : یہ حدیث صحیح نہیں۔ ملاحظہ فرمائیے کثیر زیر آیت کریمہ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ (پانچ ۱۱۳ ضعیف حدیث مسائل اعتقاد میں معتبر نہیں ہوتی۔ عبد اللہ امرتسری (فتاویٰ الحدیث ص ۴۴)

سوال : قبر میں میت کو دفن کرتے وقت تھوڑی سی مٹی پر ایک شخص قل جو اللہ احد پڑھے وہ مٹی قبر میں رکھ جائے۔ اور ایک اینٹ پر کلر لکھ کر اندر رکھنی جائے۔ دفن کے بعد قبر پر اذان دی جائے کیا جائز ہے ؟

جواب : ایسے افعال حدیثوں سے ثابت نہیں ہیں اگر کچھ ہے تو بدعت ہے۔

تشریح : واضح ہو کہ ٹکڑے مٹی پر سورۃ اخلاص وغیرہ پڑھ کر قبر میں رکھنا قول و فعل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں نہ صحابہ کرام ذیل قول و فعل تابعین و تبع تابعین و طبقات ہفت کا نہ فقہائے خفیہ و ائمہ سے بھی کتب معتبرہ و مستوفیہ ثابت، غرض اسکی کوئی سند نہیں، اور اسی طرح جمع ہو کر مگر سے دن قرار پڑھنا یا چٹوں پر کلر پڑھنا، اسی طرح سیوم اور دسواں میواں، چھل چھاپی اُھ برسی وغیرہ ہمیں بھی کہیں سے ثابت نہیں بلکہ یہ ہمیں ہنود اور کفار کی ہیں۔ اجتناب اور حذر ان امور مذکورہ سے واجب ہے۔ ایصال ثواب مالی یا بدنی بلا تقریر اذیتین وقت اور دن کے جب چاہے پہنچا دے۔ درست اور طریقہ مسلک کہ فی الدین اور امور مذکورہ بالا محدث فی الدین ہیں۔ جیسا کہ عملائے ربانی محققین پر مخفی نہیں ہے۔ واللہ اعلم بالصواب (فتاویٰ حررہ سید محمد رفیع حسین معنی منہ فتاویٰ نذیریہ ص ۴۲۱، فتاویٰ شنائیہ جلد اول ص ۵۲۹،

سوال : قبر پر میت کا نام اور وفات تاریخ سنگ مرمر کے پتھر پر کندہ کر داکر قبر پر بطور یادداشت کے گاڑنا، اندرون قرآن و حدیث جانز ہے یا نہیں ؟

جواب : آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک پتھر ایک محابی کی قبر پر رکھ کر فرمایا تھا۔ اس یہ رکھتا ہوں یہ قبر میں لیا کروں، پتھر پر نام میت لکھو اگر میرے لٹنے کی طرف کھڑا کر دیا جائے تو میرے خیال میں منہ نہیں۔ حدیث شریف کے قریب میں آجنگ بھی امام مالک کی قبر پر اسی طرح کا ایک پتھر لکڑی کی تختی کھڑی ہے۔

تعاقب : مفتی صاحب ! الحمد للہ نے ۱۵ محرم کے پرچے میں لکھا ہے کہ قبر کے سر پہ پتھر رکھ دیا جائے اور اس پر میت کا نام وغیرہ لکھ دیا جائے تو حرج نہیں۔ حالانکہ ترمذی کی حدیث میں ہے : **فہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان تجصن القبور ان یکتب علیہا پس مطلق قبر پر لکھنا نام ہو یا سند سب منع ہے۔** (عبد الطیف از دہلی)

جواب تعاقب : آپ نے قبر کے لفظ پر غور نہیں کیا، جو حدیث کا لفظ ہے۔ قبر کو ہائی شکل کا نام ہے پتھر اس سے الگ مفصل چیز ہے۔ حدیث کے صریح الفاظ حجت ہیں قیاس کسی کا حجت نہیں، باوجود اس کے میں اپنی رائے پر اصرار نہیں کرتا۔

توضیح الکلام : تحقیق تعاقب صحیح ہے۔ رائے مفتی صاحب کی مروج ہے۔ جیسا کہ اعتراف مفتی صاحب سے واضح ہے کہ میرا اپنی رائے پر اصرار نہیں ہے۔ نشانی کے طور پر پتھر وغیرہ قبر کے سر پہ رکھنا سنت ہے اور اس پر لکھنا خلاف سنت ہے۔ (سعیدی)

سوال : قبروں پر غرس کرنا، جھنڈا کھڑا کرنا، گلی کو چوں میں باجے بجاتے پھرنا اور اس قسم کی خرابیاں کتنے میں کیا یہ جائز ہے؟

جواب : یہ کام سنت گناہ کے میں بغیر کسی اور قرآنی کے صرف غرس کرنا بھی بدعت اور سخت گناہ ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین کے زمانہ میں اس کا ثبوت نہیں ملتا، نہ صحابہ کرام نے آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا غرس کیا نہ تابعین نے کیا، نہ ائمہ دین نے حکم دیا یہ سب رسومات پیچھے کی بنی ہوئی ہیں۔

تشریح : کیا فرماتے ہیں علامہ دین اس مسئلہ میں کہ پختہ بنانا قبر کا چوزہ اناث اور پتھر وغیرہ سے درست ہے یا نہیں اور بلند قبر کا پست کر دینا درست ہے یا نہیں اور جو قبریں کہ پتھر سے ٹھیک اور پختہ بنائی گئی ہوں، ان سے پتھر کا عظیمہ کنادان کا بیج کرنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ جینا تو جسد۔

الجواب : پختہ بنانا قبر کا چوزہ اناث اور پتھر وغیرہ سے درست نہیں ہے۔ اور بلند قبروں کا جو ایک بالشت سے زیادہ بلند ہو پست کرنا درست ہے، یہاں تک کہ بقدر ایک بالشت کے بلند ہی باقی رہ جائے۔ اور جو قبریں کہ پتھر سے ٹھیک اور پختہ بنائی گئی ہوں، ان کو منہدم کر کے پتھر عظیمہ کر لینا درست ہے، چونکہ وہ پتھر مستحق

قبر سے نہیں ہیں اس لیے اس کا بیج کرنا شرعاً درست ہے۔ عن جابر قال فی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یحصن القبر۔ نہی کر دیا حضرت انسؓ کی گور۔ وگفتہ اند اگر گل کشتہ تاویران شود بر گور است۔ وَاَنْ یُبْنَى عَلَیْهَا رُبَّمَا کَرِهَ اَنْ یُکْتَبَ بِاَکْرَهُ وَشُدَّ بِرُکُودٍ۔ بعضی گفتہ اند کہ مراد بنا کر دن است از سنگ و مانند آن نیز مکروه و نہی عزیمت از روای مسلم کذا فی مشکوٰۃ و اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ و ایضا فیہ ما عن جابرؓ قال فی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یحصن القبر نہی کر دیا حضرت آنچرخؓ کی گور و خود قبر را از جهت آنچہ در دست از تکلف و زحمت۔ و در و اشعۃ است حسن بصریؒ گل کردن و نہائی گفتہ مستحب است گل کردن۔ و در غایہ گفتہ تعلیق قبور لاکس بہ کذا فی مطالب المؤمنین و نیز گفتہ اند کہ مکروه است بر پا کردن الارواح مکتوبہ کہ یہ مقدمہ ہے انتہی و یکوہ الاحرار و الاحر و الخشب لا یھلک الا بھا و ابنا د القبر موضع السبل کذا فی الھدایۃ۔ و یکوہ الاجر و الخشب کذا فی شرح الوقایۃ و الکند ای بکرا ان یوضع علی القبر اجر و خشب لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی ان یشبہ القبور بالعمائر و الاجر و الخشب للعمائر و لا ینھما یتعلان للزینۃ و لا حاجۃ ایھا للیت کذا فی البداع ہکذا فی المستحکم شرح الکند و فقیہ و اصل النہی التعمیم مکاھوم کور فی اصول الفقہ کذا فی مایۃ المسائل فی تحصیل المضائل فی البعور الراض و یستم قد و شبر و قیل قد اربع اصابع۔ انتھی و فی در المختار یستم مند و باقی الظہیریۃ و جربا قد شبر انتھی و کذا فی العالمگیریۃ و فیر ہاعن ابی الھیاج الاسلم قال قال ابی علی الا ایتناک علی ما یفتی علیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان لا تدع تمنا لا اطلت ولا تبرا مشرقا الا متیتہ و نہ گذاری گور ہند اگر آنکہ بر زمین برابر ہوا گئی یعنی پست کنی چنانکہ نزدیک بر زمین باشد آن قدر کہ پیدا و نمایاں بود مقدار یک شبر خاک کہ منقذ است رواہ مسلم کذا فی مشکوٰۃ و اشعۃ اللمعات۔

واللہ اعلم بالصواب حررہ سید شریف حسین عفی عنہ ، سید محمد زید رحیم (دہلوی) فتاویٰ نذیریہ ج ۳ ص ۴۴

سوال : ایک اونچا چوتروہ ہے۔ جس کے جنوبی طرف بے شمار قبریں ہیں اور مغرب کی طرف دو قتبے اور ایک سبھ ہے۔ اشارہ نماز وغیرہ نمازیں قبروں کے تعویذ کھڑکیوں کی جالی سے صاف نظر آتے ہیں، زید بسوا و رحمن کو چھوڑ کر اکیلا اُن بحالت امامت شمال قبلہ متصل مسجد کے کھٹے دروازے کے بالکل سامنے نماز پڑھتا ہے۔

جواب : قبر جو نظر میں آتی ہو اس کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنی ممنوع ہے۔ تاکہ شہرک کا شبہ نہ ہو۔

واللہ اعلم۔ فتاویٰ شاہیہ جلد اول صفحہ ۵۴۸

سوال : میت کو قبر میں رکھ کر منکر بخیر کے سوال بنا کر جواب بنا جائز ہے یا نہیں اگر جائز ہے تو کیا مردہ مشابہہ
جواب : ایک حدیث میں ہے لَقَدْ نَزَّلْنَا مُوسَىٰ عَلَى الْكَوْنِ اِنَّ اِلٰهَ الْاِنْسَانِ كَاتِرٌ بِهِرِہِ ہے کہ مردوں کو لا الہ الا اللہ سکھایا
کر دے اس حدیث کی تشریح میں دو قول ہیں ایک یہ کہ اصل مُردوں کو قبروں میں سکھاؤ۔ دوسرا قول یہ ہے کہ اصل مُردوں میں
بیکر جو لوگ قریب المرگ ہیں ان کو سکھاؤ، پہلے قول دے قبر میں رکھ کر مردہ کو لا الہ الا اللہ وغیرہ تلقین کرتے ہیں دوسرے
قول دے قریب المرگ کو کرتے ہیں پچھلا قول صحیح ہے کیوں کہ اس کا فائدہ خود حضرت نے فرمایا کہ جو شخص دُنیا کے
کو حق کے آخری وقت لا الہ الا اللہ پڑھ لے گا وہ نجات پا جائے گا۔ (فتاویٰ شاہیہ جلد اول ص ۵۴۹)

سوال : قبرستان میں جتنا، یا کھڑا دل پہن کر چلنا کیا ہے اور ایسی کھلیاں دھان وغیرہ کیا رکھنے کے لیے بنانا اور لا پڑنا
کا مال لگانا اور اس میں رخت لگانا اور پانچاخنہ شیب وغیرہ کرنا اور قبرستان سے مٹی کھود کر گھر بنانے کے لیے لانا کیا ہے
جواب : جو تہ کھڑا دل پہن کر چلنا جائز ہے، وسمع قوع نعالہم حدیث میں آیا ہے، زمین خالی ہو تو کھلیاں بنانا بھی
جائز ہے۔ درہ قبروں میں کھلیاں نہیں ہو سکتا۔ نہ جائز ہے۔ کیوں کہ قبروں کی توہین ہے۔ زمین وقف نہیں تو مٹی
زمین منہ نہیں۔

تشریح : قبرستان میں جوتی پہن کر چلنا درست نہیں ہے۔ منتفی میں ہے، عن بشیر بن المصائب ان رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم راٰی رجلاً یمشی فی خلیف بین القبور فقال یا صاحب المبتلین القما روا لا الخیة
الا القموی یعنی بشیر بن مصائب سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا ایک شخص کو کہ وہ جوتی پہنے
ہوئے قبرستان میں جا رہا ہے تو آپ نے فرمایا کہ اسے جوتی دے جوتیوں کو ڈال دے۔ فتاویٰ مذہبیہ جلد اول ص ۵۴۸
توضیح الکلام : وسمع قوع نعالہم جو تہ پہن کر قبرستان جانے کے لیے نص صریح ہے اور مثبت ہے
لہذا القما کسی خاص وجہ کی بنا پر جوتہ ڈالنے کا حکم دیا ہو گا۔ مثلاً جوتہ صاف نہ ہو گا، درہ مثبت منفی پر مقدم ہوتا
ہے۔ اس لیے جائز ہے۔ سیدی

سوال : اگر کسی قبر میں مڑوہ کی ہڈی پانی جلانے تو کیا کرے ؟

جواب : ایسی جگہ دفن کرنا منع نہیں۔ ہڈی نکال کر مڑوہ دفن کریں۔

شرفیہ : مسلم مڑوہ کی ہڈی کا احترام لازم ہے۔ حدیث نبویؐ ہے کہ عظیم المیت ککسہ حیا رواہ ابوداؤد باسناد علی شرط مسلم و زاد ابن حاجة من حدیث ام سلمہ ف الاثم بلوغ المدام بهذا مسلم کی ہڈیوں کو یونہی رہنے دیا جائے اور دوسری قبر بنا کر مڑوہ کو دفن کریں۔ البوسیدہ شرف الدین دہلوی

توضیح الکلام : تمام ہڈیوں کو احتیاط سے جمع کیا جائے اور قبر کو تیار اور صاف کر کے میت کو اس میں دفن کیا جائے اور ہڈیوں کو ایک طرف رکھا جائے تو اس میں کوئی ہرج کی بات نہیں۔ جیسا کہ آج کل عرب میں ہو رہا ہے کہ کچھ میت کے بعد ہڈیوں کو ایک طرف رکھا جاتا ہے۔ (سعیدی)

سوال : قبر پر ہاتھ اٹھا کر مڑوے کے لیے دُعا مانگنی جائز ہے یا نہیں، اگر جائز ہے تو کس دلیل سے اور اگر ناجائز ہے تو کس دلیل سے۔ زید کہتا ہے کہ جب قبر سالی جا کر اسلام علیکم یا اہل القبر کہنا جائز ہے تو قبر پر ہاتھ اٹھا کر دُعا مانگنا بدھجہ اولیٰ جائز ہوگا، بکر کہتا ہے کہ ہرگز جائز نہیں، دونوں میں سے کس کا قول درست ہے !

جواب : دفن کے وقت قبر پر کھڑے ہو کر دُعا کرنا ثابت ہے۔ اُدنا حضرت صل اللہ علیہ وسلم عام طور پر جب بکر دُعا کرتے تو ہاتھ اٹھاتے تھے۔ اس لیے اسلام علیکم پر قیاس کرنے کی حاجت نہیں صاف فضل نبویؐ سے ثابت ہے۔ (فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۵۴۲)

توضیح الکلام : قبرستان میں ہاتھ اٹھا کر دُعا کرنا عین سنت کے مطابق ہے اور صریح نص سے ثابت ہے۔ جیسا کہ امام بخاری کی جزء دفع البیہ اور نسائی شریف میں حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیت البقیع (مدینہ منورہ کا قبرستان) میں تشریف لگتے اور مڑووں کے لیے ہاتھ اٹھا کر دُعا کی جس کو حضرت عائشہؓ نے دیکھا اور بیان کیا۔ (سعیدی)

سوال : مڑوے کو تابوت میں بند کر کے ایک جگہ سے دوسری جگہ لے جا کر دفن کرنا جائز ہے یا نہیں !

جواب : ترمذی میں حدیث کہ حضرت عائشہؓ کا بھائی عبدالرحمنؓ موضع حبشی میں فوت ہوا، وہاں سے

مذکورہ مضمون لایا گیا۔ اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ کسی ضرورت یا معصیت سے میت کو ایک جگہ سے دوسری جگہ پر لے جانا جائز ہے۔ اللہ اعلم
 شرفیہ: مگر اس حدیث کے آخر میں حالات لوحضرتک ما دفنت الا حیث مت ولو شهدک ما ذرتک رواہ
 الترمذی مشکوٰۃ جلد ۱ ص ۱۲۹ لہذا یہ دلیل نہ رہی۔ (فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۵۲۵)

سوال: کوئی وصیت کر جانے کو میری لاش کو کھڑکی کے تابوت میں بند کر کے قبر میں رکھنا، یہ وصیت کیسی ہے؟
 جواب: یہ وصیت خلاف سنت ہے لہذا واجب العمل ہے، میت کو زمین میں دفن کرنا اسلامی طریقہ ہے، خود
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مٹی کے نیچے دفن کیا گیا تھا۔ (فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۵۲۵)

سوال: زیارتِ قبر کی ترکیب کیلئے؟
 جواب: عوام مؤمنین کی قبر کی زیارت کے لیے جاوے تو پہلے قبلہ کی طرف پشت کر کے اُرد میت کے سینہ کے
 سامنے منہ کر کے اُرد سورۃ فاتحہ ایک مرتبہ اُرد سورۃ قل ہو اللہ احد میں مرتبہ پڑھے اُرد جب مقبرہ میں جاوے تو یہ کہے،
 اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰٓى اَهْلِ الدِّيَارِ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ وَ الْمُسْلِمِيْنَ بِغَيْرِ اَللّٰهُمَّ كُنَّا ذَلِكُمْ وَاَنْتَا اَشَدُّ اَللّٰهُمَّ
 تَلَا حَقِيقَتَہ یعنی سلام ہے تم لوگوں پر اے اہل دیار مؤمنین اُرد مسلمین سے بخشش فرماوے اللہ تمہارے ہمارے
 حق میں اُرد تمہارے حق میں اُرد ہم انشاء اللہ تمہارے ساتھ رہنے والے ہیں۔ (فتاویٰ عزیزی ص ۲۳۵)

سوال: کیا قبرستان میں جو آثار کرنا سنت ہے اُرد نہ آتا رہنے والا گناہ گار ہوتا ہے؟
 جواب: کسی حدیث سے اس کا ثبوت نہیں ملتا، ہاں کسی قبر پر چڑھنا منوع ہے۔ اگر قبرستان میں راستہ بنا ہوا
 تو جوئے سیت گزرنا جائز ہے۔ (الحدیث سوہدہ جلد ۱ ش ۲۹)

سوال: قدرة الساکین حضرت مولانا عبد الواحد صاحب غزنویؒ! قبرستان میں دعائے مغفرت کا کیا حکم ہے؟
 الجواب: بسم اللہ الرحمن الرحیم، الحمد للہ وکھل وسلم علی عبادہ الذین اصطفیٰ الحمد للہ

عبدالعالمین علیہ السلام قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم انما الاعمال بالنیات وانما نکل امرئ ما نوى (بخاری) قبرستان میں دماغے مغفرت کریں یا قرآن کریم پڑھیں تمہاری نیت کے مطابق مردوں کو تقسیم ہوں گے۔ البتہ مشرکوں اور منافقوں کو نہیں گئے۔ مشرکوں کے بارہ میں تو قرآنی حکم ہے۔ مَا كَانُوا لِلشَّيْءِ وَالَّذِينَ آمَنُوا اِنَّ يَسْتَغْفِرُوا بِغَيْرِكَ يَكُنْ وَكَوْكَانُوا اَذْنٰى قُرْبٰى الْاٰیۃ اور منافقوں کے بارہ میں فرمایا وَلَا تَقْبَلْ عَلٰی اَحَدٍ مِنْهُمْ مَّآتَ اَبْكَا لَا تَقْبَلْ عَلٰی قَابِیۡہِ الْاٰیۃ اور فرمایا سَوَاعِدٌ عَلٰیہُمْ اَسْتَغْفَرْتُ لَہُمْ اَمْ لَمْ اَسْتَغْفِرْ لَہُمْ فَلَنْ یَعْفُوَ اللّٰہُ لَہُمْ الْاٰیۃ جب اللہ عزوجل کے رسول کی دُعاے مغفرت ان کو نہیں پہنچ سکتی ہے تو ہماری دُعا اور تلاوت کیوں کیا نہیں گئے لہذا ان کے لیے نیت نہیں کرنی چاہیے کیوں کہ وہ تو اللہ عزوجل کو بُرے گتے میں پھرایا ندارد جو اللہ ہی کے ساتھ اسکو تعلق و محبت ملتی ہے ان کے واسطے کیوں کر دُعا کرے گا۔ (الاعتصام جلد ۱۱ ش ۵)

زیارتِ قبور پر تعاقب

مولانا حاجی یونس خاں صاحب فرماتے ہیں، عورتوں کو سیر خندا صلی اللہ علیہ وسلم نے زیارتِ قبور سے منع کیا ہے اور اہلسنت کی حدیث میں میضہ مذکور کا ہے۔ جناب عبدالسہابی صاحب منظر لہری لکھتے ہیں کہ حدیث میں زیارتِ قبور کرنے والی عورتوں پر لعنت آئی ہے اور عزادوں پر جو لوگ ناجائز حرکات کرتے ہیں ان کے لیے کیا فتوے ہے۔ الجواب: اس مسئلہ کی تحقیق تیس اہل طہارین کافی ہوتی ہے۔ قدامتے ندیریہ میں اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اکثر علماء کے نزدیک عورتوں کے لیے زیارتِ قبور جائز ہے۔ مگر بعض علماء کے نزدیک مکروہ ہے۔ حوالہ علم عورتوں کے لیے زیارتِ قبور جائز بتاتے ہیں۔ ان کی دلیلیں بہت سی حدیث ہیں۔ ملاحظہ ہو قدامتے ندیریہ جلد اول ص ۲۰۵

ناجائز کام کرنے والے مسجدوں میں ہوں یا مقبروں میں وہ مَن یَقْلُ سُوْرَہٗ یٰحٰزِیۡہِہ کے تحت ہیں اس کی بابت پوچھا ہی گیا۔ اللہ اعلم قدامتے ثنائیہ جلد اول ص ۵۲۶

لے دُعا صحیح احادیث سے ثابت ہے۔ قرآن کریم پڑھنے کا مسکنیت احادیث پر مبنی ہے۔ اور تعظیم معنی تیاہیات پر۔ کتاب الردح لای تعظیم سے تفصیل مل سکتی ہے۔ (سیدی)

سوال : قبر کی زیارت کو کس طرح جانا چاہیے اور پھول چادر وغیرہ باجر بجا کر لیجا ناجائز ہے یا نہیں ؟

جواب : قبر کی زیارت کو اس طرح جانا چاہیے کہ نیت یہ ہو کہ وہاں جا کر موت یاد کر کے عبرت حاصل کریں۔ چادریں چڑھانا، باجر بجانا یہ سب خرافات ہیں۔ اصل فرض کے بالکل مخالف، عورتوں کا قبروں میں جانا حدیث شریف میں منع آیا ہے۔ اللہ اعلم (فتاویٰ سنائیر جلد اول صفحہ ۵)

سوال : قبر پر سبز شاخ یا سبز ٹہنی نصب کرنی جائز ہے یا نہیں اگر جائز ہے تو اس سے مراد کو کیا فائدہ پہنچتا ہے ؟

جواب : حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے صحاح ستہ میں اور ابوالوامرہؓ و ابو یوسفؓ و الحسنؓ سے طبرانی اور مسند احمد میں اور ابن عمرؓ و علی بن سبایہؓ سے مسند احمد صحیح ابن حبان میں اور عائشہؓ سے طبرانی میں مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دو قبروں پر کھجور کی دو تر ٹہنیاں رکھتے ہوئے فرمایا لعلہ ان یخفف عنہما ما لم یبسیا و عا د امتا و طبیتین۔ یعنی جب تک یہ ٹہنیاں تر رہیں گی، عذاب میں تخفیف رہے گی۔ ان احادیث سے قبر پر صرف کھجور تازہ سبز ٹہنی رکھنے کا ثبوت ہوتا ہے۔ لیکن بظاہر یہ آپؐ کی ساتھ مخصوص ہے کیوں کہ عذاب میں تخفیف آپؐ کی دعا اور سفارش سے ہوتی تھی اور اس تخفیف کی مدد کی تمییز ٹہنیوں کی تری باقی رہنے کی مدد سے کی گئی تھی۔ چنانچہ اواخر مسلم میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مطہل حدیث میں ہے، انہی مروت بقبرین یعد بان فاحببت بشاعتی ان یرفعہ عنہما ما دام النضمان و طبین، حضرت جابرؓ کی اس حدیث میں اگرچہ دوسرا واقعہ مذکور ہے۔ جو سفر میں پیش آیا تھا لیکن ان کے علاوہ دوسرے صحابیوں کی حدیثوں کے مطلق واقعہ کو بھی حضرت جابرؓ کی حدیث کی روشنی میں شفا و دعا ہے پر ہی عمل کرنا قرین قیاس اور راجح ہے۔ اسی لیے امام خطابیؒ فرماتے ہیں : ہو محمول علی انہ دعا لها بالتخفیف مدة بقاء النداء لا ان فی الجدید لا معنی یخففہ ولا ان فی الرطب معنی یس فی الیاس پس تخفیف کا اصل سبب آپؐ کی دعا اور سفارش تھی کھجور کی شاخ یا اس کی تری تخفیف عذاب کا سبب نہیں تھی۔ اس لیے اب قبر پر کھجور یا کسی اور درخت کی تازہ شاخ رکھنی یا نصب کرنی فضول اور بیکار ہے۔

سوال : حاجیوں پر زیارت قبر شریف نبویؐ کا حرام یا مکروہ ہونا۔

جواب : حاجیوں پر زیارت قبر شریف کو کوئی مسلمان حرام و ناجائز نہیں کہتا نہ کسی نے ایسا لکھا ہے۔

البتہ ائمہ حدیث و بیشتر فقہا متقدمین یہ کہتے ہیں کہ حاجیوں پر صرف ادا کرنے کا کعبہ فرض و واجب ہے، زیارت قبر نبوی واجب نہیں بلکہ مستحب یا مستحسن ہے۔ اگر کوئی شخص حج صرف پر اکتفا کرے اور زیارت کے لیے نہ جاوے تو اس کے حج میں کچھ نقصان نہیں اور نہ وہ گنہگار ہوتا ہے۔ اور زیارت کے بارے میں جو روایتیں مشہور ہیں اور ان میں بعض موقوف اور بعض اصل اور بعض ضعیف اور متردک ہیں، اس کی تفصیل بہت سی کتابوں میں ہو چکی ہے۔
فتاویٰ رضویہ دارالافتاء دارالافتاء دارالافتاء

تذکرہ علمیہ

از مولانا محمد عبدالعزیز صاحب سامرووی

قبر پر مٹی ڈالتے وقت دعا: **مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَىٰ**۔
میں اس تحریر میں اپنی تحقیق معاصرین اہل علم بالحدیث کی خدمت میں پیش کرنا چاہتا ہوں۔ میں اپنے معاصرین سے عرض کر دینا چاہتا ہوں کہ آپ حضرات بنظر تحقیق و نظر فائز ملاحظہ فرما کر تقلیدی طریقہ سے یک سوئی فرماتے ہوئے ماہر الحق کو راضی فرمادیں۔ میری تحقیق فی الواقع غیر محقق ہے تو لڑو و مطلع فرمادیں۔ تاکہ مجھے اِنَابَتُ اِلَى الْحَقِّ کی باری تعالیٰ توفیق بخشے اور میں مل رُحُصِ الْفَلَاحِ اظہار کر دے کہ میں اپنی تحقیق سے دست بردار ہوں۔ خُذْ اَوْدُ تَعَالَى الْعَقْلُ
حق کو جو بزرگ و عظیم بخشے اور ہم تہذیب و ادب سے ان کا شکریہ بھی ادا کریں گے۔

حضرات یہ جو ہمارے اہل علم و غیرہ میں رائج ہے کہ میت کو مٹی دیتے وقت پہلے لپ پر **مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ** اور دوسری لپ پر **وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ** اور تیسری لپ پر **وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَىٰ** پڑھا جاتا ہے۔ یہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام اور اسلام سے ثابت نہیں ہے۔ البتہ اس کو امام نوویؒ نے اپنی تالیف اذکار میں بیان کیا ہے۔ سب سے پہلے وہ کہتے ہیں: **الْمَنَةُ عَنْ كَانِ عَلَى الْقَبْرِ اَنْ يَخْتَلِفَ فِي الْقَبْرِ شَلَاتِ حَتَّى يَتَبَيَّنَ بَيِّنَاتٌ مِنْ قَبْلِ رَأْسِهِ** (میت کے سر کے طرف سے قبر پر مٹی لپ مٹی ڈالنا مستحب ہے) یہاں تک تو صحیح ہے۔ اس کے آگے امام نووی فرماتے ہیں: **وَقَالَ جَمَاعَةٌ مِنْ اصْحَابِنَا يَسْتَحِبُّ اَنْ يَقُولَ فِي الْخُشْيَةِ الْاُولَىٰ **مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ** وَفِي الثَّانِيَةِ **وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ** وَفِي الثَّالِثَةِ **وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَىٰ****۔ (باب باليقول عند الدفن) یعنی ایک جماعت نے تینوں لپوں پر مذکورہ آیت کے تینوں کلمات کو عمل کرنا مستحب

پڑھا مستحب بتایا ہے۔ امام نوویؒ کے بعد جو بھی تشریف لائے بس مکھی پر مکھی مارتے چلے گئے اور اس کو شافیہ کی طرف منسوب کرتے رہے ہیں کسی نے اس سلسلہ میں حدیث کا حوالہ نہ دیا۔ ہمارے مقتدر و محقق حافظ ابن کثیر تشریف لائے اور آپ نے اپنی تفسیر میں لکھ دیا کہ وہی الحدیث الذی فی السنن ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضر جنازة فلما دفن الميت اخذ قبضة من التراب فالتقاها في القبر وقال منها خلقكم ثم اخذ اخرى وقال وفيها نعیدکم منها فخرکم ثم اخذ اخرى يعني كتب سنن میں حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جنازہ میں شرکت فرمائی جب میت کو دفن کر دیا گیا تو آپ نے ایک لپ مٹی لی اور قبر میں ڈالی اور پڑھا ”مِنْهَا خَلَقَكُمْ“ پھر دوسری اور تیسری لپ پر عمل الترتیب ”و فِيهَا نَعِيدُكُمْ“ اور ”مِنْهَا فُخِرْ بِكُمْ تَارَةً أُخْرَى“ پڑھا مفسر ابن کثیرؒ نے سنن کی طرف اس حدیث کو منسوب کیا ہے۔ سنن کی مشہور کتابیں یہ چار ہیں، ابو داؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ اور مزید برآں سنن دارمی و سنن بیہقی ہیں۔ مگر یقیناً یہ حدیث ان کتابوں میں قطعاً نہیں ہے میں علی وجہ البعید سے کہتا ہوں کہ یہ حدیث کسی ایک سنن میں نہیں ہے اور وہ بھی مٹی ڈالتے وقت۔ البتہ مسند احمد و حاکم اور سنن امام بیہقی میں بروایت ابوالوامرہ مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی صاحب زادی ام کلثومؓ کو قبر میں اتارتے وقت مذکورہ آیت پڑھی (مٹی دیتے وقت پڑھنا ثابت نہیں)، امام جزیری حنین اور محقق حنین میں اسی طرح لکھا ہے۔ واذا وضعه في القبر قال منها خلقكم؟ اور بائیم اللہ و فی سبیل اللہ و علی ولۃ و رسول اللہ۔ یعنی جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی صاحب زادی کو قبر میں رکھا تو یہ پڑھا ”مِنْهَا خَلَقَكُمْ“ اور ”بِائِسْمِ اللّٰهِ وَفِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَ عَلَى وَلِيَّةٍ وَرَسُولِ اللّٰهِ“

امام حنفیؒ نے یہ روایت حاکم کے حوالے سے بیان کی ہے۔ اور یہی روایت مسند احمد اور سنن بیہقی وغیرہ میں بھی ہے۔ امام شوکانیؒ نے شرح عمدہ میں فرماتے ہیں، ضعف ابن حجر اسناد و هذا الحديث (حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے اس حدیث کی سند کو ضعیف کہا ہے)، ملاحظہ ہو حافظ کی تلخیص ص ۹۶ نیز نسیل الادوار جلد ۲ ص ۳۲۱ میں حاکم اور بیہقی سے مع تصنیف مذکور ہے۔ یہ حدیث مسند احمد جلد ۲ ص ۲۸۵ میں حضرت ابوالوامرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی گئی ہے۔ مجمع الزوائد جلد ۲ ص ۳۱۱ باب ”ما يقول عند ادخال الميت القبر“ میں یہ حدیث مذکور ہے۔ اور لکھا ہے کہ رواہ احمد و اسنادہ ضعیف۔ مستدرک حاکم جلد ۲ ص ۳۴۹ میں تفسیر سورۃ طہ میں ابوالامام بیہقیؒ نے اپنی سنن کے ص ۵۳ میں اس حدیث کو بیان کیا ہے۔ حافظ ابن حجرؒ کے استاد مقدمہ میثمیؒ نے بھی اس حدیث

محکم دلائل و براہین سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

ہو جائے چنانچہ ایسا بھی ہوا فرماتے ہیں سبب کشف قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان السما لمبارأت قبرہ یکت وسال الوادی من بکائها قال تعالیٰ فَمَا بَکَتْ عَلَیْهَا السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ حَکَايَۃً عَنْ حَالِ الْکُفَّارِ فِیْکُونُ اَمْرُهَا عَلٰی خِلَافِ ذَلِکَ بِالنِّسْبَةِ اِلَى الْاِبْدَانِ لِذٰلِکَ یہ حدیث داری کی ہے۔ امام داری نے اس پر باین الفاظ باب منعقد کیا ہے۔ باب مَا اَکْذَرَا اللّٰهَ تَعَالٰی نَبِیْہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ بَعْدَ مَوْتِہِ یعنی نبی علیہ السلام کی وفات کے بعد یہ ایک آپ کا معجزہ و کرامت اللہ تعالیٰ نے ظاہر کی گویا یہ آپ کا یہ ایک خاصہ ہوا کسی دوسرے کے لئے ایسا کرنا جائز نہیں۔ کتنا صباح الظلام کے صفحہ میں ہے۔ فلیس فیہ حجة للمبطل۔ یعنی اس حدیث اہل بدعت کی کوئی دلیل نہیں۔ اسی واسطے صحابہ کرام میں صلوا بھی تھے اور شہداء بھی تھے۔ تمام صحابہ اولیاء اللہ تھے مگر کسی صحابی نے کسی قبر کے ساتھ ایسا نہیں کیا۔ ازمنہ خیر القرون میں جب بارش بند ہو جاتی تھی تو نماز استسقاء ادا کرتے تھے۔ جیسا کہ صحاح و سنن و مسانید میں ثابت ہے کہ اَنّ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی فی الاستسقاء رکعتین والصلاة فی زمن حمر وغیرہ صلوا واستشفعوا بالعباس وغیرہ ولوحیکشفوا عن قبرہ ولوکان مشروعا لما عدلوا عنه الخ کذا فی تلخیص کتاب الاستغاثۃ لشیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمہ صلیٰ علیہ امام ابن تیمیہ رحمۃ اللہ حدیث ہذا کے متعلق فرماتے ہیں کہ حدیب دیار و قحط امطار کے وقت نبی علیہ السلام سے نماز استسقاء ثابت ہے۔ صحابہ کرام نے بھی خلافت فاروقی میں نماز پڑھی۔ حضرت عباسؓ سے دعا کرائی۔ نبی علیہ السلام کی قبر نہیں کھولی۔ نہ آپ کا وسیلہ لیا۔ اگر ایسا کرنا مشروع ہوتا تو کبھی اس سے عدول نہ کرتے۔

شاہ ولی اللہ صاحب بلاغ المبین صفحہ ۱۱۱ فرماتے ہیں جا ثابت شد کہ توسل لکد شنگان و غائبان جائز نہ و شتند و گردن عباس از سرور عالم بہتر نبود چرا گفت توسل می کردیم بہ پیغمبر تو المال توسل می کنم بروح پیغمبر تو صلی اللہ علیہ وسلم۔ یعنی اس سے معلوم ہوا کہ فوت شدہ و غائبوں کا توسل پیکر یا صحابہ جائز نہیں سمجھتے تھے ورنہ حضرت عباسؓ نبی علیہ السلام سے بہتر نہ

تھے۔ اگر جائز تھا تو کیوں نہ کہا یا اللہ اب ہم تیرے بچا کی روح کے ساتھ وسیلہ پکڑتے ہیں۔
امام ابن تیمیہؒ نے اغاثۃ اللہ فیہ فی تنصیف کی ہے اس امر پر کہ مشرک کی جڑی ہی مرووں
کو پکارنا اور ان سے فریاد کرنا ہے۔ اِنْ اَصْلَ الشِّرْكِ سَالِحٌ هُوَ دَعَاءُ الْمُؤْمِنِ وَالْاِ
سْتِغَاثَةُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ پھر امام ابن تیمیہؒ لکھتے ہیں کہ حدیث حذا۔

محمد بن حسن بن زبالہ نے بھی اپنی تصنیف اخبار مدینہ میں ذکر کیا ہے، لیکن ابن زبالہ غیر معتبر
شخص ہے۔ ایوں کی بات قابل احتجاج نہیں و هذا العلم العام المتفق علیہ ولا یعارضہ
بما یردہ ابن زبالہ وامثالہ من لا یجوز الاحتجاج بہ ولو قال عالمہ یرتجب عند
الاستسقاء وغیرہ ان یکشف عن قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہ من الانبیاء
والصالحین لکان مبتدعاً بدعتاً مخالفۃ للسنة المشروعة عن رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم وعن خلفائہ۔ یعنی اگر کوئی عالم استسقاء وغیرہ مصیبت کے
وقت نبی علیہ السلام یا دیگر انبیاء و صالحین کی قبر کا کھولنا اور ان سے امداد چاہنا مشروع و مستحب
کہے تو وہ بدعتی ہے۔ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام اور آپ کے خلفاء کا مخالف ہے۔

امام ابن تیمیہؒ نے کتاب الاستغاثۃ فی الرد علی البکری صفحہ ۱۱۱ میں ابو الجوزی کی روایت کے
دو جواب لکھے ہیں۔ فرماتے ہیں پہلا جواب تو یہ ہے کہ ابن زبالہ ضعیف و غیر قابل احتجاج ہے
صحابہ کرام سے بالاتفاق یہی ثابت ہے کہ وہ استسقاء کے وقت مسجد میں یا جنگل میں جا کر
اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے تھے۔ اور یہی استسقاء مشروع ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ اس
فعل یعنی کشف قبر میں ہرگز یہ دلیل نہیں کہ اہل قبور سے مدد مانگنا یا سوال کرنا جائز ہو۔
اس میں تو صرف یہ ہے کہ قبر کھول دے تاکہ اللہ کی رحمت (بارش) نازل ہو اور اللہ تعالیٰ کی رحمت
انبیاء و صالحین پر نازل ہوتی رہتی ہے۔ اس میں نہ تو کوئی اہل قبور سے سوال ہے نہ کسی چیز کی
طلب ہے نہ فریاد ہے۔ کیونکہ میت و غائب کو فریاد و سمجھنا خواہ نبی ہو یا ولی ہرگز جائز نہیں
اگر ہر جائز ہوتا تو سب سے پہلے صحابہ کرامؓ سے کرتے حالانکہ سلف میں سے کسی نے بھی
ایسا نہیں کیا۔ پس حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے اس قول سے استمداد و استغاثہ

بالا کھوات پر دلیل پکڑنا بالکل باطل ہے شیطان نے اس سے بہت سے لوگوں کو دھوکہ دیا۔ اسی واسطے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ خلافت فاروقی میں سداً للذریعۃ کشف قبر کی بھی مخالفت کر دی تھی چنانچہ اہل قسطنطنیہ نے ابوالیوب انصاریؓ کی قبر کے ساتھ استدعا کرتے اور اہل تسردانیال نبی کی قبر و جسم کے ساتھ قوط سالی کے وقت ایسا ہی کرتے تھے۔ ابوہریرہؓ نے حضرت عمرؓ کو تحریراً اس واقعہ کی اطلاع دی۔ حضرت عمرؓ نے اپنے عامل ابو موسیٰ کو لکھا کہ دن میں تیرہ قبریں جدا جدا کھول دو۔ اور رات کو ایک قبر میں دانیال کو دفن کر کے ساری قبریں بھر دو حتیٰ کہ لوگوں پر ان کی قبر مغنی ہو جائے۔ پتہ نہ چلے کہ کون سی قبریں مدفون ہیں۔ تاکہ وہ اُسندہ اس حرکت سے باز آئیں۔ وقد روى ان اهل تسترة كانوا يفعلون ذلك بقبر دانيال وان ابا موسى كتب الى عمر في ذلك فكتب اليه عمر اذا كان النهار فاحفر ثلاثة عشر قبراً ثم اجعل في احدها ليخفي على الناس (ملاحظہ ہو کتاب المغازی لابن اسحاق و بیہقی و شعب الایمان و کتاب الاستغاثة لابن تیمیہ) حیاتیۃ الانسان ص ۲۵۳ میں ہے حفرنا بالانهار ثلاثة عشر قبراً متفرقة فلما كان بالليل دفناها وسوينا القبور كلها النعوية على الناس الخ۔ یعنی ہم نے حضرت عمر رضی اللہ عنہا کے حکم کی مطابقت ایسا ہی کیا۔ علامہ محمد شیر صاحب سہبوانی نے کتاب مذکور میں وارمحا کی اس حدیث کو جس میں براز قبر کا ذکر ہے ضعیف و منقطع کیا ہے اس کی سند کے رِوَاۃ پر جرح و قدح کی ہے۔ اس کے ساتھ جواب لکھ کر غیر قابل احتجاج قرار دیا ہے۔ امام ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ کتاب ارطلی البکری ص ۶۸ میں فرماتے ہیں وَمَا رَوَى عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مِنْ فَتْحِ الْكُوفَةِ مِنْ قَبْرِ تَالِي السَّمَاءِ لِيَنْزِلَ الْمَطَرُ فَلَيْسَ بِصَحِيحٍ وَلَا يَثْبُتُ اسْتَدَاةً۔

یعنی یہ حدیث صحیح نہیں نہ اس کی استناد ثابت ہے۔ صفحہ ۶۶ میں لکھتے ہیں۔ وَأَمَّا وَجُودُ الْكُوفَةِ فِي حَيَاةِ عَائِشَةَ فَكَذِبٌ بَيِّنٌ وَلَوْ صَحَّ ذَلِكَ لَكَانَ حُجَّةً وَدَلِيلًا عَلَى أَنَّ الْقَوْمَ لَمْ يَكُونُوا يَقْسِمُونَ عَلَى اللَّهِ بِمَخْلُوقٍ وَلَا يَقْسِمُونَ فِي دَعَائِهِمْ بِمَيْتٍ وَلَا يَسْتَلُونَ اللَّهَ بِهِ وَإِنَّمَا قَتَحُوا عَلَى الْقَبْرِ لِيَنْزِلَ لِرَحْمَةِ عَلَيْهِ وَلَمْ يَكُنْ هُنَاكَ دَعَاءٌ يَقْسِمُونَ بِهِ عَلَيْهِ فَاِنْ هَذَا مِنْ هَذَا۔

یعنی اول تو حضرت عائشہؓ کی زندگی میں روشندان کا چھت میں وجود ہی مفقود و کذب ہے مگر مان بھی لیا جائے تو اس میں ہماری دلیل ثابت ہوتی ہے نہ کہ اہل بدعت کی کہ دیکھو صحابہ کرامؓ اپنی دعاؤں میں آپؐ کا وسیلہ نہیں پکڑتے تھے۔ نہ اللہ تعالیٰ سے آپؐ کا واسطہ دے کر سوال کرتے تھے۔ صرف انہوں نے قبر کے اوپر سے جگہ کھول دی تھی۔ تاکہ رحمت نازل ہو۔ پس کجا یہ فعل اور کجا اہل بدعت کا اہل قبور سے استغاثہ و استدعا۔ اسی واسطے حضرت عمرؓ وغیرہ صحابہ کرامؓ نے کشف قبر کو بھی جائز نہیں رکھا۔ بلکہ ہر ممکن طریق سے اس کا انہاد کیا تاکہ لوگ اس سے غلط استدلال کر کے شرک کے اندر مبتلا نہ ہو جائیں۔ جیسا کہ فقہ قبردانیوں اور مذکور ہوا۔ کتاب تبیعہ الشیطان بتقریب افغانۃ اللغہان میں لکھا ہے فانظر ما فی ہذہ القصۃ من صبح اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و تحمیتہ قبر ہذا الرجل لئلا یفتن بہ الناس۔ یصلح الظلام فی الرد علی من کذب علی اشیخ الامام مصنف شیخ عبد اللطیف مذاہب ترمذ ہے و لیس فی انزال المطر اذ کشفتم اجساد الانبیاء و قبورہم ما یشد دل بہ علی جواز التوسل بالشہد۔

یعنی انبیائی جسم یا قبر کے کشف سے بارش ہونے پر وسیلہ شرکیہ کے جواز پر استدلال کرنا قطعاً غلط ہے۔

اسی کتاب میں ہے وقد خاب عمر من ان یشرك به ویجعل ودا للہا۔ یعنی حضرت عمرؓ نے دانیال نبی علیہ السلام کے جسم کو جو شہر تہتر میں ہر مزان کے بیت المال میں ایک چار پائی پر رکھا ہوا تھا دفن کروایا کہ کہیں شرک لوگ اسے اپنا حاجت ڈال اور مشکل کشا سمجھ کر اللہ کا ندو شریک نہ بنالیں۔ اسی طرح علامہ ابن تیمیہؒ نے تفسیر سورہ اخلاص میں لکھا ہے۔ نیز اقتضاء الصراط المستقیم صفحہ ۱۷۷ میں امام ابن تیمیہؒ رقم طراز ہیں کہ اہل قبور سے مدد چاہنا یا جلب منفعت و دفع مضرت کی غرض سے پکارنا یا ان کی قبروں کے پاس آکر دعا مانگنا بائین خیال کہ یہاں اگر دعا ان کی برکت سے جلد قبول ہوگی یا ان سے استغاثہ و استعاذ کرنا حرام و شرک ہے۔

مسئلہ۔ واضح ہو کہ ڈھیلے مٹی پر سورہ اخلاص وغیرہ پڑھ کر قبر میں رکھنا قول و فعل آنحضرت صلعم و صحابہ کرام سے ثابت نہیں و نیز قول و فعل تابعین و تبع تابعین و طبقات ہفتگانہ فقہاء حنفیہ وغیرہ سے بھی کتب معتبرہ و معتدہ میں ثابت نہیں غرض اس کی کچھ سند نہیں ہے۔ اور جو کسی نے بلا سند کسی کتاب غیر معتبر میں لکھا ہو اس کا ہرگز اعتبار نہیں کیونکہ کتب اصول فقہ اور حدیث میں مقرر ہو چکا ہے کہ حدیث بلا سند نجبت نہیں اور اسی طرح ہے جواب نامہ کی کچھ اصل نہیں پائی جاتی شرع شریعت میں دقت افتی ابن الصلاح یا نہ لا حوزان بکتاب علی الکفن لیس والکھف و نحوہا خوفان صدید المیت کذا فی رد المختار حاشیۃ الدار المختار اور اسی طرح جمع ہو کر تیسرے دن قرآن مجید پڑھنا جیسا کہ معمول ہو رہا ہے۔ یا چنوں پر کلمہ پڑھنا یہ بھی قرون ثلاثہ اور ائمہ اربعہ اور محدثین اور دیگر فقہاء رحمہم اللہ تعالیٰ سے منقول نہیں۔ اور اسی طرح سیوم اور دو سوال بیسوال چہلم و چھ ماہی برسی وغیرہ رسمیں بھی کہیں سے ثابت نہیں بلکہ یہ رسمیں ہنود اور کفار کی ہیں اہل کتاب اور حذران امور مذکورہ سے واجب ہے اور ان رسموں میں صریح تشبہ ساتھ کفار کے پایا جاتا ہے اور فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منج تشبہ بقوم فہو منہم کذا فی مشکوٰۃ و بیوۃ الماہران امور کو فتاویٰ جامع الروایات اور شرح مہذب نووی اور فتاویٰ قرطبی اور نصب الاحساب اور رسالہ علامہ حسام الدین عبدالوہاب متقی وغیرہ میں بدعت شنیعہ اور کراہت شدیدہ لکھا ہے اور اسی طرح سے مستحکم و صغیری شرح منیۃ المصلی و فتاویٰ بزاز وغیرہ میں بھی صراحتہ بدعت اور کراہت ان امور مذکورہ کو لکھا ہے اور طعام پر فاتحہ وغیرہ پڑھنا بھی تشبہ ساتھ ہنود کے ہے کیونکہ مسلمان جاہل فاتحہ کہتے ہیں اور ہنود کے برہمن اسلوک کہتے ہیں یہ وہیات رسمیں کفار سے مسلمان جاہلوں نے اخذ کی ہیں یہ اسود مذکورہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جائز نہیں ہے کہ کفن پر سورہ البقرہ یا کعبۃ یا اور کوئی سورہ لکھی جائے کیونکہ میت کی پیپ سے اس کے اکودہ ہونے کا خوف ہے۔

لے جو کسی قوم سے مشابہت کرے وہ انہی میں سے ہے۔

اور صحابہ و تابعین و مجتہدین اور محدثین متقدمین اور متاخرین سے ہرگز شائبہ
نہیں اور نہ ان امور مذکورہ کا تعامل اور رواج قرون ثلثہ وغیرہ میں پایا گیا۔
وفی تلخیص السنن قال مؤلفہ ان هذا الاجتماع فی اليوم الثالث خصوصاً لیس
فیہ فرضیۃ ولا فیه وجوب ولا فیه سنة ولا فیه استحباب ولا فیه منفعة ولا
فیہ مصلحتہ فی الدین بل فیہ طعن ومذمۃ وملامۃ علی السلف حیث لم
یتنبہوا لہ بل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم حیث ترک حقوق المیت بل علی اللہ
سبحانہ وتعالیٰ حیث لم یکمل الشریعۃ وقد قال اللہ تعالیٰ فی تکمیل الشریعۃ
المحمدیۃ صلعم **الْیَوْمَ اَکْمَلْتُ لَکُم دِیْنَکُمْ وَرَضِیْتُ لَکُمُ الْاِسْلَامَ**
دِیْنًا الْاٰیۃ کذا فی الرسالۃ للعلامة حاکم الدین الشہید بالمتقی و ذکر البزازی
انہ یکبرہ اتخاذ الطعام فی اليوم الاول والثالث وبعد الاسبوع ونقل الطعام
الی المقبرة واتخاذ الدعوة لقراءة القرآن وجمع الصلحاء والقراء للختام والقراءة سورة

سورۃ یسیرے دن کا اجتماع جو خصوصاً منعقد ہوتا ہے یہ نہ فرض ہے نہ واجب نہ سنت نہ مستحب نہ اس
میں کوئی فائدہ ہے نہ کوئی دینی مصلحت ہے بلکہ اس میں ایک طرح کا سلف صالحین پر ازام ہے کہ ان کو یہ
مغید باتیں معلوم نہ ہو سکیں۔ بلکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی کہ انہوں نے میت کے حقوق چھوڑ دیئے۔ بلکہ
یہ الام توالہ تعالیٰ پر بھی آئے گا کہ اس نے شریعت کو مکمل نہ کیا۔ اور ویسے ہی کہہ دیا کہ میں نے آج تمہارا
دین مکمل کر دیا۔ اور اپنی نعمیں تم کو پوری طرح دے دیں۔ اور تمہارے لئے دین اسلام کو پسند کیا۔ علامہ
حاکم الدین المعروف متقی کے رسالہ میں بھی ایسا ہی ہے اور بزاز یہی ہے کہ پہلے اور تیسرے اور ساتویں روز
کھانا تیار کرنا اور اس کو قبر پر لے جانا اور قرآن پڑھنے کے لئے دعوت پکنا اور نیک لوگوں اور تارویں کو ختم
قرآن یا سورہ النعام یا اخلاص پڑھنے کے لئے بلانا مکر وہ ہے۔ حاصل یہ کہ قرآن پڑھنے کے وقت تارویں کے
لئے کھانا تیار کرنا مکر وہ ہے اور اگر فقیروں کے لئے کھانا پکا یا جائے تو اچھا ہے۔ امام نووی
نے شرح منہاج میں کہا تیسرے۔ چھٹے۔ دسویں۔ اور بیسویں دن کھانا تیار کرنا ایک
بدترین قسم کی بدعت ہے۔

الانعام والاخلاص قال والحاصل ان اتخاذ الطعام عند قراءة القرآن لاجل الاكل يكره وان اتخذ طعاما للفقراء كان حذا انتهى ما في الصغیری والكبری والعینی شرح الهدایة وردا لمختار وغیره من کتب الفقہ وقال النووی فی شرح المنهاج اتخاذ الطعام فی الیوم الثالث والسادس والعاشر والعشیرین وغیرها بدعة مستقبحة هکذا فی جامع الروایات وغیرها من کتب الفقہ اور ایصال الثواب مالی یا بدنی بلا تقرر و تعیین وقت اور دن میں جب چاہے پہنچا دے درست اور طریقہ مسوکہ فی الدین ہے۔ اور امور مذکورہ بالا محدث فی الدین میں جیسا کہ علمائے ربانی محققین پر محقق نہیں ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔ حررہ سید محمد نذیر حسین عفی عنہ۔

سید محمد نذیر حسین

سوال ۱۱: اذان قبر پر بعد دفن میت کے درست ہے یا نہیں؟^{۱۲} جواب نامہ کفن پر لکھا اور قل کے ڈھیلے قبر میں رکھنا اس کا کیا حکم ہے۔ بنو انو جروا۔
جواب: اذان قبر پر دینا مکروہ اور بدعت قبیحہ ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ رضی اللہ عنہم اور تابعین اور تبع تابعین اور مجتہدین رحمہم اللہ سے ثابت نہیں فرمایا رسول خدا نے جو دین میں نئی بات نکالے وہ مردود ہے۔

من احداث فی امرنا هذا ما ليس منه فهو رد كما دأب البخاري وغيره كذا في المشكوة اور فقہاء لکھتے ہیں کہ قبر کے نزدیک جو امر معہود سنت سے نہ ہو وہ مکروہ ہے بکرہ عند القبر ما لم يعهد من السنة والمعهود ههنا ليس الا زیارة والدعاء عندہ قائما کذا فی فتح القندیرو البحر والنہر والعالمگیریہ۔ اور امر کرنا مکروہ پر گناہ ہے چنانچہ ملا علی قاری وطیبی وغیر نے لکھا ہے واللہ اعلم۔

۱۲: جواب سوال دوم کا یہ ہے کہ کفن پر لکھنا جواب نامہ کا اور قل کے ڈھیلے قبر میں رکھنا مکروہ ہے پاس ہر وہ چیز مکروہ ہے جو سنت کے خلاف ہے۔

درست نہیں بلکہ یہ دونوں کام بدعت ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب حررہ سید شریف حسین
عفی عنہ۔

سید محمد نذیر حسین

مسئلہ۔ واضح ہو کہ بلند ہونا قبر کا ایک بالشت یا چار انگشت جواز میں داخل ہے اور اسی قدر پستی اس کی اور زیادہ اس سے غیر جائز ہے چنانچہ کتب فقہ و احادیث سے واضح ہے فی البحر والائق ولستم قد رشحہ وقیل قد راربع اصابع وما ورد فی الصحیح من حدیث علی بن ابی حمزہ قد رشحہ الا سونیتہ فمحمول علی ما زاد علی التسیم انتہی فی النہر الفائق ولستم ای یرفع فقیل قد رشحہ وقیل قد راربع اصابع لدوا بآیت البخاری عن سفیان انہ دأی قبرہ علیہ الصلوٰۃ والسلام مستما وجعلہ فی الظہیریۃ وجوبا قد رشحہ انتہی وکذا فی فتاویٰ العالمگیریۃ و الذیلیعی والعینی پس اس سے معلوم ہوا کہ تسیم مستحب ہے اور غیر تسیم مستحب نہیں۔ واللہ اعلم بالصواب حررہ السید شریف حسین عفی عنہ۔

سید محمد نذیر حسین

مسئلہ۔ واضح ہو کہ بلند ہونا قبر کا ایک بالشت یا چار انگشت جواز میں داخل ہے اور اسی قدر پستی اس کی اور زیادہ اس سے غیر جائز ہے چنانچہ کتب فقہ و احادیث سے واضح ہے فی البحر والائق ولستم قد رشحہ وقیل قد راربع اصابع وما ورد فی الصحیح من حدیث علی بن ابی حمزہ قد رشحہ الا سونیتہ فمحمول علی ما زاد علی التسیم انتہی فی النہر الفائق ولستم ای یرفع فقیل قد رشحہ وقیل قد راربع اصابع لدوا بآیت البخاری عن سفیان انہ دأی قبرہ علیہ الصلوٰۃ والسلام مستما وجعلہ فی الظہیریۃ وجوبا قد رشحہ انتہی وکذا فی فتاویٰ العالمگیریۃ و الذیلیعی والعینی پس اس سے معلوم ہوا کہ تسیم مستحب ہے اور غیر تسیم مستحب نہیں۔ واللہ اعلم۔

بزرگواران میں ہے کہ قبر ایک بالشت یا چار انگشت کو ہاں نہ ہو صحیح بخاری میں جو حضرت علیؓ کی روایت میں ہے کہ آپؓ نے فرمایا

الصحيح من حديث علي لا تدع قبلا مشرفا لاسويته فمحمول على ما نراه على
النسليم انتهى وفي التمهيد للقاتل اي لينم اي يرفع فقيل قد ادرج اصابع لرواية
البخاري عن سفيان انه راي قبرة عليه الصلوة والسلام منما وجعله في
الظهيرية وجوبا وفي المطبوعى مندوبا انتهى وفي الدر المختار ولينم مندوبا و
في الظهيرية وجوبا قد مر شبرا انتهى وكذا في فتاوى العالمگیری والذيل على
والعيثي پس اس سے معلوم ہوا کہ تسنیم مستحب ہے اور غیر تسنیم مستحب نہیں۔ واللہ اعلم بالصواب

سوال۔ "قبر کا بوسہ لینا جائز ہے یا حرام؟" قبر کا طواف کرنا کیسا ہے؟
جواب۔ "قبر کا بوسہ لینا حرام ہے فی الدر المنثور ولبوسہ واولن قبر او سجودہ کرنا آزاد سر نہ لانا حرام و
منوع است ودر بوسیدن قبر والدین روایت فقہی نقل سے کنند و صحیح است کہ لایحوز انتہی و ادنی
لایحوز گناہ صغیرہ است و اصل را بر آن کبیرہ است بکذا فی شرح عین العلم و قبر کا طواف کرنا حرام ہے مگر مستحب
جان کر کے کافر ہو گا فی شرح للناسک علقاری و لایطون ای لایذو و من حول البقعة الشریفة
لان الطوان من مختصات الکعبة الحنیفة فیحد حول قبور الانبیاء والاولیاء

کہ جس قبر کو بلند دیکھو، برابر کر دو اس سے مراد وہ قبر ہے، جو ایک بالشت سے زائد ہو
وہ التمهید للقاتل میں ہے کہ کوہان نما ہو یعنی بلند ہو بعض کہتے ہیں، چار انگل کے برابر ہو کیونکہ بخاری میں حضرت سفيان سے
ہے، وہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قبر کوہان نما تھا ظہیر یہ میں اسے واجب اور غنئی میں مندوب لکھا ہے یہی درجہ
میں ہے ظہیر یہ میں بالشت کا وجوب لکھا ہے، اسی طرح عالمگیری، زیلعی اور غنئی میں ہے ۱۲۔

مسئلہ قبر کو بوسہ دینا اس کو سجدہ کرنا اور چھبھنا حرام و منوع ہے۔ مال باب کی قبر کو بوسہ دینے کے متعلق ایک روایت بیان
کرتے ہیں اور صحیح یہ ہے کہ جائز نہیں ہے اور لایحوز گناہ ادنی درجہ صغیرہ ہے اور اس پر اصل را کرنا کبیرہ گناہ ہے۔
مسئلہ طواف کی گتے ہیں کہ آپ کی قبر مبارک کے گرد طواف نہ کرے کیونکہ طواف خانہ کعبہ کی خصوصیت ہے اور
نبیوں اور دیوں کی قبروں کے گرد طواف کرنا جائز نہیں ہے۔ اور جو عوام جاہل لوگ ایسا کرتے ہیں اس کا کچھ اعتبار
نہیں ہے۔ مگر چہ وہ جاہل علماء اور مشائخ کی صورت میں ہی کیوں نہ ہوں۔

ولا عبادة بما يفعله العامة الجاهلة ولو كانوا في صورة المشائخ والعلماء اختلفوا
هكذا في البحر والتهذيب۔

سید محمد زبیر حسین

ابوالعین محمد عبداللہ حنفی

جواب صحیح

جواب سب صحیح ہیں

رشید احمد گنگوہی

جواب صحیح اور درست ہیں

پیر محمد داماد مدظلہ کرمین

محمد ہاشم

سید محمد عبدالسلام غفرلہ

سوال مشکوٰۃ شریف کے باب الکرامات میں ابوالجوزاء سے روایت ہے کہ اہل مدینہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے قحط سالی کی شکایت کی تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ نبی علیہ السلام کی قبر کے اوپر چھت میں سوراخ کرو دو تاکہ قبر اور آسمان کے درمیان کوئی آڑ نہ رہے۔ انہوں نے ایسا ہی کیا حتیٰ کہ خوب بارش ہوئی الخ۔

اس حدیث سے اہل بدعت اہل قبور سے استمداد و استغاثہ اور وسیلہ پر دلیل پکڑتے ہیں۔ کیا یہ صحیح ہے اور اس کا کیا مطلب ہے۔

جواب بعون الوہاب۔ مشرکین مبتدعین کا اہل قبور اولیاء اللہ سے استمداد و استغاثہ پر حدیث ہذا سے استدلال کرنا اور اپنی دعاؤں میں ان کا وسیلہ پکڑنا اور یہ خیال کرنا کہ اہل قبور سے دنیا کو فیض حاصل ہوتا ہے۔ اموات متصرف الامور میں مخلوق کی حاجت مددائی و مشکل کشائی کرتے ہیں۔ قطعاً غلط و مبنی علی الشک ہے۔ کیا استمداد و استغاثہ از اولیاء اللہ اور کجایہ حدیث بینہما فرق بیتین و بیون بعین۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے جب لوگوں نے قحط سالی کی شکایت کی تو مائی صاحبہ نے اپنی ایک رائے ظاہر کی جس سے اللہ تعالیٰ نے اپنی نبیؐ کی کرامت ظاہر کی۔ اور بس ملا علی قاری حنفی نے مرقاة شرح مشکوٰۃ میں اس حدیث کے تحت لکھا ہے کہ حضرت عائشہؓ کا یہ خیال ہوا کہ کفار کے مرنے پر آسمان نہیں روتا۔ ابراہیمؑ کے فوت ہونے پر روتا ہے جب آسمان آپ کی قبر کو دیکھے گا۔ تو ممکن ہے کہ روئے اور اس کے رونے سے نالے بہہ پڑیں۔ پانی کی کثرت

صحابہ کرامؓ پر بارہا مصیبتیں آئیں۔ مگر کسی صحابی نے نبی علیہ السلام کی قبر پر کفر یا دین کی خود حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے صرف کشف قبر کا حکم دیا تاکہ اللہ کی رحمت سے بارش نازل ہو جائے۔

نبی علیہ السلام سے پانی نہیں مانگا۔ نہ آپ سے دعا کرائی نہ قبر پر جا کر کسی قسم کا فریاد کی بل قد روی عن عائشہ رضی اللہ عنہا انہا کشفن عن قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم لی نزل المطر فانہ رحمة تنزل علی قبرہ ولہ تستسقی عنہا ولا استغاثت هناك۔ فقط والسلام ابو محمد کفای الصمد خادم جماعت غرباء اہل حدیث۔ (قادی ستاریہ جلد ۳ ص ۱۱۶ تا ۱۱۷)

سوال۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ عورت مومنہ بے قرار کو زیارت قبور مطابق سنت و رخصت ہے یا نہیں؟

جواب۔ اگر عورت صابرہ ہے۔ اور اس سے کسی قسم کے قہر کا خوف نہیں ہے۔ اور نہ اس امر کا خوف ہے کہ قبرستان میں جا کر روئے گی۔ چلائے گی۔ اور بے صبری کی حرکتیں کرے گی۔ تو اس کیلئے گاہے گاہے زیارت قبور مطابق سنت کے جائز و رخصت ہے۔ اور اگر بے صبر ہے اور اس سے امر مذکور کا خوف ہے تو اس کے لئے جائز نہیں۔ نیل الاوطار میں ہے قال القرطبی ہذا اللعن اغانا

سلحہ قرطبی نے کہا قبروں کی زیارت کرنے والی عورتیں پر جو لعنت آئی ہے یہ بطور مبالغہ ہے اور قبرستان میں الزنا و فحشاء و دہم و مویوں کے متعلق ہے کیونکہ اس سے خاوند کے حقوق ضائع ہوتے ہیں۔ بے پروگی ہوتی ہے بعض دفعہ خود کرنے لگتی ہیں۔ اس پر یہ چیزیں بھول تو بھڑ جائز ہے۔ کیونکہ موت کی یاد کے لئے جیسے ضرورتاً ہیں ایسے ہی عورتیں بھی محتاج ہیں۔ اس سے دونوں طرح کی حدیثوں کی تطبیق ہو جاتی ہے۔

ہو للمکثرات من الزیارة لما تقضیہ الصفة من المبالغة ولعل السبب ما یفرضی الی
ذلك من تضييع حق الزوج والتبجح وما یبشأ منهن من الصیاح وغو ذلك فقد یق
اذا من من جمیع ذلك فلا مانع من الاذن لان تذکرا لموت یحتاج الیه الرجال
النساء انتمی وهذا السلام هو الذی ینبغی اعتمادہ فی الجمع بین الاحادیث المتعارف
فی الظاہر انتہی باقی رہا بعد مرنے کے انسان کی روح کا آنا یا نابالغ کی روح کا بڑھنا سوال باتو
کا شریعت میں کچھ ثبوت نہیں ہے۔ واللہ اعلم حررہ ابو محمد عبد الحق اعظم گڑھی عفی عنہ۔

سید محمد نذیر حسین

ہو الموفق۔ مردوں کے واسطے زیارت قبور بالاتفاق سنت ہے۔ اور عورتوں کی نسبت اختلاف ہے
اکثر علما کے نزدیک عورتوں کے لئے بھی زیارت قبور جائز و رخصت ہے۔ اور بعض علما کے نزدیک
مکروہ ہے اور اس اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ عورتوں کی زیارت قبور کی نسبت حدیثیں مختلف آئی ہیں
اہل علم عورتوں کے لئے بھی زیارت قبور کو جائز بتاتے ہیں۔ ان کی پہلی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
نے ایک عورت کو ایک قبر کے پاس روتے ہوئے دیکھا تو فرمایا کہ اللہ سے ڈر اور صبر کر (رواہ البخاری)
اور آپ نے اس کو قبر کے پاس بیٹھنے سے منع نہیں فرمایا اور دوسری دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا کہ میں نے تم لوگوں کو زیارت قبور سے منع کیا تھا سو تم لوگ قبروں کی زیارت کرو اور
مسلم (وہ لوگ کہتے ہیں کہ یہ اجازت مردوں اور عورتوں دونوں کو شامل ہے۔ اور دوسری دلیل یہ ہے
کہ حضرت عائشہ نے اپنے بھائی عبدالرحمن کی قبر کی زیارت کی تو ان سے کسی نے کہا کہ کیا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کو زیارت قبور سے منع نہیں کیا ہے۔ انہوں نے کہا ہاں منع کیا تھا مگر
پھر ان کو زیارت قبور کا حکم کیا (رواد الحاکم اور دوسری دلیل یہ ہے کہ حضرت عائشہ نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ یا رسول اللہ جب میں قبروں کی زیارت کروں تو کیا کہوں۔ آپ نے فرمایا
کہ جب تو قبروں کی زیارت کرے تو کہہ السلام علی اہل الدیار (الحدیث) (رواد مسلم) اور (۵) پانچویں دلیل
یہ ہے کہ حضرت فاطمہؓ ہر جمعہ کو اپنے چچا حمزہؓ کی قبر کی زیارت کرتی تھیں۔ (رواد الحاکم و ابو یوسف) اور
(۶) چھٹی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو اپنے باپ ماں دونوں کی یا ایک کی

ما زیارت ہر جمعہ کو کی کرے تو اس کی مغفرت کی جادے گی۔ اور وہ بار لکھا جاوے گا۔ مردہ الیہ بھی فی حب الایمان مرسلہ اور جو لوگ عورتوں کے لئے زیارت قبور کو مکروہ بتاتے ہیں۔ ان میں بعض مکروہ بکراہت تحریمی کہتے ہیں۔ اور بعض مکروہ بکراہت تنزیہی۔ ان لوگوں کی پہلی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے قبروں کی زیارت کرنے والی عورتوں پر لعنت کی ہے۔ (آخر حصہ الترمذی و صحیح) اور دوسری دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فاطمہؓ کو سامنے آتے ہوئے دیکھا تو پوچھا کہ کہاں سے آتی ہو انہوں نے کہا کہ اس میت کی تعزیت کو گئی تھی آپؐ نے فرمایا شاید تو جنازہ کے ہمراہ کدہ یعنی قبرستان میں گئی تھی۔ انہوں نے کہا نہیں۔ آخر حصہ احمد والحاکم وغیرہما ان لوگوں کی یہی دو دلیلیں ہیں۔ علامہ قرطبی نے ان متعاضض و مختلف احادیث کی جمع و توفیق میں جو مضمون لکھا ہے اس کا خلاصہ عجیب نے جواب میں لکھ دیا ہے۔ اور علامہ شوکانی نے اس کو اعتماد کے قابل دلائل بتایا ہے اور بلاشبہ جمع و توفیق کی یہ صورت بہت اچھی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم و علامہ تم۔ حافظ ابن حجر فتح الباری صفحہ ۶۶۲ جزوہ میں لکھتے ہیں واختلف فی النساء فقيل دخلن فی عصور الاذن وهو قول الاکثر و محله ما اذا امنت الفتنة و یؤید الجواز حدیث الباب و موضع الدلالة منه انه صلی اللہ علیہ وسلم لم یکره علی المرأة قعودها عند القبر و تقریر حجة و من حمل الاذن علی عمومہ للرجال و النساء عائشة فردی الحاکم من طریق ابن ابی ملیکة انه راها زارت قبرا خیفا لے قبروں کی زیارت کے لئے عورتوں کے جانے میں اختلاف ہے اکثر کا یہ مذہب ہے کہ جب قبور کی زیارت کی اجازت ہوئی تو اس میں عورتوں کو بھی اجازت ہوگی۔ بشرطیکہ زیادہ نہ جائیں۔ اور وہاں جا کر بے مبری نہ کریں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عورت کو قبر کے پاس بیٹھے دیکھا تو اس کو منع نہ کیا حضرت عائشہؓ اپنے بھائی عبدالرحمن کی قبر پر زیارت کے لئے گئیں کسی نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کو قبرستان میں جانے سے روکا ہے۔ کہتے گئیں جب روکا تھا تو سب کو روکا تھا۔ اور جب اجازت ہوئی تو عورتوں کو بھی ہوگئی۔ ابو اسحق نے مجذب میں کہا ہے کہ اجازت صرف مردوں کو ہوئی ہے عورتوں کو نہیں ماعین عبد اللہ بن عمر کی حدیث سے اور لعن اللہ زوارات القبور سے استدلال کرتے ہیں پھر مکروہ کہتے والوں میں سے بعض مکروہ تنزیہی کہتے ہیں۔ اور بعض مکروہ تحریمی قرطبی کہتے ہیں اگر عورت قبرستان میں زیادہ نہ جائے تو نہ ذکر کرے مرد کے حقوق ضائع نہ کرے۔ تو اس کو

عبدالرحمن فقيل لها اليس قد نهي النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك قالت نعم كان نهي
 امر بزيارتها وقيل الاذن خاص بالرجال ولا يجوز للنساء زيارة القبور وبه جزموا المشيخ
 احتج في المذهب واستدل بحديث عبد الله بن عمر والذي تقدمت الاشارة اليه في
 اتباع النساء بجنازة وحديث لعن الله زوارات القبور اخرج الترمذي وصححه من حديث
 هروية وله شاهد من حديث ابن عباس ومن حديث حبان بن ثابت واختلف من ق
 بالكراهة في حقهن هل هي كراهة تحريمية او تنزيهية قال القرطبي وهذا لعن انما هو للمكثرات
 من الزيارة لما تقتضيه الصفة من المبالغة ولعل السبب ما يفيض اليه ذلك من تضييع حق
 الزوج والتبرج وما ينشأ عنهن من الصياح ونحو ذلك فقد يقال اذا من جسيه ذلك
 مانع من الاذن لان تذكر الموت يحتاج اليه الرجال والنساء انتهى بلوغ المرام اور اس کی شرح
 نسل السلام میں ہے وعن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لعن زائرات القبور اخرج
 الترمذي وصححه ابن حبان وقال الترمذي بعد اخر اخرج هذا حديث حسن وفي الباب عن ابن
 عباس وحسان وقد قال بعض اهل العلم ان هذا كان قبل ان يرخص النبي صلى الله عليه وسلم
 واليه وسلم في زيارة القبور فلما رخص دخل في الرخصة الرجال والنساء وقال بعضهم انما
 كره زيارة القبور للنساء لقله صبرهن وكثرة جزهمن ثم ساق سند ان عبد الرحمن بن ابی
 بكر توفي ودفن في مكة وانت عايشة فبكرة شعرا

جاننا جازے ورنہ نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو زیارت کرنے والی عورتوں کو لعنت کی ہے یہ رخصت
 سے پہلے تھی جب رخصت ہوئی تو عورتوں مردوں کو ہو گئی اور عورتوں کے لئے جو زیارت مکروہ ہے
 وہ صرف بے قراری اور بے صبری کی وجہ سے ہے چنانچہ حضرت عائشہؓ نے بھی جہتہ اپنے بھائی عبدالرحمن
 کی قبر کی زیارت کی تو روز نکاح شریف سے اور حدیث میں ہے کہ حضرت عائشہؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 سے پوچھا جب میں قبرستان میں جاؤں تو کیا کہا کروں آپ نے دعا سکھائی ان کو منع نہ کی حضرت فاطمہؓ حضرت
 حمزہؓ کی قبر پر ہر جمعہ کو جایا کرتی تھیں اور حدیث میں ہے جو ہر جمعہ اپنے والدین کی قبر پر جائے اس کو بخش دیا جائیگا
 اور ماں باپ کے ساتھ احسان کرنے والا لکھا جائے گا۔

وکنانکدما فی جذیمة حقبلة من الدهر حتی قیل لن یصدعا
وعشنا یخیر فی الحیوة وقبلنا اصاب المنا یا رط کسری و تبعا
ولما تفرقنا کافی دما ککا لطول اجتماع الحزینت لیلة معا
ی ویدل لما قاله بعض اهل العلم ما اخرجہ مسلح عن عائشة قالت کف اقول
یول الله اذ افرجت القبور فقال قولى السلام على اهل الدیار من المسلمین
وفین یحیی الله المتقدین فنا والمتاخرین وانا ان شاء الله بکم لاحقون وما اخرج
لوف من حدیث علی بن الحسین ان فاطمة علیها السلام کانت تزور قبر عمها حمزة
جمعة فتصلی وتبکی فندک قلت وهو حدیث مرسل کان علی بن الحسین لم یدرک
تنبئت محمد صلی الله علیه وسلم وعموم ما اخرجہ البیهقی فی شعب الایان مرسل
لما رقبہ الوالدین لواحدہما فی کل جمعة غفر له رکتب بارا انتہی -
والله تعالیٰ اعلم کتبہ محمد عبد الرحمن البدر کفوری عم الشیخ

یامیر کی قبر کو چومنا، چاٹنا اور اس کی مٹی کو تبرکاً لپٹے بدن پر ملتا جائز ہے یا نہیں؟
علامہ شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ اپنی کتاب غنیۃ الطالبین مطبوعہ مطبع مرتضوی
مصر میں رقمطراز ہیں کہ اِذَا زَادَ قَبْرُہُ لَمْ یَنْفَعْ یَدُہُ عَلَیْہِ وَلَا یَقْبَلُہُ قَلْبُہُ عَادَۃً الْیَہُودِ
اور پرماتہ پھرنا قبروں کو بوسہ دینا چومنا چاٹنا یہودیوں کی عادت ہے، یہ مسلمانوں
نہیں۔ شاہ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ، در اشعۃ اللمعات "شرح مشکوٰۃ جلد اول میں
ہیں۔ خلاصہ یہ ہے کسی قبر کو چومنا بغرض حصول برکت چھوٹا ہاتھ لگانا مزار سے لپٹنا
رک اور مکروہ تحریمی ہے، انتہی

ابو محمد عبدالستار دہلوی

(رقادوی ستاریہ جلد دوم ص ۱۷)

سوال :- جسے کوئی شخص پاک مقام تصور کرتا ہے، وہاں جا کر اگر وہ اپنے مردہ کو دفن کرے، یا کوئی اس کی وصیت کر جائے، تو کیا اسے پورا کرنا چاہئے، اور کیا اس سے مردہ کو کچھ فائدہ بھی ہو سکتا ہے، **سبح اللہ** ۱۹۶۲ء۔

جواب :- کسی پاک جگہ پر دفن ہونے یا کرنے کا جذبہ برا نہیں لیکن جہذاں مفید بھی نہیں **إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ** حضرت ابوالدرداء متوفی ۳۷ھ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت سلمان فارسی متوفی ۵۷ھ رضی اللہ عنہ کو لکھا کہ **أَنْ هَلُمَّ إِلَى الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ فَاكْتُبَ إِلَيْكَ** سلمان ان الارض لا تقدر من احدا وانا يقدر من الانسان عمله۔
 دسوطا امام مالک باب جامع القفاد والکرامیۃ، سرزمین پاک میں تشریف لے آئیے، حضرت سلمانؓ نے جواب میں لکھا کہ زمین کسی کو پاک اور مقدس نہیں بناتی، اصل میں انسان کے عمل ہی اس کو مقدس بناتے ہیں، مکہ اور مدینہ یا سرزمین بیت المقدس سے بڑھ کر اور کون سی جگہ پاک اور مقدس ہو سکتی ہے، لیکن آپ جانتے ہیں کہ لاکھوں ابو جہل ہزاروں یہودی اور بے شمار مشرکین ان میں مدفون ہیں، بلکہ آپ سن کر حیران ہوں گے کہ جہاں مسجد نبویؐ ہے، یہاں پہلے قبریں تھیں، (بخاری باب بل نہیں قبور مشرک الجاہلیۃ)
 شہر مدینہ مسجد نبویؐ نمازی اور امام محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مقتدی اور نمازی ابو بکر و عمر و عثمان و علی اور دوسرے عشرہ مبشرہ میں سے عظیم صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین بلکہ سب سے عجیب العقول یہ حقیقت کبریٰ کہ بعد میں خود محبوب رب العالمین بھی اسی جگہ میں ہمیشہ کے لئے آرام فرما ہوئے، اور یہ بھی نوید سنائی کہ میرے گھر اور میرے منبر کے درمیان کا ٹکڑا بہشت کی گیارہویں میں سے ایک کیاری ہے، **مَسَابِقُ بَيْتِي وَمَنْ بَوَّيْتُ دُونَ** مِنْ تَرِيَاظِ الْجَنَّةِ بخاری مسلم، ابو ہریرہؓ اس کے باوجود کیا ان بے نصیبوں کو اس کا کچھ فائدہ پہنچا، آپ کہیں گے کہ وہ تو سرے سے مسلمان نہیں تھے، اہم کہتے ہیں کہ ٹھیک وہ کافر تھے، اس لئے اصل بات انسان کا عمل رہا، اگر یہ نہ ہو تو اس کا کچھ فائدہ نہیں، لکن کو جتنا دوسرے پاک نہیں ہوگی، ہاں میلہ کپڑا صاف ہوگا، مگر دھونے سے گن ہوں گا یا

میں اپنا اعمال صالحہ اور توبہ کے صابن سے ہی وصل سکے گا، اور کسی طرح نہیں، اس لئے پاک
 دے جا کر اسے دفن کیا جائے، قرآن جیسی پاک کتاب ہمراہ رکھ دی جائے، اس سے اس
 کو کچھ فائدہ نہیں ہوگا، مٹی بھینٹ مٹی، توجہ کر سکتی ہے، یہ کرتی ہے کہ عبدوسمن کو مرنا کبھی
 ہے، اور فاجر یا کافر حریب اس کی گود میں پہنچتا ہے تو اسے کہتی ہے، دفع ہو، لا مَرَجًا وَلَا
 عَذَابًا پھر اس کی خوب مرمت کرتی ہے، (ترمذی، ابوسعید خدری)
 وہ زمین پاک ہو یا ناپاک، مقدس ہو یا مطہر، بہر حال وہ اپنا فرض اسی طرح ادا
 کرتی ہے، جیسے اسے حکم ہوا ہے، اس لئے جو لوگ مقدس جگہ کی تلاش میں رہتے ہیں،
 وہ دراصل سستی بخشش کی ٹوہ میں رہتے ہیں، اگر وہ دیسے رحمت کر دے، تو وہ مختار کل
 ہے، جہاں تک اس کے احکام اور شرائع کا تقاضا ہے، وہ یہی ہے کہ کچھ لے کر جاؤ گے
 تو کچھ بن جائے گا، ورنہ محنت میں دودھ پلانے سے رہی، واللہ اعلم
 (محدث لاہور علیہ رحمۃ اللہ)

مولانا عزیز بییدی دار برٹن

سوال ۱۱۔ قبر پرستی کی ابتداء کیسے ہوئی

جواب۔ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اپنی کتاب البلاغ البین فارسی میں صفت تصویر اور
 قبر پرستی کی ابتدا بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں، جس کا ترجمہ یہ ہے پس بعد ازاں رفتہ رفتہ اس قوم میں
 قبر پرستی و گور پرستی ظاہر ہو گئی۔ چنانچہ بعد فوت ہو جانے بزرگان دین کے ان کی تصاویر کی پرستش و
 عکس کرنے لگے، اور فوت یہاں تک پہنچ گئے، کہ بزرگوں کے نام پر بتوں اور تصویروں کا نام
 رکھتے، اور بتوں و تصویروں کی تعظیم و تکریم کو بعینہ تعظیم بزرگان خیال کرتے تھے، چنانچہ ابن
 عباسؓ دو جگہ صحت سے تحت آیت وَلَا تَذَرُوا دُورَ الْأَيَّةِ کے منقول ہے کہ یہ قوم نوع علیہ السلام
 میں بزرگ و نیک بہت لوگ تھے، جب وہ فوت ہو گئے تو یاد لوگ ان کی قبروں پر جلتے، اور جگہ کشی کرتے حاجات
 طلب کرنے مجاہدین کو وہاں بیٹھنے مرد زمانہ کے بعد ان کے فوٹو تصاویر کی پرستش ظہور پزیر ہوئی، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے
 دُورَ الْأَيَّةِ میں ان بت پرستوں کی خبر بیان فرمائی ہے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

زیارت قبور

(از شیخ الاسلام امام ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ)

الحمد لله رب العالمين واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم تسليما كثيرا - اما بعد

قبور کے پاس دعا کرنا

اقسام قبور :- کسی شخص کا یہ کہنا کہ فلاں فلاں قبروں کے پاس دعا مستجاب ہوتی ہے ۔ اس قسم کا قول ہے جیسے کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ فلاں ولی کی قبر تریانی مجرب ہے ۔ اور بہت سے لوگوں کا بعض خاص خاص قبروں کے متعلق یہی اعتقاد ہوتا ہے ۔ جس قبر کے متعلق ان کا یہ اعتقاد ہوتا ہے ۔ وہ بعض اوقات تو درحقیقت کسی صحابی یا اہل بیت کے کسی آدمی یا کسی دوسرے مرد عمار کی قبر ہوتی ہے ، لیکن بعض اوقات یہ نسبت محض جھوٹ یا کم از کم مجہول الحال ہوتی ہے چنانچہ تنویر انبیاء علیہم السلام کی بابت ایسی ہی غلط اطلاعات مشہور ہیں ، وہ بھی ہو سکتا ہے کہ قبر کی نسبت درست ہو ۔ لیکن صاحب قبر صالحین میں سے نہیں بلکہ معمولی درجہ کا کوئی آدمی ہو ۔

الغرض قبور کی یہ تمام قسمیں موجود ہیں ، اور ان کے حماد رول اور خوش عقیدہ لوگوں نے ان کی بابت ایسی ہی باتیں مشہور کر رکھی ہیں کہ فلاں قبر کے پاس دعا یقیناً مستجاب ہوتی ہے ۔ اور بعض میں سے اپنا تجربہ بیان کرتے ہیں ۔ اور کہتے ہیں کہ میں نے فلاں حاجت کے لئے دعا کی اور فوراً میری مشکل حل ہو گئی ہم (امام ابن تیمیہ فرماتے ہیں) نے یہ بھی دیکھا ہے کہ بعض اوقات وہ قبر جس کو اس طرح استجاب دعا کا یقینی ذریعہ بنایا جاتا ہے ، کسی فاسق اور مبتدع بلکہ کافر کی

ہوتی ہے۔

بہر کیف کسی کا یہ کہنا یا عقیدہ رکھنا کہ انبیاء اور صالحین کی قبروں کے پاس دعا باطل عقیدہ! مستجاب ہوتی ہے، ایک ایسا قول یا اعتقاد ہے جس کی اصل کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں موجود نہیں، کوئی مصابی یا تابعی یا مشہور امام اس کا قائل نہیں، مثلاً امام مالک، سفیان ثوری، ابو نعیم، ابیث بن سعد، امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام احمد بن حنبل، اسلمی بن راہویہ اور ابو عبیدہ رحمہم اللہ تعالیٰ اجمعین سب اس قول کے خلاف ہیں۔

مشائخ میں سے بھی کسی قابل اقتداء شیخ طریقت مثلاً فضیل بن عیاض انبیاء و صلحا کی قبر میں: ابراہیم بن ادم اور ابوسلیمان دارانی وغیرہ سے یہ قول منقول نہیں صحابہ و تابعین، ائمہ عظام اور مشائخ متقدمین میں سے کسی نے یہ نہیں کہا کہ انبیاء اور صالحین کی قبروں کے پاس بالعموم یا ان میں سے کسی خاص قبر کے پاس دعا مستجاب ہوتی ہے۔
دوسری بھی نہیں کہتے کہ انبیاء اور صالحین کی قبروں کے پاس دعا کرنا دوسری جگہ دعا کرنے سے افضل ہے، یاد ہاں پر نماز پڑھنے میں کسی دوسری جگہ کے نماز پڑھنے سے زیادہ ثواب ہے۔ کوئی بھی ان بزرگان دین میں سے اس قسم کی قبروں کے پاس دعا کرنے یا نماز پڑھنے کیلئے قصد نہیں جاتا تھا۔

روضۂ اطہر کے آداب

ائمہ کا اتفاق۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم افضل البشر اور تمام بنی نوع انسان کے سردار ہیں اور روضے زمین پر کوئی دوسری ایسی قبر نہیں جس کی بابت یقینی طور پر کہا جاسکے کہ یہ نبی کی قبر ہے، اور اس کی نسبت صحیح ہو، حتیٰ کہ ابراہیم خلیل علیہ الصلوٰۃ والسلام کی قبر میں بھی اختلاف موجود ہے۔ بایں ہمہ ائمہ کا اس پر اتفاق ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کے پاس جا کر صرف یہ کرے کہ آپ پر اور آپ کے دونوں خلفاء پر درود و سلام بھیجے، کیونکہ سنن اربعہ میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:-

و جو شخص محمد پر سلام کہتا ہے اللہ تعالیٰ میری روح کو لوٹا دیتا ہے امد میں اُس کے سلام کا جواب دیتا ہوں ۱۱

یہ ایک جید الاسناد حدیث ہے۔

سارع سلام دار سالہ درودہ۔ نیز ابن ابی شیبہ اور دارقطنی کی روایت میں ہے کہ و جو شخص میری قبر کے پاس آکر سلام کرتا ہے میں اُس کو سنتا ہوں۔ اور جو کوئی محمد پر درود بھیجتا ہے وہ مجھ کو پہنچا دیا جاتا ہے ۱۱

اس کا اسناد کسی قدر کمزور ہے، لیکن دوسرے شواہد سے اس کی تقویت ہوتی ہے۔ کیونکہ اہل سنن نے مختلف اسنادوں سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جمعہ کی رات اور جمعہ کے دن محمد پر کثرت سے درود بھیجو، کیونکہ تمہارا درود محمد پر پیش کیا جاتا ہے ۱۱

صحابہ نے عرض کیا، یا رسول اللہ! ہمارا درود آپ پر کس طرح پیش کیا جائے گا۔ جب کہ آپ کی ہڈیاں بوسیدہ ہو چکی ہوں گی؟ آپ نے فرمایا:

اللہ تعالیٰ نے زمین پر انبیاء کا گوشت کھانا حرام کر دیا ہوا ہے۔ نسائی وغیرہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ،

و اللہ تعالیٰ نے میری قبر پر کچھ فرشتے مقرر کر رکھے ہیں جو مجھ کو میری اُمت کا سلام پہنچاتے ہیں ۱۱

و عدا کی ممانعت: تمام علمائے امت میں سے کوئی بھی اس بات کا قائل نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کے پاس دعا و مقبول ہے اور نہ ہی اس بات کو مستحب بتایا ہے کہ آپ کی قبر کی طرف متوجہ ہو کر دعا کا قصد کرے بلکہ اس کی تعین کی تشریح ہے اور سب علماء امت کا اس بات پر اتفاق ہے کہ قبر شریف کی طرف منہ کر کے دعا نہ کرے۔

سلام کے متعلق اختلاف و سلام کے متعلق اختلاف ہے اکثر ائمہ مثلاً امام مالکؒ اور امام احمدؒ

ن سنبل و غیرہ کا قول ہے کہ قبر کی طرف منکر کے سلام کے صحابہ شافعی نے بھی اپنی کتابوں میں لکھا ہے۔ اور میرا خیال ہے کہ امام شافعی کا یہی قول ہے۔ لیکن امام ابو حنیفہؒ اور اس کے متبعین یہ کہتے ہیں کہ قبر کی طرف منہ نہ کرے بلکہ کعبہ شریف کی طرف منہ کر کے سلام کرے۔

دوسرے کے پاس کھڑے ہونے کی ممانعت ہے۔ ائمہ سلف نے اس بات کی تصریح کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف کے پاس دعا کے لئے کھڑا نہ ہو۔ چنانچہ اسماعیل بن اسحاق نے بسوط میں ایسا ہی لکھا ہے۔ قاضی عیاضؒ نے امام مالکؒ کا قول نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف کے پاس کھڑا ہو کر دعا کرنا میرے نزدیک مستحسن نہیں، بلکہ بہتر یہ ہے کہ سلام کے چلا جائے۔ بسوط میں یہ بھی لکھا ہے کہ جو شخص سفر سے لوٹ آئے یا سفر پر جانا چاہے تو حرج نہیں اگر وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف کے پاس کھڑا ہو کر آپ پر درود بھیجے اور آپ کے حق میں اور شیخین (ابو یوسف و عمر بن) کے حق میں دعا کرے۔

صدرِ اول کا دستور العمل :- امام صاحب (امام مالکؒ) سے کہا گیا کہ اہل مدینہ ہر مہینے میں بلکہ بعض اوقات ایک ہی دن میں ایک درود دفعہ قبر شریف کے پاس کھڑے ہو کر سلام کرتے اور دعا مانگتے ہیں۔ انہوں نے فرمایا کہ ہمارے شہر کے اہل فقہ اس بات کے قائل نہیں۔ مجھ کو ان کا کوئی قول نہیں پہنچا۔ اور اس اُمت کے پچھلے لوگوں کو بھی انہی باتوں سے اصلاح ہوگی۔ ان سے اس اُمت کے پچھلے لوگوں کی اصلاح ہوئی ہے اور مجھ کو اس اُمت کے سلف صالح اور صدیق اہل سے صرف اتنی بات پہنچی ہے کہ جب کوئی شخص سفر سے واپس آتا یا سفر پر جاتا ہے تو اس کا یہی حال ہے۔

اہل مدینہ کا طرزِ عمل :- ابن القاسم کہتے ہیں، میں نے اہل مدینہ کو دیکھا کہ جب وہ مدینہ سے نکلتے یا اس میں داخل ہوتے ہیں تو آپ کی قبر مبارک کے پاس حاضر ہو کر سلام کرتے ہیں اور میرا اپنا بھی یہی عمل ہے۔

امام مالکؒ اپنے زمانہ میں مدینہ منورہ کے سب سے بڑے عالم تھے اور مدینہ کے لوگ حاکم اور تابعین کے عہد میں تمام دوسرے لوگوں سے مشروع اور غیر مشروع کے زیادہ واقف

تھے مان کو اس بات کا علم تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف کے کیا آداب ہیں لیکن تم نے دیکھ لیا کہ امام صاحب اور علماء مدینہ آپ پر سلام کر لینے کے بعد قبر شریف کے پاس دعا کے لئے مٹھڑنا پسند نہیں کرتے تھے۔

صلوٰۃ و سلام کا مشروع طریقہ :- امام صاحب نے یہ بھی بیان فرمایا کہ مستحب یہی ہے کہ آپ کے لئے اور آپ کے صاحبین (ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما) کے لئے دعا کرے اللہ یہی صلوٰۃ و سلام کا مشروع طریقہ ہے۔ نیز یہ کہ ایسا کرنا بھی اہل مدینہ کے لئے ہر وقت مستحب نہیں، بلکہ اس کا استنباب اس حالت میں ہے۔ جبکہ سفر سے آئے یا سفر پر جاؤ۔ کیونکہ ایسا کرنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے تحیۃ ہے (تحیۃ کے معنی سلام و آداب بجا لانا) لیکن تم جانتے ہو کہ کسی کا تحیۃ اور آداب بجا لانے کیلئے ہر وقت آدمی اس کے گھر میں حاضر نہیں ہوتا۔ البتہ سفر سے آئے یا سفر پر جاؤ تو ایسا کرنا اچھا معلوم ہوتا ہے۔

ابو وہب نے امام مالک سے روایت کی ہے کہ جب آدمی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام کرنا چاہے تو آپ کی قبر کی طرف منہ کرے۔ اور اس کے نزدیک ہو جائے، لیکن قبر شریف کو ہاتھ نہ لگائے۔

لفظ زیارت کی کراہیت اور اس کی فلاسفی :- امام مالک نے اس بات کو بھی مکروہ سمجھتے ہیں کہ کوئی یہ کہے: ”ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف کی زیارت کی“

قاضی عیاض کہتے ہیں کہ امام صاحب اس کو اس واسطے مکروہ سمجھتے ہیں کہ اس میں زیارت کی نسبت قبر کی طرف کی گئی ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ :-

”اللہم لا تجعل قبری وثناً یعبد، اشتد غضب اللہ علی قوم اتخذوا قبور انبیائہم مساجد“
 ”بارخدا! میری قبر کو بت نہ بنا دے جس کی پوجا کی جائے۔ اللہ تعالیٰ اس قوم پر غصے ہوا جس نے اپنے انبیاء کی قبروں کو سجدہ گاہ مٹھڑا لیا“

امام صاحب نے زیارت کو قبر کی طرف منسوب کرنے سے اس لئے منع فرمایا کہ ذرا لٹک کر کا سکر باب ہو۔

زیارت قبور کا طریقہ۔ میں کہتا ہوں (علامہ ابن تیمیہؒ کہتے ہیں) کہ جو حدیثیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کی زیارت کے بارے میں مروی ہیں، باقی ہمہ کثرت سب کی سب منقطع یا موضوع ہیں۔ ائمہ حدیث اور اہل سنن مثلاً ابو داؤد اور نسائی وغیرہ نے اس باب میں کوئی حدیث روایت نہیں کی۔ البتہ دوسرے موقع پر عام قبور کے لئے زیارت کا لفظ مستعمل ہوا ہے۔ فرمایا:-

”كنت نهيتكم عن زيارة القبور الا فزوروها فانها تذكركم الاخره“

”میں نے تم کو زیارت قبور سے منع کیا تھا لیکن اب میں کہتا ہوں کہ بے شک ان کی زیارت کرو کیونکہ وہ تم کو آخرت یاد دلائیں گی۔“

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے صحابہ کو تعلیم دیا کرتے تھے کہ جب تم قبروں کی زیارت کرو تو اس طرح کہا کرو:-

”السلام عليكم اهل الديار من المؤمنين والمسلمين وانا انشاء الله بكم لاحقون، يرحم الله المستقدمين منا ومنكم والمستأخرين، نسأل الله لنا ولكم العاقبة“

لیکن چونکہ بعد کے زمانوں میں ”زیارت“ کا لفظ شرعی اور غیر شرعی دونوں طرح کی زیارت پر اطلاق ہونے لگا، اور اکثر لوگ اس کو غیر شرعی کے لئے استعمال کرتے ہیں۔ اس لئے بعض ائمہ نے اس کا اطلاق منع کیا ہے۔

زیارت شرعی و بدعی :- زیارت شرعی میت پر نماز جنازہ پڑھنے کے مشابہ ہے اور دونوں کا حاصل اس کے لئے دعا کرنا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے منافقوں کے حق میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس طرح مخاطب فرمایا ہے:-

”وَلَا تُصَلِّ عَلَىٰ أَحَدٍ مِّنْهُم مَّا تَأْتِيكَ بِهِ وَلَا تُقِيمُ عَلَىٰ قَبْرِهِ“ (۸۴:۹)

و اے محمد! ان منافقوں میں سے کوئی نہ جائے تو تم اس کی نماز جنازہ ہرگز نہ پڑھو اور نہ ہی اس کی قبر پر دعا کے لئے کھڑے رہو۔“

اس آیت میں چونکہ منافقوں کے حق میں اس بات سے منع کیا گیا ہے کہ ان کی نماز جنازہ

پڑھی جائے، یا ان کی قبر پر کھڑے ہوں (اور ان کے لئے دعا کریں) اس لئے اس کا مفہوم منقول علیہ السلام ہے، استدلال کہ اسے یہ ہو گا کہ مومنوں کے حق میں ایسا کرنا مشروع ہے اور نیز یہ کہ میت کی قبر پر بعد الدفن کھڑا ہونا قبل الدفن نماز جنازہ کے مشابہ اور اسی قسم سے ہے اور اس کی قبر پر کھڑے ہونے کا مقصد بھی اس کے لئے دعا کرنا ہے، یہی اسلام کی سنت مستمر ہے اور اسی بات کو علماء سلف انبیاء اور صالحین کی قبروں کے پاس مستحب سمجھتے ہیں، لیکن بدعتی اور غیر شرعی زیارت مشرک ہے، یا کم از کم مشرک کا ذریعہ ہے، اور وہ اس زیارت کے مشابہ ہے، جو یہود و نصاریٰ اپنے انبیاء اور صالحین کی قبروں کی کیا کرتے ہیں۔

درس بصیرت :- صحاح اور مسانید میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مشہور سندوں کے ساتھ مروی ہے :-

«لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ يَحْذَرُونَ مَا جَاءُوا»

«یہود اور نصاریٰ پر خدا کی لعنت ہو، جنہوں نے اپنے انبیاء کی قبور کو مسجد گاہ

مٹھرایا۔ اُن کے اس فعل سے میں تم کو ڈرتا ہوں»

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد اس بات کے کہتے سے یہ تھا کہ وہ اپنی امت کو اُن کے افعال سے ڈرائیں۔

اُس نے یہ بھی فرمایا ہے :-

«تم سے پہلی قومیں اپنے انبیاء کی قبور کو مسجد گاہ مٹھالیتی تھیں، لیکن تم ایسا مت کرو،

میں تم کو اس سے منع کرتا ہوں»

ایک دوسری حدیث میں ہے :-

«سب سے بڑے لوگ وہ ہیں، جو قبروں کو مسجد بنا لیتے ہیں، اللہ تعالیٰ نے اُن

عورتوں پر لعنت فرمائی ہے جو قبروں کی زیارت کرتی ہیں۔ نیز ان پر بھی لعنت ہے،

جو قبروں پر مسجدیں بناتے اور اُن پر چراغ جلاتے ہیں»

نتیجہ بحث :- سب جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انبیاء اور صالحین کی قبروں کو مسجد بنا

لینے اور سجدہ گاہ ٹھہرانے سے منع فرمایا ہے تو اس سے ثابت ہوتا ہے کہ ان کے پاس دعا کرنا مستحب نہیں ہوگا کیونکہ جس جگہ پر دعا مستحب ہے، وہاں نماز پڑھنا بھی مستحب ہے۔ نماز پڑھ کر دعا کرنا زیادہ تر مستحب ہوتی ہے، اور شریعت میں کوئی ایسی جگہ نہیں جہاں دعا کا مستحب ہو اور نماز پڑھنا مستحب نہ ہو۔

قبروں کے پاس نماز نہ پڑھنے کی فلاسفی :- امام شافعیؒ اور دوسرے عالمائے نے اس بات کی تصریح کی ہے کہ قبروں کے پاس نماز پڑھنا اس لئے منوع قرار دیا گیا ہے کہ اس سے شرک میں مبتلا ہونے کا خوف ہے۔ اس کی علت صرف مکان کی نجاست نہیں جیسے کہ بعض لوگوں کا خیال ہے یہی وجہ ہے کہ علماء سلف حکم دیا کرتے تھے کہ خوفِ فتنہ و شرک میں مبتلا ہونے کا خوف کی حالت میں قبروں کو ہموار کر دیا جائے، اور مٹا دیا جائے۔

ابوموسیٰ اشعریؓ :- چنانچہ جب تستر کے مقام پر دانیال علیہ السلام کی قبر ظاہر ہوئی تو سپہ سالار جیش ابوموسیٰ اشعریؓ نے خلیفہ وقت حضرت عمرؓ کو اس کی بابت اطلاع دی اور لکھا کہ لوگ اس کے وسیلہ سے بارش مانگتے ہیں۔ تو حضرت عمرؓ نے اس کے جواب میں لکھا کہ دن کے وقت یہو قبریں ۔۔۔ کھودی جائیں، احوالات کے وقت اس کو کسی ایک میں دفن کر کے اس کا نشان مٹا دیا جائے، تاکہ لوگ شرک کے فتنہ میں مبتلا نہ ہوں۔

امام مالکؒ اور سلف صالحین :- امام مالکؒ وغیرہ کا جو قول ہم نے نقل کیا ہے یہی قول سلف کے نزدیک مشہور اور مقبول تھا جیسے کہ ابویعلیٰ موصلی نے اپنے سند میں اور ابو عبد اللہ المقدسی نے مختار میں امام زین العابدینؓ سے روایت کی ہے کہ انہوں نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف کی روضہ کے پاس حاضر ہو کر اس میں اپنا منہ داخل کرتا اور دعا مانگتا تھا۔ امام صاحب نے اس کو اس سے منع کیا۔ اور فرمایا میں تم کو ایک حدیث سناتا ہوں جس کو میں نے اپنے باپ دادا سے سنا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری قبر کو عید مت بناؤ، اور اپنے گھر دل کو قبریں مت ٹھہراؤ، کیوں کہ تمہارا سلام مجھ کو پہنچ جاتا ہے جہاں بھی تم رہو گا۔

ارشاد جناب رسالت مآب :- یہی حدیث ابو داؤد میں بروایت ابو ہریرہؓ موجود ہے جس کے الفاظ یہ ہیں :-

”اپنے گھروں کو قبریں مت ٹھہراؤ اور میری قبر کو عید نہ بناؤ، مجھ پر درود بھیجو، کیونکہ جہاں بھی تم رہو تمہارا درود مجھ کو پہنچ جاتا ہے۔“
 شافعی بن منصور میں روایت ہے، سہیل بن ابی سہیل کہتے ہیں کہ مجھ کو امام حسن بن علی بن ابی طالبؓ نے جبکہ وہ بیت فاطمہؓ میں شام کا کھانا تناول فرمایا ہے تھے، قبر کے دیکھا۔ اور وہیں سے مجھ کو آواز دی کہ آؤ کھانا کھاؤ۔ میں نے عرض کیا میں کھانا نہیں کھانا چاہتا اس کے بعد آپؓ نے پوچھا کہ تم قبر کے پاس کیوں گئے تھے؟ میں نے عرض کیا کہ میں نے صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام کیا۔ آپؓ نے فرمایا: جب تم مسجد میں داخل ہو تو سلام کرو۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں :-

”میری قبر کو عید نہ بناؤ اور اپنے گھروں کو قبریں نہ ٹھہراؤ، اللہ تعالیٰ نے یہود اور نصاریٰ پر اس لئے لعنت کی کہ انہوں نے اپنے انبیاء علیہم السلام کی قبروں کو سجدہ گاہ ٹھہرایا۔ تم خجہ پر درود بھیجو کیوں کہ تمہارا درود مجھ کو پہنچ جاتا ہے جہاں بھی تم رہو۔ تم اور اہل اندلس اس میں برابر ہیں۔“
 روح اللہ اطہر اور دوسری قبریں :- اب تم خود سوچ لو کہ جب سید الاذنین والاخرین فیہم الخلق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریعت کے حق میں صرف اتنا ہی مشروع ہے جس کی ابھی کی گئی تو وہ میری قبر کیا ہستی ہے؟

توسل کا طریقہ

صحابہ کا دستور العمل :- صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین سے تواتر کے ساتھ منقول ہے جب ان پر کوئی سختی آتی تھی مثلاً قحط سالی وغیرہ، نیز قتال و جدال کے معرکوں میں جبکہ دشمن پر فتح حاصل کرنے میں وقت پیش آتی تھی۔ تو وہ اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے اور گھروں

مجددوں میں اس کی بارگاہ کبریٰ میں دست نیاز پھیلاتے لیکن کسی واقعہ میں منقول نہیں کہ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف یا دوسرے انبیاء اور صالحین کی قبروں کی طرف رجوع کیا ہو، اور وہاں جا کر دعا مانگی ہو۔

بلکہ صحیح بخاری میں حضرت عمرؓ کی یہ دعا منقول ہے:-

”بارخدا یا! حبيب ہم پر قحط سالی آتی تھی تو ہم تیری بارگاہ میں اپنے نبی کو ہم صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے سے توسل کیا کرتے تھے۔ اور تو ہماری دعا قبول فرما کر ہمیں پانی دیا کرتا تھا۔ اور بے شک اب ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا عباسؓ کے واسطے سے توسل کرتے ہیں، بارخدا یا! ہمیں پانی دے۔“

روایت مذکور میں ہے کہ پھر ان کو اللہ تعالیٰ پانی دیتا تھا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے توسل یہ اس روایت کا مختص یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات مبارک میں صحابہ آپ سے توسل کرتے تھے تو آپ کے انتقال کے بعد انہوں نے آپ کے چچا عباسؓ سے توسل کیا۔ جس کے الفاظ دیگر یہ معنی ہوئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد شریف میں آپ سے دعا کرایا کرتے تھے جس کو توسل سے تعبیر کیا گیا ہے اور آپ کی وفات کے بعد آپ کے چچا سے دعا کرائی اور اس کو شفیع بنایا۔ (توسل کے یہ معنی ہرگز نہیں کہ صرف کسی کا نام لے کر دعا کی جائے)۔

مخلوقات کے نام کا واسطہ۔ الغرض صحابہ کرام نے قبر شریف کے پاس حاضر ہو کر دعا نہیں کی اور نہ اللہ تعالیٰ کو اس کی مخلوقات میں سے کسی کے نام کا واسطہ دیا ہے۔ بلکہ شرعی طریقہ پر مشروع وسائل سے توسل کیا ہے، یعنی اعمال صالحہ اور مومنوں کی دعا کے ساتھ توسل کرنا، جیسے کہ ہر ایک مومن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے اور آپ کے ساتھ کبھی محبت رکھنے سے بارگاہ کبریٰ سے وصل میں توسل کر سکتا، اور کرتا ہے، اور جیسے کہ صحابہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد زندگی میں آپ کی دعا سے توسل کرتے اور آپ کو شفیع بتاتے تھے، اسی طرح آخرت میں جملہ مخلوقات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کو وسیلہ بنا سکتے ہیں۔

(جیسے کہ عمر بن الخطابؓ نے حضرت عباسؓ کو وسیلہ بنایا اور) جیسے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہے کہ:-

دو تمہیں تو کمزور لوگوں کی دعا اور استغفار کی بدولت رزق دیا جاتا اور دشمنوں پر حاصل ہوتی ہے۔

نتیجہ نمبر ۲:- یہ ایک معلوم بات ہے اور ہر شخص بدیہی طور پر جانتا ہے کہ اگر کسی قبر کے دعا کرنا افضل ہوتا اور اس میں استیجابت دعا کی زیادہ اُمید ہوتی تو سلف صالحین کو سب پہلے اس کا علم ہوتا اور وہ ضرور اس پر عمل پیرا ہوتے، کیونکہ وہ لوگ اللہ تعالیٰ کی محبوب اور پسندیدہ بالوں کو سب سے اچھا جانتے تھے، اور اس کی اطاعت اور اس کی خوشنودی حاصل کرنے میں سب سے زیادہ کوشاں تھے۔

منصب رسالت کا اقتناء:- علاوہ انہی آنحضرت ﷺ کے منصب رسالت مقتضایہ تھا کہ وہ اس بات کو لوگوں کے سامنے بیان کرتے اور اُس کی طرف ان کو توجہ دلاتے، کیوں کہ خود بقول آنحضرت ﷺ اللہ علیہ وسلم کے، کوئی نیکی کی بات ایسی نہیں رہ گئی جس کو آپ نے بیان نہ فرمایا ہو، اور کوئی بُرائی کی بات نہیں جس سے آپ نے اپنی امت کو منع نہ فرمایا ہو، کوئی بات جو جنت اور اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کی طرف لے جانے والی ہو۔ یا انسان کو دوزخ کی آگ سے بچانے اور دور رکھنے میں مدد دے، آنحضرت ﷺ اللہ علیہ وسلم نے بیان کئے بغیر نہیں چھوڑی، آپ نے اپنی امت کو ایک واضح راستے پر چلایا، جس پر رات کو بھی روزِ روشن کی طرح چل سکتے ہیں جو شخص بھی اس کو چھوڑ کر دوسری طرف چلے گا، اُس کا انجام یقیناً ہلاکت ہے۔

حصرِ محالعت:- آنحضرت ﷺ اللہ علیہ وسلم نے تو اس نوعیت کی باتوں سے صریحاً منع فرمایا ہے اور قبروں کو سجدہ گاہ ٹھہرانے کے فعل کو مستوجب لعنت قرار دے کر ان شرکی امور کا سد باب فرمایا ہے۔ آنحضرت ﷺ اللہ علیہ وسلم نے تو ذرائع کو روکنے کے اصول پر کار بند ہو کر اس بارے میں اس حد تک احتیاط کو ضروری سمجھا کہ قبر کی طرف منہ کر کے اللہ تعالیٰ کے لئے بھی نماز پڑھنا منع فرمایا، چاہے نمازی کے دل میں غیر اللہ کی عبادت کا خیال تک نہ ہو۔

حفظ ما تقدم:۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آفتاب کے طلوع اور غروب کے اوقات میں اللہ کے لئے نماز پڑھنے سے منع فرمایا کہ ان اوقات میں بعض بت پرست سورج کو سجدہ کرتے ہیں۔ ان لوگوں سے مشابہت آجانے کی وجہ سے ایک موعد کو خدا نے پاک کی عبادت سے منع کیا گیا تاکہ اس کی عبادت غیر اللہ کی عبادت کی فقط ظاہری مشابہت اور شرک نہ کہے تو ہم تک سے پاک رہے، اگرچہ موعد نمازی کے دل میں اس کا خیال تک نہیں آتا کہ سورج بھی کوئی قابل تعظیم ہستی ہے۔ اب تم خود سوچ لو کہ جب کسی خرابی کے توہم تک سے پرہیز کرنا لازم سمجھا گیا ہے تو جہل خرابی کا وجود یقینی ہو، اس صورت سے پرہیز کرنا لازم نہیں ہوگا؟

دورِ حاضرہ میں زیارتِ قبور:۔ آج کل جس صورت میں قبروں پر جا کر دعا کی جاتی ہے، اس میں یقیناً شرک کے شائبہ موجود ہیں، کیونکہ میت کو پکارا جاتا ہے، اور اس کے نام کا واسطہ دیکر دعا کی جاتی ہے جس سے صریح شرک تک پہنچ جانے میں ایک دو قدم کا فاصلہ رہ جاتا ہے۔

بت پرستی

تعظیمِ قبور:۔ بت پرستی کی ابتداء دراصل تعظیمِ قبور ہی ہے تو ہونی ہے قرآن کریم میں وارد ہے:۔

”وَقَالُوا لَا تَنْدُرُنَّ إِلَٰهَتَكُمْ وَلَا تَنْدُرُنَّ وَدًّا وَلَا سُمُوعًا وَلَا يَئُودًا وَيَعُودًا“ (سورہ ابراہیم: 22)

و نوح علیہ السلام کی قوم کے لوگوں نے آپس میں کہا کہ تم اپنے خداؤں کو ہرگز مت چھوڑو

اور انصوصِ دود، سواع، یعود، یعوق اور نسر کی عبادت کو مت چھوڑو۔

اس آیت کی تفسیر میں رئیس المفسرین ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ یہ پانچوں نام نوح

علیہ السلام کے عہد کے صالحین کے نام ہیں جب یہ لوگ مر گئے تو لوگوں نے ان کی قبروں پر

پیشنا شروع کیا، ان کی تصویریں بنائیں۔ اور پھر ان کو پوجنے لگے۔

علاوہ ازیں جن صالحین کی قبروں کو اس زمانے میں تریاقِ مجرب کہا جاتا ہے۔ ان سے

صحابہ اور تابعین کا درجہ یقیناً اعلیٰ اور ارفع ہے۔ پھر کیا وجہ ہے کہ مؤخر الذکر کو چھوڑ

کر ان صالحین کی قبروں کو چن لیا گیا ہے۔

شیخ کے توسل سے مراد مانگنا۔ ایک اور تعجب انگیز بات سنئے، ہر ایک شخص کا اپنے معقدین کی جماعت کرتی ہے اور دوسری جماعت ہوتی ہے جو اپنے اس دوسرے شیخ کو وسیلہ مظهراتی اور اس کے توسل سے اپنی مراویں طلب کرتی ہے، یہ بعینہ وہی بات ہے کہ مشرکوں کی ہر ایک قوم نے اپنے اپنے خدا مقرر کر رکھے ہیں۔ قرآن کریم میں ہے:-

اَتَّخَذُوا اَعْبَادَهُمْ دُھَبًا ثُمَّ ادَّعٰوْا بِاللّٰهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا اَوْجَدُوْا اِلَّا لَيِّدًا وَّ اِلٰهًا وَّ اِلٰهًا لَّآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ سُبْحٰنَهُ عَمَّا يُشْرِكُوْنَ (۳۰۹)

و یہود اور نصاریٰ نے اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر اپنے علماء اور مشائخ اور عیسیٰ بن مریم کو خدا بنا رکھا ہے، بجا لیکہ ان کو ایک ہی خدا کی پرستش کا حکم دیا گیا تھا۔ وہ ایک خدا ہے جس کے سوا اور کوئی معبود نہیں ہے، اور وہ اس سے پاک اور برتر ہے جو یہ لوگ شرک کرتے ہیں۔

مصحبت میں شیخ طریقت کو پکارنا :- یہ جو بعض مشائخ سے منقول ہے کہ جب تم کوئی تکلیف یا مصیبت پیش آئے یا تمہیں کسی بات کا خوف ہو تو تم مجھ کو پکارو، چاہے میں زندہ ہوں یا مردہ اس سے تمہاری مصیبت ٹل جائے گی، یا تو اس شیخ پر جس کی طرف یہ منسوب ہے (افترا ہے یا بصورت دیگر قائل کی غلطی اور غلط فہمی ہے، کیونکہ اس کا قائل غیر معصوم ہے، اور یہ صریح گمراہی ہوگی کہ قائل معصوم کے قول چھوڑ کر غیر معصوم قائل کا اتباع کیا جائے۔ قال اللہ وقال الرسول :- اللہ اور اس کے رسول نے اس قسم کی باتوں کی تعلیم نہیں فرمائی بلکہ اللہ تعالیٰ تو فرماتا ہے کہ :-

«كَذٰلِكَ فَرَعَنْتُكَ فَانصَبْ وَاِلٰی رَبِّكَ فَادْعُ» (۶۰:۹۴)

» جب تم فراغت پاؤ تو عبادت کی تکلیف برطاشت کر دو۔ اور اپنے رب کی طرف رغبت کر دو۔

یہ نہیں فرمایا کہ انبیاء و صالحین کی قبروں کی طرف رجوع کر دے دوسری جگہ ارشاد ہوتا ہے :-
 "قُلْ اَدْعُوا الَّذِیْنَ رَعٰیْتُمْ مِنْ دُوْنِیْ فَلَا یَسْتَجِیْبُوْنَ کُمْ سَفَ الْغَوْعَ عَنْکُمْ وَلَا یَخُوْنُوْکُمْ
 اُولٰٓئِکَ الَّذِیْنَ یَدْعُوْنَ یَهْتَفُوْنَ اِلٰی رَحْمَۃِ الْوَسِیْلَۃِ اَیُّھُمْ اَقْرَبُ وَیَدْعُوْنَ رَحْمَۃً

وَمَا کُنُوْا عَذَابُ الْوَسِیْلَۃِ عَذَابُ رَبِّکُمْ کَانَ یَحْذَرُکُمْ" (۵۷: ۵۶: ۵۷)

دوسرے عقیدہ کہہ دے جن کو تم نے اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر غلام قرار کر رکھا ہے۔ ان کو پکارو
 (جس کا کچھ بھی فائدہ نہیں) کیونکہ یہ اشخاص نہ تو تمہاری تسکین کو دور کر سکتے ہیں۔ اور
 نہ کسی دوسرے کی طرف منتقل کر سکتے ہیں۔ یہ اشخاص جن کو یہ لوگ پکارتے ہیں۔ ان
 میں سے جن کو نہایت قرب کا درجہ حاصل ہے۔ وہی اپنے رب تعالیٰ کا قریب ہو جاتے
 ہیں۔ اس کی عبادت کرتے ہیں۔ اور اس کی رحمت کے امیدوار رہتے ہیں اور اس کے
 عذاب سے ڈرتے ہیں۔ بے شک تیرے رب کا عذاب ڈرنے کے قابل ہے ۷

علامہ سلف کی ایک جماعت کا قول ہے کہ یہ آیت ان لوگوں کے حق میں نازل ہوئی ہے جو حضرت
 مسیحؑ حضرت عزیرؑ اور ملائکہ کو مسیود سمجھے ہوئے ہیں۔ بارگاہ عزت میں بھلا مشائخ کی کیا مجال
 ہے کہ اس قسم کا کلمہ منہ سے نکالیں؟ حالانکہ سید الاولین والاخرین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 کبھی اپنے کسی صحابی سے یہ نہیں کہا کہ جب تم پر کوئی مصیبت آئے تو مجھ کو پکارو۔ بلکہ اس کے
 برعکس اپنے چچا زاد بھائی ابن عباسؓ سے یہ تاکید فرمائی کہ :- واللہ تعالیٰ کا لحاظ رکھو وہ بھی تمہارا
 لحاظ رکھے گا، اللہ تعالیٰ کا لحاظ رکھو، اس کو ہر وقت اپنے سامنے پاؤ گے، خوشحالی کے وقت میں
 اس کے ساتھ بیچان حاصل کرو (اس کی عبادت اور اس کے پکارنے میں مشغول رہو) سختی کی وقت
 میں وہ تم کو نظر انداز نہیں فرمائے گا۔ جب تمہیں کوئی سوال کرنا ہو تو اللہ تعالیٰ سے سوال کرو،
 اور مدد مانگیں ہو تو اللہ تعالیٰ سے مدد مانگو ۷

رسول اللہؐ کا واسطہ دے کر سوال کرنا :- بعض جاہل یہ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا ہے کہ جب تم اللہ تعالیٰ سے سوال کرنے لگو تو میرا واسطہ دے کر سوال کرو کیونکہ
 اللہ تعالیٰ کے نزدیک میری بڑی حرمت ہے ۷

یہ روایت موضوع اور سفید جھوٹ ہے، اہل علم میں سے کسی نے اس کو روایت نہیں کیا ہے، اور نہ یہ روایت مسلمانوں کی کسی معتبر کتاب میں لکھی ہے، اگر کسی میت میں یہ فضیلت ہوتی کہ بارگاہ کبریا میں اس کا واسطہ دے کر دعا کی جاسکتی تو بے شک سب سے مقدم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فضیلت حاصل ہوتی اور اگر اس سے کچھ فائدہ کا حصول متصور ہوتا تو سب سے پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرام آپ کے انتقال کے بعد آپ کا واسطہ دینا اپنا دستور العمل ٹھہراتے (لیکن نہ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی یہ فضیلت کبھی بیان فرمائی اور نہ صحابہ کرام نے کبھی آپ کے نام کا واسطہ دے کر دعا کی) خلاصہ کلام :- اس تمام تقریر کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ قول صریح گمراہی ہے، اور اگر فی الواقع کسی شیخ طریقت نے ایسا کہا بھی ہو تو یہ اُس کی غلطی اور غلط فہمی ہے۔ اور اگر وہ مجتہد ہے تو اللہ تعالیٰ اُس کی اس غلطی کو معاف فرمائے گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔ لیکن وہ شیخ طریقت یا مجتہد بیوں کی طرح معصوم نہیں ہے۔ کہ اُس کے قول کا اتباع کیا جائے! اللہ تعالیٰ کا یہ قول اس بارے میں فصل الخطاب کا حکم رکھتا ہے۔

فَإِنْ سَأَلْتُمْ عَنِ شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهِ سَئُولٌ إِنَّكُمْ تَكُونُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ (۴: ۵۹)
 ”اگر تم کسی بات میں الجھٹلو پڑو تو اس اختلاف کو مٹانے اور اُس کا فیصلہ کرنے کیلئے اللہ اور رسول کی طرف رجوع کرو اگر تم اللہ تعالیٰ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتے ہو۔“

حضرت شیخ عبد القادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ کی قبر

عملِ شرک :- بعض خوش عقیدہ لوگوں کا قول ہے کہ ”جو شخص آیتہ الکرسی پڑھ کر شیخ عبد القادر جیلانی کی قبر کی طرف منہ کرے، اس پر سلام کہے اور ہر ایک دفعہ سلام کہتے ہوئے ایک قدم اٹھائے اور اس طرح سات قدم پھرے کرے اس کی حاجت پوری ہوگی۔“ یہ عمل شرک ہے اور اس میں ذرہ بجا شک نہیں کہ شیخ علیہ الرحمۃ نے یہ نہیں کہا اور نہ کسی کو اس کی تعلیم دی۔ اور اگر کوئی اُن کی طرف منسوب کرے تو یہ زرا جھوٹ ہوگا۔ اس قسم کی باتیں اہل فلو اور اہل اشراک کے من گھڑت افسانے ہیں،

جن کو مشائخ کے اعتقاد میں مہنگ ہو کر حق اور باطل کی تمیز نہیں رہتی۔

مشابہت نصاریٰ پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک صحیح حدیث ہے کہ ”قبروں پر مت بیٹھو اور ان کی طرف منہ کر کے نماز مت پڑھو“ جب آپ نے نماز میں بھی جو شخص خدا کے تعالیٰ کی عبادت ہے، قبر کی طرف منہ کرنا منع فرمایا ہے تو یہ کیسے جائز ہوگا کہ باوجود بُعد مسافت کے کسی شیخ کی قبر کی طرف منہ کرے اور غیر اللہ سے دعا مانگے۔ کیا اس کا یہ عمل نصاریٰ کے عمل کے مشابہ نہیں جو احبار اور رہبان کو اپنا خدا بنا سکتے ہیں۔ اور ان کو اپنا قاضی الحاکم جانتے ہیں اور ان سے اور ان کا واسطہ دے کر دعائیں مانگتے ہیں؟

استحبابِ معاء کے اوقات و مقامات

آسمانِ دنیا پر نزولِ باری تعالیٰ:- بعض لوگ پوچھتے ہیں کہ کیا کسی معین وقت یا کسی خاص مکان میں دعا زیادہ مقبول ہوتی ہے؟ (جس سے ان کا اشارہ کسی نبی یا ولی کی قبر کی طرف ہوتا ہے) اس کا جواب یہ ہے کہ بے شک بعض خاص اوقات میں اور بعض خاص حالات میں دعا زیادہ قبول ہوتی ہے۔ چنانچہ صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حدیث ہے کہ جب ایک تہائی رات رہ جاتی ہے تو ہمارا رب تبارک تعالیٰ آسمانِ دنیا کی طرف نزول فرما کر یہ فرماتا ہے:-

”کوئی دعا مانگنے والا ہے جس کی دعا قبول کر دوں؟ کوئی ہے جو مجھ سے سوال کرے تاکہ میں اس کی حاجت پوری کر دوں؟ کوئی بخشش طلب کرنے والا ہے جس کو میں بخش دوں؟“

ایک اور حدیث میں ہے کہ رات کے درمیان فی حصہ میں انسان کو اپنے رب تعالیٰ سے بہت قریب حاصل ہوتا ہے۔ ”دعا مانگنے نیم شبی اسی لئے مشہور اور زبانِ نوحِ خلقتی ہے۔“

وقائتِ قراءۃ:- اسی طرح نزولِ باری کے وقت، گھمسانِ طائی کے دوران میں، اذان اور اقامت کے خاتمہ پر، نماز پڑھ چکنے کے بعد، سجدے کی حالت میں، جبکہ آدمی مسافر یا روزہ دار ہو،

اور نیز مظلوم کی دعا زیادہ مقبول ہوتی ہے۔

مشاعرِ ریح و صواح اور صائید میں ایسی حدیثیں موجود ہیں، جن میں اس بات کا ذکر ہے کہ کمالیہ مالتوں میں دعا زیادہ مقبول ہوتی ہے؟ بعض مکان بھی ایسے ہیں، جہاں دعا قبول ہوتی ہے۔ جیسے عرفات، مزدلفہ، منیٰ اور عکترم وغیرہ (یہ سب جگہیں مکہ معظمہ میں ہیں اور حج کے مکہ بحالاتے ہوئے ان مقامات پر دعا کرنے کا موقع ملتا ہے)

اسی طرح مسجد میں دعا کرنا افضل ہے۔ اور بالخصوص جن مساجد کو بروئے حدیث خاص فضیلت ہے، مسجد الحرام، مسجد نبویؐ، اور بیت المقدس کا مسجد۔ ان میں اسی نسبت سے نماز پڑھنا اور دعا کرنا افضل ہے۔ لیکن یہ خیال کرنا کہ کسی خاص مکان میں اس لئے نماز یا دعا کو فضیلت حاصل ہے کہ وہاں پر کسی نبی یا ولی کی قبر موجود ہے۔ علماء و سلف اور ائمہ سے کوئی بھی اس کا قائل نہیں۔ بلکہ نصائی کی مشابہت سے بعض اہل بدعت نے اس کو رواج دیا ہے، اور اس کی اصل مشرکوں کے دعوے میں ہے۔ موحّدین اور مخلصین کے مذہب میں یہ بات نہیں۔

قبر کے واسطہ سے دعا

سلف صالحین کا قول :- بعض قبریں جو کسی نبی یا صحابی یا ولی کی بیان کی جاتی ہیں۔ بعض لوگ وہاں جا کر نماز پڑھتے ہیں۔ اور دعا کرتے ہیں۔ یا اپنے جسم کو قبر سے لگاتے ہیں۔ یا قبر کی کسی چیز کو چھوتے اور جسم پر پھیرتے ہیں۔ یہ فعل ان کا بدعت ہے اور سنت نبویؐ کے خلاف ہے۔ کیونکہ علماء و سلف کا اس پر اتفاق ہے کہ ایسی جگہوں میں نماز اور دعا کی کوئی خاص فضیلت نہیں ہے اور نہ ہی سلف صالحین میں سے کسی سے ایسا کرنا منقول ہے، بلکہ ایسا کرنے سے ایسی حالت میں بھی منع کرتے تھے جبکہ وہ قبر سے یا اس کے واسطہ سے دعا مانگیں، چہ جائیکہ یہ بھی اس کے ساتھ جمع ہو۔ اور اس لئے تم خود سمجھ سکتے ہو کہ تمہارے اہل نہ مان جو قبروں پر جا کر انہی قبور سے یا ان کے واسطہ سے دعا مانگتے ہیں۔ ان لوگوں کو وہ کس نظر سے دیکھتے؟



واسطہ دے کر دعا مانگنا

کلام حجید اور کعبہ بعض لوگ یہ بھی پوچھتے ہیں کہ کیا کسی توغیر یا دینی کا واسطہ دے کر یا کلام حجید اور کعبہ شریف کا واسطہ دے کر اللہ تعالیٰ سے دعا مانگنا جائز ہے؟ اور کیا یہ جائز ہے کہ اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہوئے یہ بھی فلاں، یاہ بحریت فلاں، یاہ بجاء المقربین، کہے یا تنبیاد اور صالحین کے اعمال اور افعال کا واسطہ دے کر دعا مانگے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ وہ دعائیں جن کا ذکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث شریفہ میں ہے۔ ان میں اللہ تعالیٰ کے اسماء حسنیٰ اور اُس کی صفات علیاء کے واسطہ سے دعا مانگی گئی ہے، نیز کلام پاک کے ساتھ پناہ مانگنے کا بھی ذکر ہے، جیسے کہ سنن میں یہ دعا منقول ہے:-
اللہم اِنی اسالک بان لك الحمد انت اللہ بديع السموات والارض يا ذا الجلال والاكرام يا حي يا قيوم۔

اور جیسے کہ:-

اللہم اِنی اسالک بانك انت اللہ احد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد۔

اور جیسے کہ یہ دعا جو سند میں موجود ہے۔

اللہم اِنی اسالک بكل اسم هو لك سميت به نفسك اذ انزلت في كتابك اوعلمت احد امن خلقك اواستأثرت به في علم الغيب عندك۔

مخلوقات کی قسم کھانا شرک ہے۔ وہ دعائیں جو عوام میں مشہور ہیں اور جن کو بازاروں میں بیٹھ کر تعویذ فروش لکھا کرتے ہیں۔ جیسے کہ یہ دعا کہ:-

اسالک باحتیاط قاف وهدیوف الحان والطور والعرش والكرسى وزمزم والمقاهر والبلد المحرام۔

اور اسی قسم کی دوسری دعائیں، ان میں سے کوئی بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یا آپ کے صحابہ و تابعین اور ائمہ دین سے منقول نہیں۔ اور کسی کیلئے یہ جائز نہیں کہ ان چیزوں پر حلف کھائے

یا اللہ تعالیٰ سے لگن کا واسطہ دے کر درخواست کرے۔

صحیح حدیث میں ہے:- جو شخص قسم کھانا چاہتا ہے۔ اس کو اللہ تعالیٰ کے نام پر قسم کھا چاہئے، بصورت دیگر چپ رہے۔

وہ جس نے سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی اور کی قسم کھائی اس نے شرک کیا۔ الغرض کسی کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ مخلوقات میں سے کسی کی قسم کھائے۔

اللہ کے مقبول بندوں کی دعا:- اللہ تعالیٰ کے بعض ایسے مقبول بندے ہیں جن کی قسموں کو رو نہیں فرماتا، چنانچہ صحیح بخاری میں یہ روایت موجود ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قضا صاریع کا دانت توڑنے کا حکم دیا تو انس بن النضیرؓ نے کہا: ”مجھے اُس خدا کی قسم جس نے آپ کو سچائی کر کے بھیجا کہ ربيع کا دانت نہیں توڑا جائے گا۔ اس پر فریق ثانی نے قضا میں مطالبہ جھوٹا دیا اور ویت پر راضی ہو گئے جس سے انس بن النضیرؓ کی قسم پوری ہو گئی، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

”إِنَّ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ، مَنْ لَوْ أَصْبَحَ عَلَى اللَّهِ لَا يَبْدَأُ“

اللہ تعالیٰ کے بندوں میں ایسے بندے بھی ہیں جو اگر قسم کھا کر خدائے تعالیٰ سے کوئی اتہاس پورا کرانے پر اصرار کریں تو اللہ تعالیٰ ان کی قسم کو ضرور پورا کرتا ہے۔
توسل کے مشروع وسائل:- انس بن النضیرؓ کی طرح ایک موقع پر براہ بن مالکؓ نے بھی کہا تھا کہ بار خدایا! میں تجھے قسم دیتا ہوں کہ تو ایسا کرے! چنانچہ ایسا ہی ہوا اور اللہ تعالیٰ نے اُس کی قسم پوری کی۔

انسان ہمیشہ اپنے رب تعالیٰ سے سوال کرتے ہوئے اُن اسباب کا وسیلہ ڈھونڈتا ہے جو اس کے مطلوب کے مقتضی ہیں یعنی!

۱۔ اعمال صالحہ میں پر اللہ تعالیٰ نے ثواب دینے کا وعدہ فرمایا ہے۔

۲۔ اللہ تعالیٰ کے مومن بندوں سے (جو مستجاب الدعوات ہیں) دعا کرائے، جیسے کہ صحابہ کرامؓ کی بارگاہ کبریٰ میں اس کے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور اُن کے چچا عباسؓ اور دوسرے صحابہؓ

کی دعا سے توسل کیا کرتے تھے۔

حضرت عمرؓ کی حدیث ہے جس میں اس بات کا ذکر ہے کہ آپؐ نے استسقا کے موقع پر حضرت عباسؓ سے دعا کرائی تھی، جو اس سے پہلے گزر چکی ہے اور اسی قبیل سے وہ روایت ہے جس کو اہل سنن نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے اس کو صحیح الامتداد کہا ہے کہ ”ایک شخص نے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں میرے لئے دعا کیجئے کہ مجھے آنکھیں بخش دے۔“ آپؐ نے اس کو حکم دیا کہ وضو کر کے دو رکعت نماز پڑھے اور اس کے بعد یہ کہے کہ ”بار خدا یا! میں تجھ سے سوال کرتا ہوں اور میرے نبی (رحمۃ اللہ علیہ وسلم) کو وسیلہ بنا کر تیری طرف توجہ کرتا ہوں۔ یا محمد! یا رسول اللہ! میں آپؐ کو وسیلہ بنا کر اپنے رب تعالیٰ کی طرف اپنی حاجت کے بارے میں متوجہ ہوتا ہوں کہ وہ اس کو پورا کرے۔ بار خدا یا! آپؐ کی شفاعت میرے حق میں قبول فرما۔“

اس کا ملخص یہ ہے کہ سائل نے آنحضرت ﷺ کی دعا کو وسیلہ بنا کر بارگاہ الہی بے شائبہ میں اس کو شفیع لایا اور اس میں اللہ تعالیٰ سے اس بات کی استدعا ہے کہ وہ آپؐ کی شفاعت یعنی دعا کو اس کے حق میں قبول فرمائے۔

مخلوق کا واسطہ دے کر توسل چاہنا۔۔۔ (ایک اندھے والی حدیث کا واقعہ بعینہ اُن دوسرے واقعات کی طرح ہے جن میں صحابہ کرامؓ آپؐ کی دعا سے توسل کیا کرتے تھے۔ لیکن کسی یہ کہنا کہ ”بار خدا یا! میں تجھ سے بحق ملائکہ یا بحق تیرے رسولوں اور انبیاءؑ کے یا بحق فلاں رسول کے یا بحق بیت الحرم وغیرہ سوال کرتا ہوں۔“

اس قسم کی دعا آنحضرت ﷺ اور آپؐ کے صحابہ و تابعین میں سے کسی سے بھی منقول نہیں، بلکہ بہت سے علماء مثلاً امام ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب امام ابو یوسفؒ وغیرہ نے اس بات کی تصریح کی ہے کہ ان الفاظ میں دعا کرنا جائز نہیں، کیونکہ اس میں کسی مخلوق کا واسطہ دے کر اور اس کی قسم کھا کر اللہ تعالیٰ سے دعا مانگنا ہے، لیکن سوائے اللہ تعالیٰ کے اور کسی کی قسم کھانا جائز نہیں اگرچہ وہ اس کو قصداً حاجت کا ایک وسیلہ سمجھ کر اس کا واسطہ دے۔

اگر کوئی شخص اپنے اعمالِ صالحہ کے تَوَسُّل سے دعا کرے یا نبی کریم ﷺ سے مستحسن طریقِ دعا دے۔ اللہ علیہ وسلم اور دوسرے صالحین کی دعا سے تَوَسُّل کرے (اُن سے کرائے) تو اس میں شک نہیں کہ اعمالِ صالحہ پر اللہ تعالیٰ نے ثواب دینے کا وعدہ فرمایا ہے اور اس کی دعا قبول کر لینا بھی ایک قسم کا ثواب ہے اور صالحین کی دعا زیادہ تر قبول ہوتی ہے، اس لئے کسی شخص کا ان دُور طریقوں سے دعا کرنا تو تَوَسُّلِ بالاسباب ہے۔ چنانچہ غارِی مشہور حدیث میں تین آدمیوں نے اپنے اعمالِ صالحہ کے تَوَسُّل سے دعا کی اور اللہ تعالیٰ نے اس کو قبول فرمایا۔ اللہ کی بارگاہِ کبریاء میں تَوَسُّلِ بالانبیاء کے یہ معنی ہیں کہ ان پر ایمان لائے۔ اور ان کی اطاعت کی۔ ان پر درود اور سلام بھیجے اور اُن سے سچی محبت رکھے، یا اُن کی حیات میں اُن سے دعا کرائے۔ تَوَسُّلِ بالاسباب :- انبیاء علیہم السلام اور صالحین کی ذات سے تَوَسُّل کرنے اور اُن کے نام کا واسطہ دینے میں حصولِ مطلوب اور قضائے حاجت کا کوئی سبب مقتضی نہیں۔ اور اس سے یہ تَوَسُّلِ بالاسباب میں داخل نہیں ہوگا، اور اس بنا پر اس کا یہ قولِ قانونِ قدرت (اسباب و مسببات کا قانون) کے خلاف ہوگا (جس کو اللہ تعالیٰ پسند نہیں فرماتا۔ اللہ تعالیٰ نہیں چاہتا کہ اُس کے بندہ قانونِ قدرت کی خلاف ورزی کریں) چاہے دراصل انبیاء علیہم السلام کا کتنا ہی بڑا مرتبہ ہے اللہ تعالیٰ کے وہ نہایت ہی مقبول بندے ہیں۔ لیکن دوسروں کی دعا قبول کرنے کے اُن کی ذات یا اُن کے نام کا تَوَسُّل کچھ فائدہ بخش نہیں۔ اُن کا تَوَسُّل صرف اُس صورت میں فائدہ دیتا ہے جبکہ خود داعی کی ذات میں اُن کا تَوَسُّل اجابتِ دعا کا سبب پیدا کرے۔ مثلاً اُن پر ایمان لانا، اُن کی اطاعت اور محبت۔ دوسری صورت یہ ہے کہ اُن کی ذات میں اجابت کا سبب ہو، مثلاً ان کا اُس کے لئے عہدِ زندگی میں دعا کرنا اور شفعہ بنانا یہی دُعا باتیں ہیں، جن کے ذریعہ انبیاء علیہم السلام اور صالحین سے تَوَسُّل کیا جاسکتا ہے اور بس!

انبیاء کی یادگاریں

تشبیہِ یسوع و نصاریٰ :- بعض لوگوں کا یہ قول کہ کیا اُس مکان کی تعظیم جائز ہے جس میں آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا گیا؟ اس کے جواب میں کہا جائے گا، کہ ایسی جگہوں کو مساجد اور زیارت گاہ بنانا یہود و نصاریٰ کے اعمال میں سے ہے جن کے ساتھ تشبیہ سے نہیں کیا گیا ہے۔ ایک صحیح روایت میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے اپنے سفر میں ایک قوم کو دیکھا جو ایک مکان کی طرف دوڑ رہے تھے۔ خلیفہ حق نے پوچھا یہ کیا ہے؟ انہوں نے کہا یہ مکان ہے، جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی تھی۔ آپ نے کہا کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں نماز پڑھی ہے، تو کیا تم یہ چاہتے ہو کہ اپنے انبیاء علیہم السلام کی یادگاروں کو مسجد بناؤ، اگر کسی شخص پر ایسے مقام میں نماز کا وقت آجائے تو نماز پڑھ لے، ورنہ چلا چلے، حضرت عمرؓ نے یہ صحابہ کی جماعت کے سامنے فرمایا۔

بدعت کا دروازہ کھولنا:- یہ ایک معلوم بات ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے سفروں میں متعدد جگہوں پر نماز پڑھی ہے۔ اور مومنان صادق نے کسی جگہوں پر آپ کو خواب میں دیکھا۔ لیکن سلف صالح نے ان جگہوں میں سے کسی جگہ کو بھی مسجد نہیں بنایا، اور نہ اس کو زیارت گاہ ٹھہرایا۔ اور اگر ایسی باتوں کا دروازہ کھول دیا جائے، تو مسلمانوں کے اکثر گھر مسجدیں اور زیارت گاہ بنائے جائیں گے، کیونکہ مومنان صادق ہمیشہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں برابر دیکھتے رہے ہیں اور بہت سے مومن ایسے ہیں جن کے گھر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے۔ ایسی جگہوں کو مقدس سمجھ کر زعفران وغیرہ کاویاں پر چھڑکن سخت ناپسندیدہ بدعت ہے۔ دروغبانی کی حد ہو گئی:- بعض دروغبات اس سے بھی ایک قدم آگے بڑھ جاتے ہیں۔ کسی جگہ پر شانِ قدم دیکھ لیا جاتا ہے تو کہہ دیتے ہیں کہ آپ کا قدم مبارک ہے، اور پھر اس کی تعظیم شروع ہو جاتی ہے، اور وہاں پر میلے منعقد ہونے لگتے ہیں، یہ سب جھوٹی اور بے اصل باتیں ہیں۔

علیٰ بذہ لقیاس یہ جو بعض لوگ پیٹروں پر قدم کا نشان لگے پھرتے ہیں اور لوگوں کو دھوکا دیتے ہیں کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم مبارک کا نشان ہے، یہ بھی کذب و افترا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے کسی نبی کے قیام گاہ اور نشست گاہ کو سجدہ گاہ ٹھہرانے کا حکم نہیں

وایا یہ حکم صرف مقام ابراہیم کے لئے مخصوص ہے۔ فرمایا۔

”وَاتَّخَذُوا مِنْ مَّقَامِرِ بُرَاهِمٍ مُصْنًى“ (۱۷۵:۲)

”حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قیام گاہ کو جائے نماز سمجھو“

جیسے کہ استلام (چھونا بطریق تعظیم) اور بوسہ دینا تمام دنیا کے پتھروں میں سے حجر اسود کے لئے مخصوص کیا گیا ہے، اسی طرح بیت الحرام کو یہ فضیلت بخشی ہے کہ اس کی طرف منہ کر کے پڑھی جائے۔ لیکن اس پر مسلمانوں کا اتفاق ہے کہ اگر کسی جگہ کو ان جگہوں پر قیاس نہیں کیا جائے اور اگر کوئی اس اختصاص کو اٹھا دے تو اس کی بعید نہ یہ مثال ہوگی کہ کوئی شخص کعبہ شریف کو کر کسی اور مقام کو حج کے لئے معین کر دے۔ یا شعبان میں رمضان کے روزے رکھے، وغیرہ۔ بیت المقدس کا صخرہ :- بیت المقدس کا صخرہ ایک قابل احترام جگہ ہے لیکن اس پر اجماع ہے کہ حجر اسود کی طرح اس کو بوسہ نہیں دینا چاہئے۔ بلکہ صخرہ کے نزدیک نماز پڑھنے اور مانگنے کی بھی کوئی خاص فضیلت نہیں، بلکہ جس مسجد کو حضرت عمر بن الخطابؓ نے مسلمانوں کے لئے پر بنایا، اس کے قبلہ میں نماز پڑھنا صخرہ کے نزدیک نماز پڑھنے اور دعا مانگنے سے افضل ہے۔ حضرت عمرؓ اور صخرہ :- حضرت عمرؓ نے جب یرشلم کا شہر فتح کیا تو آپؓ نے کعب الاحبارؓ کو لیا کہ مسلمانوں کے لئے کہاں پر مسجد بنائی جائے؟ کعب الاحبارؓ نے آپؓ کو مشورہ دیا کہ صخرہ کے پیچھے اس کا تعمیر کرنا مناسب ہوگا۔ حضرت عمرؓ اس سے اس طرح مخاطب ہوئے کہ ”یہودیہ کے بیٹے! ابھی تک تمہارے عقاید اور خیالات میں یہودیت سرایت کئے ہوئے ہے۔ میں تمہارا یہ کہا نہیں مانوں گا بلکہ صخرہ کے سامنے اپنی مسجد بنواؤں گا“ اس کے بعد انہوں نے یہ تعمیر کرائی۔ جس کو عام لوگ ”مسجد اقصیٰ“ کہتے ہیں۔ آپؓ نے نہ تو صخرہ کو باقہ لگایا۔ اور نہ اس کو بوسہ دیا اور نہ اس کے پاس نماز پڑھی۔

صحیح بخاری میں آپؐ کا یہ قول منقول ہے کہ جب آپؐ نے حجر اسود کو بوسہ دیا تو اس طرح گویا ہوئے ”خدا کی قسم! میں جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہے جو نہ نفع دے سکتا ہے۔ اور نہ ضرر پہنچا سکتا ہے، اور اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نہ دیکھا ہوتا کہ تجھے انہوں نے

بوسہ دیا تو میں تجھے ہرگز نہ چومتا۔

سلف صالحین کا طرزِ عمل :- عبد اللہ بن عمرؓ جب مسجد اقصیٰ میں وارد ہوتے تو وہاں نماز پڑھتے تھے، لیکن صخرہ کے پاس نہیں جاتے تھے۔ دوسرے سلف صالحین کا بھی یہی دستور العمل تھا۔ اسی طرح وہ حجرہ شریف جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک ہے، یا وہ حجرہ جس میں حضرت ابراہیم خلیل علیہ الصلوٰۃ والسلام مدفون ہیں اور دوسرے حجرے جن میں کوئی نبی یا مرد صالح مدفون ہے، اس کو ہاتھ لگانا یا بوسہ دینا مستحب نہیں۔ اس پر ائمہ دین کا اتفاق ہے، بلکہ اکثر دین نے اس سے منع کیا ہے۔ لیکن اگر کوئی ان کو سجدہ کرے یا صاحبِ قبر کو اس طرح مخاطب کرے جس طرح اللہ تعالیٰ کو مخاطب کیا جاتا ہے، مثلاً یہ کہ میری تفسیحات معاف فرماؤ یا محمد کو دشمن پر فتح دو، وغیرہ تو اس کا یہ فعل اور قول کفر ہے۔

مقدس مقامات سے توسل

نیاز چڑھانا :- عوام ان اس کا یہ عقیدہ اور عمل ہے کہ بعض درختوں، پتھروں، اور چٹیلوں کو مقدس سمجھتے اور ان کے لئے نذرین ماستے اور ان پر نیاز چڑھاتے ہیں۔ بعض لوگ ان پر چٹھڑے لٹکاتے ہیں یا کسی درخت کے پتے لے کر اس سے تبرک حاصل کرتے ہیں یا ان چیزوں کے پاس نماز پڑھتے ہیں وغیرہ وغیرہ۔

یہ سب باتیں سخت ناپسندیدہ بدعت ہیں۔ ایسا کرنا اعمالِ جاہلیت میں سے ہے، اور یہ شرک کے ذرائع ہیں، جن کا سد باب کرنا نہایت ضروری ہے۔

ذاتِ النواط :- صحیح بخاری میں یہ روایت موجود ہے کہ مشرکین ایک درخت پر اپنے ہتھیار لٹکایا کرتے تھے۔ اور وہ درخت ان کے ہاں ذاتِ النواط کے نام سے مشہور تھا۔ بعض لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! جس طرح ہمارے حریفوں کا ایک ذاتِ النواط ہے، اسی طرح ہمارے لئے بھی ایک ذاتِ النواط مقرر فرمائیں۔ آپ نے یہ سن کر اللہ اکبر کا نعرہ بلند فرمایا اور فرمانے لگے: ”یہ تو تم نے ایسی بات کہی جیسے کہ نبی اسرائیل نے

دجن کے رگ دریشہ میں شرک سرائیت کئے ہوئے تھا حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام

www.KitaboSunnat.com

کہا تھا کہ :-

يُؤْمِنُ اِجْعَلْ لَنَا اِيْمًا كَمَا لِهٰؤُلَاءِ اِيْمًا (۱۳۸:۷)

”اے موسیٰ! ہمارے لئے بھی ایک خدا بنا دو جس طرح ان لوگوں کے خدا ہیں۔“

”بے شک تم پہلے لوگوں کے نقش قدم پر چلو گے اور اُن سے ایک سانچے بھی پیچھے

رہو گے، یہاں تک کہ اگر کوئی اُن میں سے گوہ کے سوراخ میں داخل ہوا ہے تو تم بھی دلو

اور اگر کسی نے راستے میں اپنی بیوی سے جماعت کی ہے تو تم بھی اُس کی تقلید کر دو گے۔“

بیعت الرضوان :- نیز ایک صحیح روایت میں ہے کہ حضرت عمرؓ سے کسی نے کہا کہ کچھ

اس درخت کے پاس جا کر نماز پڑھنا چاہتے ہیں جس کے نیچے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے حدیبیہ کے مقام پر بیعت الرضوان کی تھی۔ حضرت عمرؓ نے حکم دیا کہ اُس درخت کو کا

دیا جائے۔ علمائے دین کا اس پر اتفاق ہے کہ اگر کوئی ان جگہوں میں سے کسی جگہ کے

کمرے تو اُس کا پورا کرنا واجب نہیں۔ کیونکہ ان جیسے مقامات میں نماز ادا کرنے یا دلو

عبادت بجالانے کی کوئی خاص فضیلت نہیں۔

خدا کی یاد اور مساجد

انبیاء و صلحاء کے مقدس مقامات :- ان باتوں کے رد و البطلان کا اصول یہ ہے کہ

اسلام نے اللہ تعالیٰ کی عبادت، نماز، دعا اور خدا کی یاد کے لئے مسجدوں کے

جگہ مقرر نہیں فرمائی، البتہ مشاعرِ حج، جہاں پر حج کے اعمال بجالائے جاتے ہیں، اس

مستثنیٰ ہیں۔ لیکن انبیاء اور صالحین کے مزارات یا وہ جگہیں جو کسی نہ کسی طرح ان کی طرف

ہیں۔ یا ان کی عبادت گاہیں از قسم کہوت و مغارات (وہ کھوئیں جو پہاڑوں میں ہوتی ہیں)

جس پر حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے کلام ہوئے تھے، یا غارِ حرا

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قبل از بعثت عبادت فرمایا کرتے تھے، یا وہ غاریں جہاں حضرت

کافروں کے خوف سے ہجرت کے وقت میں چھپے تھے اور جس کا ذکر قرآن شریف میں ہے یا دمشق میں جبل قاسیوں کا غار جو "مسفارة الدہم" کے نام سے مشہور ہے، اور وہ دو مقام جو اس کے مشرقی اور مغربی جانب واقع ہیں جن میں سے ایک کو مقام الہریم اور دوسرے کو مقام عیسیٰ کہتے ہیں، اور نیز اس قسم کے دوسرے مقامات جو مشرق و مغرب میں روئے زمین پر پھیلے ہوئے ہیں، ان کی زیارت کے لئے سفر کرنا مشروع نہیں، اور اگر کسی نے ان مقامات کی طرف جانے کی نیت مانی تو بائناقی اللہ اس پر ایقاد واجب نہیں۔

شدید حال :- صبح بخاری اور صبح مسلم میں بروایت ابوہریرہ والوسید رضی اللہ عنہم وغیرہ کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث ثابت ہے کہ :-

”مسجد حرام، مسجد اقصیٰ اور میری مسجد کے بغیر اور کسی مقام کے لئے سفر نہ کیا جائے :-

ایک تاریخی واقعہ :- یہ ایک تاریخی واقعہ ہے کہ جب صحابہ کرام نے بلاد شام و عراق اور مصر و خراسان کو فتح کیا تو انہوں نے کبھی ان مقامات کا قصد نہیں کیا، اور نہ ان کی زیارت کے لئے سفر کیا اور نہ ہی ان کو نماز پڑھنے اور دعا مانگنے کے لئے مخصوص کیا، بلکہ وہ اپنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہوئے دین اور شریعت کے پابند تھے، اور مسجدوں کی آباد رکھنے میں مشغول رہتے تھے، جن کے حق میں اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے :-

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَسَّجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ - (۱۱۳:۲)

”کون ہے ظالم تر اس شخص سے جو اللہ کی مسجدوں میں خدا کی یاد سے روکے“

دوسری جگہ ہے :-

إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى
الزَّكَاةَ وَلَمْ يَحْشَسْ إِلَّا اللَّهَ، (۱۸۰:۹)

”بے شک اللہ تعالیٰ کی مسجدوں کو وہی شخص آباد رکھتا ہے جو اللہ تعالیٰ اور روز قیامت

پر ایمان لائیے، نماز کو قائم رکھتا ہے، زکوٰۃ دیتا ہے، اور سوائے اللہ تعالیٰ کے اور کسی

کا خوف دل میں نہیں رکھتا“

اور ارشاد ہوتا ہے:-

قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ (۲۹: ۷)

”اے محمد! کہہ دے میرے رب نے انصاف کا حکم دے دیا ہے اور نیز یہ کہ تم ہر ایک ایسے وقت میں جبکہ مسجد کو جاؤ اپنے منہ کو سیدھا کر لو“

اور فرمایا:-

وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا - (۱۸: ۲۲)

”اور بے شک مسجدیں اللہ تعالیٰ کی عبادت کے لئے مخصوص ہیں اس لئے ان میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی دوسرے کو مت پکارو“

اسی طرح مساجد کے حق میں بیشمار آیتیں کلام مجید میں موجود ہیں۔

مسجد میں نماز پڑھنا:- صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ کسی شخص کا مسجد میں نماز پڑھنا اُس کے گھر میں نماز پڑھنے اور بازار میں نماز پڑھنے پر پچیس درجہ فوقیت رکھتا ہے، کیونکہ جب کوئی شخص اچھی طرح وضو کر لیتا ہے، اور پھر مسجد میں حاضر ہوتا ہے، بشیر لکھتا ہے اُس کے مسجد میں آنے کا سوائے نماز ادا کرنے کے اور کوئی باعث اور محرک نہ ہوتا اُس کو ہر ایک قدم پر ثواب ملتا ہے، جب وہ قدم اٹھاتا ہے تو اُس کا ایک درجہ بلند ہوتا ہے اور جب قدم رکھتا ہے تو اُس کا ایک گناہ کم ہوتا ہے۔ اور جب وہ بیٹھ کر نماز (جماعت) کا انتظار کرتا ہے تو جب تک وہ انتظار میں رہتا ہے، اُس کو نماز میں شمار کیا جاتا ہے۔ اور جب وہ نماز پڑھ چکta ہے تو جب تک وہ اپنی نماز کی تکبیر میں رہے، ملائکہ اُس پر رحمت بھیجتے رہتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ”بارخدا یا! تو اُس کو بخش دے، بارخدا یا! تو اس پر اپنی رحمت نازل فرما“

مشاہد کے لئے سفر کرنا:- جو شخص کسی نبی کی قبر یا دوسرے مشاہد کے لئے سفر کرے، اُس کے بارے میں متاخرین نے اختلاف کیا ہے، محققین کا قول ہے کہ یہ سفر معصیت ہے اور نماز کا قہر کرنا اس میں جائز نہیں، جیسے کہ دوسرے سفر ہائے معصیت میں قہر جائز نہیں۔ ابن عقیل وغیرہ نے اس بات کی تصریح کی ہے۔ ابو عبد اللہ بن بطہ نے لکھا ہے کہ یہ ایک نو پیدا

بدعت ہے، بلکہ اگر کوئی ان مقامات میں نماز پڑھنے یا دعا مانگنے کا قصد کرے تو اس کی بھی شریعت غرا میں کوئی اصلیت نہیں، اور نہ ہی سابقین اولین (صحابہ اور تابعین) میں سے کسی نے نماز پڑھنے یا دعا مانگنے کے لئے ایسے مقامات کا قصد کیا ہے۔

صحابہ اور تابعین کا طرز عمل یہ صحابہ اور تابعین صرف مسجدوں کا قصد کیا کرتے تھے، بلکہ جو مسجدیں غیر مشرور طور پر بنائی گئیں، مثلاً مسجد منرار، ان میں بھی نماز ادا کرنے سے پرہیز کرتے تھے۔ قال اللہ تعالیٰ و۔

”وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا وَكُنُوزًا وَتَفَرِّقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَارْتِصَادًا لِّقَوْلِ
حَدَابِ اللّٰهِ وَرَسُولِهِ مِنْ قَبْلُ وَلَيُخْلِفَنَّ اِنْ اَرَدْنَا اِلَّا الْخُسْفٰنَ وَاللّٰهُ يَفْتَدِي اَهْلُ
سَكَاةٍ بِعَنْ، لَا تَقْعُدُ فِيْهِ اَبَدًا، لَمَسْجِدًا اُسْمَسَ عَلَى التَّقْوٰى مِنْ اَوَّلِ يَوْمٍ اَحَقُّ
اَنْ تَقُوْمَ فِيْهِ مِنْ رِّجَالٍ مُّجِبُوْنَ اَنْ يَّتَطَهَّرُوْا، وَاللّٰهُ يُخَيِّبُ الْمُظَلِّمِيْنَ“ (۱۰۸:۱۰۹)

”جن لوگوں نے ایک ایسی مسجد بنائی ہے جس کا مقصد ضرر پہنچانا ہے، اس کا محرک اور باعث ان کا کفر اور مومنوں کے درمیان تفرقہ ڈالنے کا خیال ہے، اور ایک ایسے شخص کے لئے کین گاہ بنائی گئی ہے جو اس سے پہلے اللہ اور رسول کے ساتھ لڑائی کر چکا ہے۔ یہ لوگ قسمیں کھائیں گے کہ ہمارا ارادہ تو نہایت ہی اچھا تھا بجا ایک اللہ تعالیٰ اس شہادت کا اظہار فرماتا ہے کہ بے شک وہ جھوٹے ہیں تو اس مسجد میں مت کھڑا ہو، یقیناً وہ مسجد جس کی بنیاد پہلے دن تقویٰ پر ڈالی گئی تھی، اس بات کی زیادہ مستحق ہے کہ تو اس میں کھڑا ہو، اس مسجد میں ایسے لوگ ہیں جو پاکیزہ رہنا پسند کرتے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ پاکیزہ رہنے والوں کو دوست رکھتا ہے۔“

قبر کو مسجد بنانا۔ جو مسجدیں انبیاء اور صالحین کی قبروں پر بنائی گئی ہیں۔ ان میں ہرگز نماز جائز نہیں۔ اور ان کی تعمیر حرام ہے، جیسے کہ اکثر ائمہ نے اس بات کی تصریح فرمائی ہے، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے صحابہ اور مشن اور مسانید میں (حدیث کی کتابوں کی قسمیں ہیں) مستفیض طور پر ثابت ہے کہ آپ فرمایا کرتے تھے۔

”بے شک جو تم سے پہلے قومیں گزری ہیں، وہ قبروں کو مسجدیں بنالیتے تھے، میں تم کو آگاہ کرتا ہوں کہ تم ایسا مت کرو، بیشک میں تم کو اس سے منع کرنا ہوں۔“
 آپ نے اپنی مرض الموت میں فرمایا: یہود اور نصاریٰ پر خدا کی لعنت ہو، جنہوں نے اپنے امیراء کی قبروں کو مسجدیں بنالیا تھا۔“

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ آپ کا اس فرمان سے مقصد یہ تھا کہ وہ اپنی امت کو ان افعال سے ڈرانا اور پرہیز کرانا چاہتے تھے اور اگر یہ خوف نہ ہوتا تو آپ کی قبر کھلی جگہ میں بنائی جاتی۔
 آپ اس بات کو سخت ناپسند کرتے تھے کہ آپ کی قبر کو مسجد ٹھہرایا جائے۔“

آپ کا حجرہ مبارک جس میں کہ آپ مدفون ہیں مسجد سے خارج تھا۔ جب ولید بن عبدالملک خلیفہ ہوا تو اُس نے عمر بن عبدالعزیزؓ کو لکھا جو اس کی طرف سے مدینہ کا حاکم تھا کہ مسجد بنوی کے حلد میں وسعت کی جائے۔ چنانچہ اُس نے ازواج مطہرات کے حجرہوں کو جو مسجد کے مشرق جانب تھے، خرید کر مسجد میں شامل کر لیا۔ اس طرح آپ کا مدفن شریعت بھی مسجد میں داخل ہو گیا اور اس حجرے کو انہوں نے قبلہ کی جانب میں کوہاں پشت بنایا تاکہ کوئی شخص اس کی طرف نماز نہ پڑھے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی قبر۔ اسی طرح جب مسلمانوں نے بلا دشا کو فتح کیا تو ابراہیم خلیل علیہ الصلوٰۃ کی قبر پر سور سلیمانی موجود تھی جس میں کوئی شخص داخل نہیں ہوتا تھا، اور نہ کوئی اُس طرف نماز پڑھتا تھا، مسلمان لوگ اپنی نمازیں قریۃ القلیل کی ایک مسجد میں پڑھاتے تھے، خلفاء راشدین کے عہد میں اور اُس کے بعد بھی کچھ عرصہ تک یہی حالت رہی، جس کے بعد سور سلیمانی دیوار میں سوراخ پڑ گیا اور پھر اُس میں دروازہ بنایا گیا۔

خلاصہ کلام۔ الغرض تقریر مندرجہ بالا ان قبروں کے متعلق ہے جو درحقیقت انبیاء اور صالحین ہیں۔ لیکن واقعہ یہ ہے کہ عام طور پر جو قبریں انبیاء علیہم السلام کی طرف منسوب ہیں، وہ جھوٹے کی طرف منسوب کی گئی ہیں، جیسے ایک قبر جو نوح علیہ السلام کی قبر کے نام سے مشہور ہے، ٹھوڑی مدت ہوئی جاہلوں نے اس کو ظاہر کر کے مشہور کیا ہے، اور حقیقت میں سفید جھوٹ

میں ذرہ بھی شک نہیں۔

زیارتِ عسقلان:۔ سائل نے مجدد دوسرے مزارات کے زیارتِ عسقلان کی بابت بھی دریافت کیا ہے، اس کو معلوم ہونا چاہیے کہ عسقلان زمانہ قدیم یعنی عصرِ اول میں اسلامی خلافت کی ایک سرحد تھی، اور سرحدِ مشرق مسلمان جہاد کے انتظار میں رہنے کی غرض سے وہاں جا کر رہتے تھے۔ (کیونکہ سرحدی مقامات پر جہاد کا موقعہ اکثر پیش آتا ہے) اسی طرح دوسرے سرحدی مقامات پر بھی مجاہدین اسی غرض کے لئے مقیم رہتے تھے، جیسے کہ جبل لبنان سرزمینِ شام میں، سکندریہ مصر میں، عبادان اور فرزدین وغیرہ عراق میں۔ اسی طرح سرحدی مقامات میں رہ کر جہاد کے انتظار کرنے کو شرع کی اصطلاح میں رباط کہتے ہیں۔ اور جس کی بابت اس آیت میں حکم دیا گیا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاللَّهُ يُثَبِّتُ لَهُمْ قُلُوبَهُمْ (۱۹۹، ۳)

”اے مسلمانو! استقلال اور ثابت قدمی اختیار کرو، دشمن کے مقابلے میں مضبوط رہو، جہاد کے لئے تیار رہو، اور اللہ تعالیٰ سے ڈرو، جس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ تم گامیاب ہو گے۔“

صحیح مسلم میں بروایت سلمان فارسی ایک حدیث ہے کہ خدا کے راستے میں ایک دن رات رباط کرنا پورے ایک مہینہ کے روزہ رکھنے اور قیام کرنے سے بہتر ہے، اور جو شخص رباط کی حالت میں مرجائے، وہ مجاہد مرا۔ اس کا عمل نیک اس کے بعد بھی جاری رہے گا۔ اس کو جنت میں رزق دیا جائے گا، اور فتنے سے محفوظ رہے گا۔“

سنن ابوداؤد وغیرہ حدیث کی کتابوں میں رباطِ حرمین کی مجاورت سے افضل ہے۔ بروایت عثمان غنی حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کی حدیث ہے کہ:-

”ایک دن رباط میں رہنا دوسرے مقامات میں ہزار دن رہنے سے بہتر ہے۔“
ابوہریرہؓ کا قول ہے کہ:-

”اگر میں ایک رات رباط کی حالت میں رہ جاؤں تو میرے نزدیک اس سے بہتر ہے کہ حجرِ اسود کے پاس شبِ قدر کی عبادت میں مشغول رہوں۔“

اپنی حدیثوں کی بنا پر علماء کا قول ہے کہ سرحدی مقامات پر رباط کی حالت میں رہنا حرمین شریفین کی مجاورت سے بہتر ہے، کیونکہ رباط جہاد کی ایک قسم ہے، اور مجاورت حرمین حج کی ایک قسم ہے، اور تمام مسلمانوں کا اس پر اتفاق ہے کہ حج سے جہاد افضل ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

أَجَلَتْكُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، لَا يَمُوتُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ، الَّذِينَ آمَنُوا مَا جَرَّدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَكْبَرُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ، وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ (۲۰: ۹۶)

دیکھا تم نے حاجیوں کو پانی پلانا اور مسجد حرام کو آباد رکھنا ایسا ہی خیال کیا ہے، جیسے کوئی شخص اللہ تعالیٰ اور روز قیامت پر ایمان رکھتا ہے، اور اللہ تعالیٰ کے راستے میں جہاد کرتا ہے؟ یہ دونوں اللہ تعالیٰ کے نزدیک ایک برابر نہیں۔ اور اللہ تعالیٰ نے ظالموں کی قوم کو ہدایت نہیں بخشا جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے ہجرت کی اور جان و مال سے اللہ تعالیٰ کے راستے میں جہاد کیا، یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہت بڑا درجہ رکھتے ہیں، اور یہی لوگ کامیاب ہوں گے۔

فضیلتِ رباط کی وجہ یہ: الغرض اُن سرحدی مقامات کو قابلِ تعظیم سمجھنے کی اصلیت یہ ہے جس کا ایسی بیان کیا گیا۔ کچھ زمانہ گزرنے کے بعد ان میں سے بعض مقامات پر تو کافروں نے قبضہ کر لیا، یا انہی بدعت اور فاسق فاجر لوگ وہاں رہنے لگے، اور بعض اُن میں سے دیران اور غیر آباد ہو گئے، اور دوسرے مقامات کو رباط کی جگہ ہونے کی وجہ سے فضیلت حاصل ہو گئی، کیونکہ پہلے مقامات کی فضیلت بھی اسی وجہ سے تھی، حقیقت یہ ہے کہ جگہوں میں بذاتِ خود کوئی فضیلت نہیں ہوتی، اس لئے تعین حالات کے بموجب ان کے احکام بھی متبدل ہوتے رہتے ہیں۔

دارالاسلام اور دارالکفر کی وجہ تسمیہ یہ: ایک ملک میں کافر رہتے ہیں، اس لئے اُس کو دارالکفر کہا جاتا ہے، لیکن وہیں لوگ جب اسلام اختیار کر لیتے ہیں تو اُن کی وجہ سے وہی سرزمین دارالاسلام کہلاتی ہے، چنانچہ مکہ معظمہ ابتدا میں دارالکفر اور دارالحرب تھا، لیکن جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس کو فتح کیا تو وہ دارالاسلام بن گیا، اسی طرح ارض مقدسہ میں پہلے کافر اور جب

لوگ رہتے تھے جن کا قصہ سورہ مائدہ کے پانچویں رکوع میں مفصل مذکور ہے، اور قرآن کریم میں اُس کو دار الفاسقین کہا ہے، چنانچہ حبیب موسیٰ علیہ السلام اور اُس کی قوم کو اللہ تعالیٰ نے عرق ہونے سے نجات دی تو اُن سے اس طرح خطاب فرمایا:-
 سَادِرُكُمْ دَارُ الْفَاسِقِينَ۔

”عنقریب میں تم کو بے فرمان لوگوں کا ملک اور وطن دکھا دیا گیا۔“

اُس وقت میں وہ ملک فی الواقع دار الفاسقین تھا کیونکہ اُس میں خدا کے نافرمان بندے رہتے تھے، لیکن جب اُس میں نبی اسرائیل کی قوم کے صالحین سکونت پذیر ہو گئے تو وہ ملک دارالصلحین بن گیا۔ کسی جگہ کا محمود و مذموم ہونا۔ یہ ایک ایسا اصول ہے جس کا پیمانہ نہایت ضروری ہے۔ کیونکہ ایک ہی جگہ (شہر یا ملک) کے سکান کی حالت مختلف ہونے کی وجہ سے ایک وقت میں محمود اور قابلِ توجہ اور دوسرے وقت میں مذموم اور قابلِ نفرت ہوتی ہے۔ انہیں جگہوں کی خوبی یا عدمِ خوبی ہمیشہ ایک اضافی امر ہوتا ہے، اور اصل مدح یا ذمہ ایمان اور عملِ صالح کے وجود اور عدم پر مرتب ہوتی ہے۔

انسان کی فضیلت کا انحصار:- اسی طرح آدمیوں کی فضیلت بھی کچھ بابِ داد پر منحصر نہیں بلکہ اس کا تعلق خود اُن کے ذاتی کمالات اور خوبیوں، ایمان اور عملِ صالح سے ہے۔ کلامِ پاک میں ارشاد ہوتا ہے،
 يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ الْأَكْثَرَ مِنْكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَعْلَمُونَ۔ (۴۹-۵۳)

”اے لوگو! ہم نے تم سب کو ایک ہی نرمادہ سے پیدا کیا، اور اس لئے تم کو قوموں اور گوتوں میں تقسیم کیا کہ تم ایک دوسرے کو پہچان سکو۔ (اس لئے نہیں کہ اس کے ذریعہ تم ایک دوسرے پر فخر کرو اور ایک دوسرے کی تحقیر کرو) بے شک اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ معزز وہی ہے جو سب سے زیادہ متقی ہو۔“

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:-

”کسی عربی کو کسی عجمی پر فضیلت نہیں اور نہ بالعکس اسی طرح کسی گورے چٹے کو کالے حبشی پر فوقیت حاصل نہیں۔ امتیاز کی چیز صرف تقویٰ اور نیک عمل ہے، سب لوگ آدم کے بیٹے

ہیں اور آدم مٹی سے پیدا کیا گیا ہے۔

ابوالدرداءؓ اور سلمان فارسی کے درمیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عقد مواخات کیا تھا، حضرت عمرؓ کی خلافت کے زمانے میں سلمان فارسی عراق میں حضرت عمرؓ کا نائب تھا، اور ابوالدرداءؓ شام میں رہتا تھا۔ مؤخر الذکر نے اول الذکر کو کھاکہ اڈ پاک سرزمین میں چلے آؤ سلمان فارسی نے اس کے جواب میں لکھا کہ:-

مذکو فی سرزمین کسی کو پاک نہیں بناتی، صرف نیک عمل ایک ایسی چیز ہے جو انسان کو پاک اور مقدس بناتا ہے۔

استغاثہ بجاہ فلال

عیسائیوں کی مشابہت:- جب کسی کا قدم پھسل جائے، اور وہ یہ کہے کہ:- یا اجاہ معقد

یا للست نفیس۔ یا سیدی الشیخ فلال (یا غوث الاعظم وغیرہ)

اس قسم کے الفاظ جن میں سوال اور استغاثہ پایا جاتا ہے، ایسا کہنا ناجائز اور شرک میں داخل ہے کیونکہ کوئی میت خواہ وہ نبی ہو یا ولی اُس کو حاجت کے وقت پکارتا، اُس سے دعا مانگتا، یا اُس سے فریاد کرتا جائز نہیں، خواہ وہ پکارنے والا قبر کے پاس ہو، یا اُس سے دور ہو۔ یہ فعل اور عمل عیبائیوں کے فعل اور عمل کے مشابہ ہے، جنہوں نے اپنے علماء اور مشائخ کو خدا مقرر کر رکھا تھا، اور ایسے ہی لوگوں کے حق میں یہ آیت نازل ہوئی ہے۔

قُلْ اَدْعُوا الَّذِیْنَ رَعٰیْتُمْ مِنْ دُوْنِیْ فَلَا یَسْتَجِیْبُوْنَ کُمْ شَیْءٌ اَلَمْ تَرَ عَثَ سَمُورًا

نَحْوِیْلًا۔ (الی اخیرہ) (۱۴-۵۶)

”اے محمد اکبر! دے جن کو تم نے اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر خدا مقرر کر رکھا ہے اُن کو پکارو جس کی

کچھ بھی فائدہ نہیں کیونکہ یہ اشخاص نہ تو تمہاری تکلیف کو دور کر سکتے ہیں، اور نہ کسی دوسرے کی طرف منتقل کر سکتے ہیں، (آخر آیت تک)

ایک دوسری جگہ ارشاد ہوتا ہے:- مَا كَانَ لِیُّسٰی اَنْ یُّوْتِیَہُ الْکِتٰبَ وَ اَلْجَحْمُ وَ

الشُّبُهَةُ تَقُولُ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِّي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّاءَ بَيْنِي وَبَيْنَا
كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ الْكِتَابَ وَمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ، وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ
وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَاءَ ، أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ۔ (۳، ۷۸، ۷۹)

وہ کسی بشر کو یہ حق حاصل نہیں کہ اللہ تعالیٰ اُس کو اپنے الطافِ خسروانہ کا موردِ بنا کر اپنی کتابِ حکومت اور غیر عنایت فرمائے اور (وہ ان عظیم نعمتوں کی ناشکری کر کے بجائے اس کے کہ لوگوں کو خدا نے واحد لا شریک کی عبادت کے لئے بلائے لوگوں سے یہ کہنے لگے کہ خدا کو چھوڑ کر تم میرے بندے بن جاؤ، بلکہ وہ کہے گا کہ چونکہ تم کتابِ اللہ کے عالم اور اُس کے پڑھنے والے ہو، اس لئے تم خدا پرست اور خدا کی طرف بلانے والے ہو جاؤ۔ وہ تم سے یہ ارگنہ نہیں کہے گا کہ تم ملاحکہ اور انبیاء کو خدا بنا لو کیا جب تم مسلمان اور مطیع فرمان ہو چکے ایسی حالت میں وہ تم کو کافر ہو جانے کی تلقین کرے گا؟

ان امورِ شرکیہ کی کسی دوسری جگہ پر مزید تفصیل کی گئی ہے،

قبر چرچاں یا نذر کرنا

لعنت و معصیت :- اسی طرح ابراہیم خلیل علیہ الصلوٰۃ والسلام یا کسی شیخ یا اہل بیت کے کسی آدمی کے لئے یا کسی ولی کی قبر کے لئے نذر کرنا اور منت ماننا معصیت ہے جس کا ایثار بالحق ائمہ واجب نہیں، بلکہ جائز نہیں کیونکہ حدیث صحیح میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے کہ :-
”وہو شخص طاعت کی نذر مانے، اُس کو ایثار کرنا چاہئے لیکن اگر کسی نے خدا کی نافرمانی کر نیکی منت مانی تو اُس کو چاہئے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہ کرے۔“

مستن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ ”قبروں کی زیارت کرنے والی عورتوں پر اور جو لوگ اُن پر مسجد بناتے اور چراغ جلاتے ہیں، ان پر خدا کی لعنت ہے۔“

اس سے تم کو معلوم ہو گیا کہ جو لوگ قبروں پر مسجدیں بنائیں یا ان پر قندیلیں اور چراغ روشن کریں، وہ ملعون ہیں، اس لئے تم سمجھ سکتے ہو کہ جو لوگ مزارات پر سونے اور چاندی کی قندیلیں رکھتے ہیں،

اور سیم و زر کے شمع ان جلاتے ہیں وہ کس خلعت کے لائق ہوں گے؟ اور اس لئے جو شخص کسی نبی یا ولی کی قبر پر شمع جلاتے یا اُس کے لئے تیل ہبیا کرنے یا روپے دینے کی منت مانے، اُس کی یہ نذر معصیت ہے اور اُس کا ایفاء جائز نہیں، اور کیا اس نذر کی وجہ سے اُس پر کفارت یمن لازم آتی ہے یا نہ؟

کفارت یمن :- اس کے متعلق علمائے کرام کا اختلاف ہے جو نذر اُس نے مانا ہے، اگر وہ اس کو خیرات و میراث کے مستحقین میں تقسیم کر دے، مثلاً تنگدست اور محتاج اصلاح کی اس سے دستگیری کرے تو وہ اُس کے لئے اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہت بہتر اور بہت زیادہ مفید ہوگا، کیونکہ اُس کا یہ عمل مل صالح شمار کیا جائے گا۔ جس کا اُس کو ثواب ملے گا۔ اللہ تعالیٰ کسی نیکی کو نیا لے گا اجر منائے نہیں فرماتا، اللہ تعالیٰ اُس متصدق کو ضرور جزا دے گا، جو خالص اُس کی خوشنودی کے لئے صدقہ دیتا ہے، اور مخلوق سے اُس کا اجر طلب نہیں کرتا، قال اللہ تعالیٰ :-

”وَسَيَجْزِيَنَّهَا الَّذِي الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّىٰ وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَكَ مِن نِّعْمَةٍ تُجْزَىٰ إِلَّا أَتْبَعُهَا وَحَجَر رَبِّهِ الْأَعْلَىٰ وَلَسَوْفَ يَرْضَىٰ“ (۲۱ تا ۱۷، ۹۲)

”اُس جلتی آگ سے اُس جڑے پر ہمیز کار کو بچایا جائے گا، جو اپنے نفس کی پاکیزگی کیلئے اپنا مال خرچ کرتا ہے، اُس پر کسی کا احسان نہیں جس کا وہ بدلہ اتارنا چاہتا ہے، وہ صرف اپنے بزرگ خدا کی خوشنودی حاصل کرنا چاہتا ہے، اور اس کو اس قدر ثواب دیا جائے گا کہ جس سے، وہ خوشش ہوگا“

ایک دوسری جگہ ارشاد ہوتا ہے :-
وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَحْسِينًا مِّنْ أَنْفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ ۖ (۲: ۲۶۵)
”جو لوگ اپنے مال کو دل کی مضبوطی کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی رضا مندی و صونڈنے کے لئے خرچ کرتے ہیں، ان کی مثال ایک باغِ دالوں کی ہے“

جو ٹیلے پر واقع ہے (اس سے آگے پوری مثال ہے جس کا لغضہ یہ ہے کہ اس کا یہ صدقہ
جتنی طرح پچلے اور پھوٹے گا، اور بے انتہا جزاؤں کو ملے گا)

صدقہ ابلارہ :- ابرار کے صدقے کی تعریف میں اللہ تعالیٰ نے اُن کا یہ قول نقل کیا ہے :- اِنَّمَا
نُطْعِبُكُمْ لَوْحِهِ اللّٰهُ لَا تَدْرِيْ مِنْكُمْ جَزَاءٌ وَلَا شُكُوْدًا۔ (۹:۷۶)

”وہ بے شک ہم تمہیں اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کے لئے کھانا کھلاتے ہیں، اور تم کے کسی قسم
کا بدلہ یا شکر گزاری نہیں چاہتے۔“

غیر اللہ کا وسیلہ :- اسی بنا پر کسی کو نہیں چاہئے کہ غیر اللہ کے وسیلہ سے کسی سے سوال کرے،
مثلاً یہ کہے کہ ”حضرت ابو بکرؓ یا حضرت علیؓ کے واسطے مجھ کو دو“ یا ”میں فلاں شیخ اور فلاں ولی
کا تمہیں واسطہ دیتا ہوں“ بلکہ دینے والے کو چاہئے کہ صرف اس شخص کو اپنا صدقہ دے جو
محض خدا کے لئے مانگے۔

تمام عباداتِ بدنیہ اور مالیہ مثلاً نماز، روزہ اور صدقہ اور حج میں خالص اللہ تعالیٰ کی
خوشنودی کو مد نظر رکھنا ایک مسلمان کا فرضِ موکدہ ہے۔ رکوع اور سجدہ خالص اللہ تعالیٰ کے
لئے ہو، روزہ خالص اللہ تعالیٰ کے لئے ہو، حج خاص اُسی کے گھر کے لئے ہو، دعا صرف
اُسی سے کی جائے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :- وَقَاتِلُوْهُمْ حَتّٰی لَا تَكُوْنُ فِتْنَةٌ وَّ
يَكُوْنُ الدِّيْنُ كُلُّهُ لِلّٰهِ (۳۹:۸)

”کافروں سے اُس وقت تک لڑو جبکہ کچھ بھی فتنہ باقی نہ رہے، اور جبکہ دین سارے کا سارا
خالص اللہ تعالیٰ کے لئے ہو جائے۔“

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اخلاص کی تلقین فرماتے ہوئے ارشاد ہوتا ہے :- قُلْ اِنَّ
صَلَاحِيْ وَ نُسُكِيْ وَ مَخِيَايَ وَ مَمَالِيْ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ (۱۶۳:۶)

”صاف کہہ دو کہ بے شک میری نماز، اور میری قربانی اور میری زندگی (یہ ایک ایسا جامع
لفظ ہے جس میں انسان کے تمام اعمال اور اقوال آجاتے ہیں) اور میری موت خالص اللہ تعالیٰ
کے لئے ہے جو تمام عاملوں کا پرورش کر نیوالا ہے۔“

ایک اور آیت کریمہ ہے:-

تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ تَعْزِيزُ الْحَكِيمِ اِنَّا اَنْزَلْنَا اِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبِدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ (٢٤١: ٢٣٩)

”یہ کتاب خدائے غالب اور حکیم کی طرف سے نازل کی گئی ہے، ہم نے تیری طرف اپنی کتاب کو سچے طور پر نازل فرمایا، لہذا تم کو چاہئے کہ اپنے دین کو خالص کر کے اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو۔“

اسلام کا بخوڑہ۔ یہی اسلام کا اصل الاصول ہے کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی دوسرے کی عبادت نہ کی جائے، اور اللہ تعالیٰ کی عبادت اُس طریقے کے مطابق کی جائے جس کی خود اُس نے تعلیم فرمائی ہے، اپنی رائے اور بدعت پر عبادت مقبول نہیں۔

کلام پاک میں ہے:- فَهَيَّكَ يٰيُوحٰىدًا لِّرَبِّهِ عَلَيْهِ سَلَامًا لِّمَنْ اٰتٰهُ اَللّٰهُ اَيُّهَا (١١: ٨٨)

”جو شخص اپنے رب سے ملاقی ہونے کی امید رکھتا ہے اُس کو چاہئے کہ نیک عمل کرے، اور اپنے رب تعالیٰ کی عبادت میں کسی کو بھی شریک نہ کرے۔“

بیزارشاد ہوا ہے:- خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيٰةَ لِيَبْلُوَكُمْ اَيْتُكُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا (٢٠: ٦٤)

”اللہ تعالیٰ نے موت اور زندگی بنائی تاکہ تم کو آزمائے، کون تم میں سے سب سے اچھا عمل کرتا ہے۔“

فضیل بن عیاضؒ کا قول ہے کہ ”نیک اور اچھے عمل سے مراد وہی ہے جو بہت خالص اور بہت ٹھیک ہو۔“ حاضرین نے اس کا مطلب دریافت کیا تو آپؒ نے اس کی اس طرح تشریح کی ”عمل اگر خالص ہو اور ٹھیک نہ ہو (کتاب اور سنت کے مطابق نہ ہو) تب بھی مقبول نہیں، اور ٹھیک ہے لیکن خالص نہیں تب بھی مقبول نہیں، اس لئے میں کہتا ہوں کہ بہت خالص اور بہت ٹھیک ہو۔“

اب خالص اور ٹھیک کی تشریح میں اور خالص وہ ہے جو محض اللہ تعالیٰ کے لئے ہو اور ٹھیک وہ ہے جو کتاب اور سنت کے مطابق ہو۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ دین مقبول صرف اللہ کا دین ہے جس کو اُس کے رسول نے ہم تک پہنچایا، اس لئے حرام وہی ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے حرام کیا اور بتایا ہو اور دین وہی ہے جس کو اُسی نے نازل فرمایا ہے، جو لوگ دین میں نئی بدعتیں نکالتے ہیں وہ مشرکوں کے بھائی ہیں۔ کلام پاک میں ہے:۔ **أَمَّا لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ**، (۲۳: ۷۱)

”کیا انہوں نے اپنے لئے خدا کے شریک مقرر کر رکھے ہیں جنہوں نے اُن کے لئے ایک ایسا دین پیدا کیا ہے جس کی اللہ تعالیٰ نے اجازت نہیں دی۔“
اس آیت کریمہ سے صاف طور پر واضح ہوتا ہے کہ جو لوگ اللہ تعالیٰ کی تعلیم کے خلاف اور اس کی اجازت کے بغیر کوئی نئی راہ نکالتے ہیں، وہ مشرک ہیں۔

یہ مہمابینیت:۔ مشرکوں کو بھی اللہ تعالیٰ نے جا بجا اس لئے مذموم بتایا ہے کہ انہوں نے دین میں نئی چیزیں نکالیں (دیئے زبانی تو وہ بھی آپ کو دینِ ابراہیمؑ کا پیرو سمجھتے تھے) اور ایسی چیزوں کو حرام ٹھہرایا جن کو اللہ تعالیٰ نے حرام نہیں فرمایا تھا، مثلاً، بخیرہ اور سائبہ وغیرہ۔ علی ایوں نے اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کی خاطر رہبانیت اختیار کی تھی، لیکن چونکہ اُن کا یہ فعل اللہ تعالیٰ کے ارشاد کی تعمیل میں نہیں تھا، اس لئے اسلام نے اس کا ابطال کیا کہ **لَا ذَنْبَ عَلَيْهِ فِي الْأَمْرِ**۔

عام انبیاء کا دین وہ اسلام، تمام رسل اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا دین ہے اور اس کا تحقق اللہ تعالیٰ کے احکام کی پابندی اور اُسی کے فرمان کے آگے گردن جھکانا ہے جس شخص نے تدبیر کے ساتھ قرآن کریم پڑھا ہے، اس کو معلوم ہے کہ تمام مشہور انبیاء نے مسلم ہونے فرمایا ہے۔

سورہ یونس میں اول الرسل حضرت نوح علیہ السلام کا قول منقول ہے کہ:۔ **وَأَمْرٌ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ**۔ (۲۸: ۹۱)

”مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں مسلمانوں ہوں۔“

پہلے سپارے کے آخری رکوع میں اس بات کی تصریح ہے کہ ابوالانبیا، حضرت ابراہیم علیہ السلام اور بنی اسرائیل کے جد امجد حضرت یعقوب علیہ السلام نے اپنے بیٹوں سے ان الفاظ میں وصیت کی تھی کہ: **إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ**۔ (۱۳۲: ۲)

وہ ہے شک اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے ایک خاص دین (دین اسلام) پسند کیا ہے، اس لئے تم کو چاہئے کہ مسلمان ہو کر مرو۔“

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم سے اس طرح خطاب کیا تھا کہ: **فَعَلَيْكُمْ تَوَكَّلُوا** **إِنْ كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ**۔ (۱۱: ۵)

وہ اسی التور پر بھروسہ رکھو اگر تم مسلمان ہو۔“

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حواریین کا قول ہے:۔

وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ۔ (۱۱: ۵)

”اور تم گواہ ہو کہ ہم مسلمان ہیں۔“

صحیحین میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حدیث ہے کہ: **إِنَّمَا مَعَاشِرُ الْأَنْبِيَاءِ دِينُنَا وَاحِدٌ**۔

”وہ ہماری پیغمبروں کی سب جماعت کا ایک ہی دین ہے۔“

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ۔

توضیح: یہ امام ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ کا ایک مستقل رسالہ ہے، جس کا الگ اردو ترجمہ بھی شائع ہو چکا ہے، کتاب الجنائز سے اسکی مناسبت ظاہر رہا تم نے اسے اپنی پسند اور انتخاب کے پیش نظر درج کر دیا ہے، انشاء اللہ قارئین محترم ہوں گے

(علی محمد سعیدی)

سوال :- قبر کو سجدہ کرنا کیا حکم رکھتا ہے،

جواب :- قبر کو سجدہ کرنا خواہ بنظر عبادت ہو یا بنظر تعظیم کفر اور حرام ہے، اللہ جل شانہ فرماتا ہے، لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ مِنْ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ۝

ترجمہ :- نہ سجدہ کرو سورج اور چاند کو اور سجدہ کرو اللہ کو جس نے ان کو پیدا کیا ہے، اگر تم اللہ کی عبادت کرتے ہو،

اس آیت میں اللہ نے مطلق غیر کو سجدہ کرنے سے منع کیا ہے، خواہ عبادت کی وجہ سے ہو یا تعظیم کے واسطے، شرح فقہ اکبر میں ہے،

وفي المحيط اذا قال اهل الحرب لمسحرا مسجدا للملك والا قتلناك
قالا فضل ان لا يسجد لان هذا كفر صوري والافضل ان لا ياتي لسا هو
كفر صوري وان كان في حالة الاكراه -

ترجمہ :- قتل دے محیط میں ہے، اگر کافر اہل عرب مسلمان کو کہیں کہ بادشاہ کو سجدہ کرو، ورنہ ہم تم کو قتل کر ڈالیں گے، بہتر تو یہ ہے کہ سجدہ نہ کرے، کیونکہ یہ صوری کفر ہے، اور افضل یہ ہے کہ جو چیز صوری کفر ہے، جبر کی حالت میں بھی اس کو بجالانا اچھا نہیں، شرح موافقت میں ہے :- و مسجوده يدل بظاھرہ علی انه ليس بمصدق وخبر عنكم بظاھرہ فلما احسنا بعدم ايها انه -

ترجمہ یعنی سجدہ کرنا شمس کو بظاہر ولایت کرتا ہے، اگر سجدہ کرنے والے کے جی میں غلاور رسول کی تصدیق نہیں ہے، اور چونکہ ہم ظاہر میں حکم کرتے ہیں، اس لئے حکم کرتے ہیں، کہ وہ مومن نہیں، شرح مقاصد میں ہے،

لو كان الايمان نفس التصديق لزمان لا يكون يفضي النبي صلى الله عليه وسلم والقاء المصحف في القاذورات وسجدة الصنم ونحو ذلك كفر مادام تصديق القلب بجميع ما جاء به النبي باقيا واللازم منتف قطعاً واجب

بان فی المعاصی ما جعلہ الشارع امارۃ عدم المقصد ینقذ لکد الامور الذکور من هذا القبیل
ترجمہ: ایمان صرف تصدیق ہی ہو تو لازم آتا ہے، کہ نبی کا بغض، اور قرآن شریف کا پلیدی
میں ڈال دینا، اور بت کو سجدہ کرنا، اور مثل اس کی کفر نہ ہو، حالانکہ کفر ہے، جواب اس
کا یہ ہے، بعض گناہ شارع نے عدم تصدیق کے نشان قرار دیئے ہیں، اور امور مذکورہ
اسی قسم سے ہیں، یعنی سجدہ وغیرہ کرنا عدم ایمان پر دلیل ہے۔ ۱۱۔
شعب الایمان میں مسطور ہے کہ۔

السجود للمخلوق حرام مطلقاً ومن مقدمات عبادة الصنم سواء كان المعبود
له شیخا أو سلطاناً وفي بعض الصور یفعلی الی الکفر عافانا اللہ الکریم
ترجمہ: یعنی مخلوق کو سجدہ سب طرح سے حرام ہے، اور بت پرستی کی ابتدا ہے کسی شیخ
کو سجدہ کیا جائے، یا کسی بادشاہ کو اور بعض صورتوں میں تو یہ کفر تک پہنچا دیتا ہے خدا
وند کریم ہم کو اس سے بچا دے،
فتاویٰ عادیہ میں ہے۔ ۱۔

وان سجد بنية العبادة للسلطان اولم تحضرة النية فقد كفر۔
ترجمہ: یعنی اگر کوئی بادشاہ کو عبادت کی نیت سے سجدہ کرے، یا بغیر نیت کے
پس وہ کافر ہے، ایسا ہی ہے جو اسراف و غلطی اور فتاویٰ عالم کبیرہ اور خزائنہ المقتدین کتب
فقہ میں اور کفایہ شعبی میں ہے، واما فی شریعتنا فلا یجوز ان یسجد احد بوجه
من الوجوه ومن فعل ذلك فقد كفر۔
ترجمہ: یعنی ہماری شریعت میں جائز نہیں ہے، کہ کوئی کسی کو کسی طرح سے سجدہ کرے، اور
جو ایسا کرے، وہ کافر ہے،

نصاب الاحتباب میں ہے، اذا سجد لغير الله یکفر لان وضع الجبهة علی
الارض لا یجوز الا لله تعالیٰ۔
ترجمہ: یعنی غیر اللہ کے سامنے سجدہ کرنے سے آدمی کافر ہو جاتا ہے، کیونکہ زمین پر اللہ ہی کے لئے رکھنا ہے۔
(عقبت الامور)

باب ایصال الثواب للیت

شیخ الحدیث مولانا محمد اسماعیل آف گو جبر انوار

وال، مرنے دالے کے لیے کیے دُعا و مغفرت کی جائے اور اس کے لواحقین کو اس کے مرنے بعد اصول نبوی کے ماتحت کیا کچھ کرنا چاہیے۔ جیسے کہ عام طور پر تیسرا سوال اور چالیسواں وغیرہ دُعا کرتے ہیں اور دل کرنا چاہتے ہیں؛

۱۔ یہ آخری چار شبہ کی جو تعطیل منائی جاتی ہے۔ یہ دن کیوں منایا جاتا ہے اور اس روز مسلمان کو کیا کرنا چاہیے۔

اب : موت کے بعد میت کے لیے دُعا اور صدقہ یقیناً مفید ہیں۔ جائزہ خود میت کے لیے دُعا ہے لیکن صدقہ اس کے لیے کسی وقت کا یقین شرعاً ثابت نہیں۔ موت کے بعد میت کے گھر بٹھ کر عموماً دعاؤں کا آنتا بانڈہ دیا جاتا ہے۔ ہر آنے والا دُعا کے لیے اس انداز سے درخواست کرتا ہے گویا وہ اپنی حاضری نوٹ کر رہا ہے۔ ایک سیکنڈ میں ہو جاتی ہے۔ اور خدائے بڑیوں کا در شروع ہو جاتا ہے۔ اور دُعا کے وقت بھی دل حاضر نہیں ہوتا۔ حالانکہ وقت دُعا کے لیے اہل ضروری ہے۔ لَا تَبْكُ اللَّهُ مِنْ قَلْبٍ لَّأَيَّ اللَّهُ تَعَالَى غافلِ دِل کی دُعا قبول نہیں کرتا۔ میت کے لیے دُعا ہر وقت دعا غفیس کی جاسکتی ہے اور زندہ دل کی طرف سے یہی بہترین صلہ ہے جو میت کو دیا جاتا ہے۔ بلکہ سنت کے مطابق جو تعزیت کا مطلب گھر والوں کی تسکین ہے۔ دُعا اگر مجلس کی بجائے انفرادی کی دُعا کا مقصد پورا ہو سکتا ہے۔ غرض یہ تین دن کا جلسہ دعائے سنت سے ثابت نہیں۔ ان مجالس میں حق اور بھی قصہ کو برباد کر دیتا ہے۔ قرآن مجید کا ثواب ہدیۃ میت کو دینا اس میں اختلاف ہے۔ بعض لوگ اسے مفید نہ میری نظر میں اس کی کوئی دلیل نہیں۔ اگر یہ امر مستحسن ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد بیسویں رات ہدیۃ کرتے۔ لیکن سنت میں آنحضرت سے ایک دفعہ قرآن پڑھنا بھی ثابت نہیں۔

سوال : دُعا اور چالیسواں یہ تمام امور بدعت سیئہ ہیں۔ آل حضرت اور ائمہ اسلام سے اس کے متعلق

ایک حدیث بھی ثابت نہیں۔ اختلاف میں اس کا رواج حضرت امام ابو حنیفہؒ کے اسم گرامی پر ایک تہمت ہے۔
 یہ آخری چار سفسفہ کوئی اسلامی تہوار نہیں۔ یہ محض مجاہد کی ایک رسم ہے۔ مسلمانوں کی کوئی تاریخی یادگار
 اس سے وابستہ نہیں۔ (الاعتصام گوجرانوالہ ۲۸، دسمبر ۱۹۵۱ء)

سوال جو یہ عقیدہ رکھنے والا یہاں ثواب بھی مستحق از قسم معلوم و پارچہ وغیرہ جائز نہیں نہ یہ ان کو پہنچے وہ سنت ہجرت
 والوں میں سے ہے یا نہ؟

جواب، صدقات کا ثواب بالفاق اہل سنت اور جماعت کے اموات کو پہنچتا ہے بعض فرقہ صالحہ معتزلہ وغیرہ
 کا مذہب ہے کہ کسی عبادت کا ثواب میت کو نہیں پہنچتا خواہ وہ عبادت بدنی ہو یا مالی۔ صحیح مسلم میں ہے، لَيْسَ فِي الصَّدَقَاتِ
 (میت کو صدقہ کا ثواب پہنچنے میں کوئی اختلاف نہیں) امام نوویؒ نے شرح صحیح مسلم میں لکھا ہے، فان الصدقات
 تصل الى الميت وينتفع بها بلا خلاف بيت الميتين وهذا هو الصواب واقاما حكاية المأوردی فی
 كتابه المأوردی عن بعض اصحاب الکلام من ان الميت لا یلحقه بعد موته ثواب فهو مذہب باطل تھا
 وخطا بین النصوص الکتاب السنۃ واجماع الامۃ فلا التفت رائیہ ولا تعد بجر علیہ۔ شرح فقہ الکبیر
 میں ہے کہ اموات کو زندوں کے عمل سے فائدہ نہیں پہنچتا نہ میت کو صدقہ کا ہے۔ (فتاویٰ غزنویہ ص ۱۶۹)

حمود عبد الجبار بن عبد اللہ الشافعی عفا اللہ عنہما

سوال میت کے یہاں ثواب اور مغفرت کے لیے قرآن مجید اور بخاری شریف یا دیگر وظائف مثلاً حسن حسین
 اور دینی کتب کا نظم کرنا درست ہے یا نہیں؟

جواب، اس کے بارے میں شک کے کلام کا اختلاف ہے۔ میرا مسلک وہی ہے جو حضرت مولانا درخشنا

لے صدقہ کا ثواب میت کو پہنچتا ہے اور وہ اس سے فائدہ اٹھاتا ہے۔ اس میں کسی مسلمان کا اختلاف نہیں اور ٹھیک بھی ہے
 اور وہ جو ماوردی نے اپنی کتاب حادی میں بعض اہل کلام سے حکایت کی ہے کہ میت کو مرنے کے بعد ثواب نہیں پہنچتا وہ یقیناً باطل
 مذہب اور مکمل غلطی ہے جو کتاب و سنت کے خلاف صریح اور اجماع امت کے خلاف ہے اور اس وقت الفتا اور ترقی نہ چلیے۔ (۱۷)
 (علی محمد سیفی)

عبدالرحمن صاحب محدث مبارکپوری کا ہے۔ آپ کا فتوے فتاویٰ نذیریہ جلد اول ملام پر درج ہے۔ بعینہ آپ کے فتوے کو ذیل میں نقل کرتے ہیں۔

متاخرین علمائے اہل حدیث سے علامہ محمد بن اسماعیل امیر مکتبہ اسلامیہ نے سئل اسلام میں مسلک خفیہ کو رائج دلیلا بتایا، یعنی یہ کہا ہے کہ قرأت قرآن اور تمام عبادات بدنیہ کا ثواب میت کو پہنچتا ہے۔ از روئے دلیل زیادہ قوی ہے۔ اور علامہ شوکانیؒ نے بھی خلیل الاوطار میں اسی کو حق کہا ہے مگر اولاد کے ساتھ حق کہا ہے۔ یعنی یہ کہا ہے کہ اولاد اپنے والدین کے لیے قرأت قرآن یا جس عبادت بدنی کا ثواب پہنچانا چاہے تو جائز ہے۔ کیوں کہ اولاد کا تمام عمل خیر مال ہو خواہ بدنی، اور بدنی میں قرأت قرآن ہو یا نماز یا روزہ۔ یا کچھ اور سب والدین کو پہنچتا ہے۔ ان دونوں علماء کی عبارت کو مع ترجمہ یہاں نقل کر دینا مناسب معلوم ہوتا ہے۔ سئل السلام شرع بوضع المرام جلد اول ۲۷ میں ہے :

ان هذه الادعية ونحوها نافعة للحيث بلا خلاف واما غيرها من قراءة القرآن، فالشافعي يقول لا يصل ذلك اليه . وذهب احمد وجماعة من العلماء الى وصول ذلك اليه . وذهب جماعة من اهل السنة والحنفية الى ان الانسان ان يجعل ثواب عمله لغيره صلوة كان او صوما او حجا او صدقة او قراءة قرآن او ذكر او اى نوع من انواع القرب وهذا هو القول الاصح وليلا وقد اخرج الدارقطني ان رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم انه كيف يبدا بويه بعد موتها فاجابه بانها يصلي لهما مع صلواته ويصوم لهما مع صيامه واخرج ابو داود من حديث معقل بن يسار عن النبي صلى الله عليه وسلم . اقموا على موتاكم سورة يسين وهو شامل للحيث بل هو الحقيقة فيه واخرج الشيخان انه صلى الله عليه وسلم كان يضيئ من نفسه بكتبت وعن امته بكتبت وفيه اشارة الى ان الانسان ينفعه عمل غيره . وقد بسطنا الكلام في حواشي ضوء النهار . بما يتفحص عنه قوة هذا المذهب نقلي يعني بزيارت قبرك ودفنك او مثل ان کے اور دعائیں میت کو نافع ہیں۔ بلا اختلاف میت کے لیے قرآن پڑھنا، سو اہم شافی کہتے ہیں کہ اس کا ثواب میت کو نہیں پہنچتا ہے۔ اور امام احمد اور علماء کی ایک جماعت کا مذہب ہے کہ قرآن پڑھنے کا ثواب ملتا ہے۔ اور علمائے اہل سنت سے ایک جماعت کا اور خفیہ کا مذہب ہے کہ انسان کو جائز ہے کہ اپنے عمل کا ثواب غیر کو بخشے، نماز ہو، یا روزہ یا صدقہ یا قرأت قرآن یا کوئی ذکر یا کسی قسم کی کوئی اور عبادت اور یہی قول دلیل کی دے زیادہ رائج ہے۔ اور دارقطنی نے روایت کیا ہے کہ ایک مرنے والے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

سے پوچھا کہ وہ اپنے والدین کے ساتھ ان کے مرنے کے بعد کیوں کریں گی؟ اسحاق کرے آپ نے فرمایا۔ اپنی نماز کے ساتھ وہ لوگ کے لیے نماز پڑھے۔ افسانے روزہ کے ساتھ ان دونوں کے لیے روزہ رکھے۔ اور ابو داؤد میں اسقل بن یسار سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنے مردوں پر یسین پڑھو۔ اور یہ حکم میت کو بھی شامل ہے۔ بلکہ حقیقتاً میت ہی کے لیے ہے۔ اور صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک بیڑا اپنی طرف سے قرآنی کرتے تھے اور ایک اپنی امت کی طرف سے اور اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ آدمی کو غیر کامل نفع دیتا ہے اور ہم نے حواشی ضواء النہار میں اس مسئلہ پر مبسوط کلام کیا ہے۔ جس سے واضح ہوتا ہے کہ یہی مذہب قوی ہے۔

(جلد ۳۔ صفحہ ۳۳۵ تیل الاوطار)

والحق انه يخصص عدم الاية بالصلاة من الولد كما في اجاديت الباب وبالحج من الولد كما في خيرا المشوية ومن غير الولد ايضا كما في الحديث المخرج عن اخيه شبرمة ولم يستفصله صلى الله عليه وسلم هل ادعى شيعة ام لا۔ وبالحق من الولد كما وقر في الجارية في حديث سعد خلافا لما لكية على نفسه عندهم وبالصلة من الولد ايضا لما روى الدارقطني ان رجلا قال يا رسول الله ان كان لي ابوان برهما في حال سيورتها فكيف لي برهما بعد موتها فقال صلى الله عليه وسلم ان من البر بعد البر ان تصلي لهما مع صلاتك وان تصوم لهما مع صيامك وبالصيام من الولد لهذا الحديث والحديث ابن عباس عند البخاري ومسلم ان امرأة قالت يا رسول الله ان امي ماتت وعليها صوم نذر فقال امايت لو كان دين علي امك فقضيتهم وكان يؤذي عنها قالت نعم قال فصومي عن امك واخرج مسلم ما يورد الترمذي من حديث بريدة ان امرأة قالت انه كان علي امي صوم شهر فاصوم عنها قال صومي عنها ومن غير الولد ايضا الحديث من مات وعليه صيام صام عنه عليه متفق عليه وبقرآن كثير من الولد وغير الحديث اقرؤا على موتاكم ليسن بالدار من الولد الحديث۔ او صلي صائم يدعوه ومن غير الحديث استغفروا لايكم وسئلوا له التثيت وقوله فعلى ما الذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان وما ثبت من الدعاء لليت عند السجادة لجميع ما يفعلة الولد لوالديه من اعمال البر والحديث ان الانسان من سعيه اشتهى : حاصل ان خلاصہ ترجمہ اس عبارت کا بقدر ضرورت یہ ہے کہ حق یہ ہے کہ آیت

محکم دلائل و براہین سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

و ینبغی الغریب لانه دُعَاہ۔ فاذا جاز الذکا علیک بمالک للذاکم فذلک یجوز بما ہولہ اولیٰ دینہ الامر
 فیہ موقوف علی استجابة الدعاء و ہذا المعنی لا یختص بما لقوامہ بل یجوز فی سائر الاعمال و الظاہر
 ان الدعاء متفق علیہ انہ ینفع الحیث و الحق الغریب و البعد بوصیۃ و غیرہا من ذلک احادیث کثیرۃ
 بل کان افضل ان یدعو لانیہ بظہر الغیب المتلف ذکرہ فی فیل الاطاریع یعنی ہمارے نزدیک مشہور
 قول پر قرأت قرآن کا ثواب میت کو نہیں پہنچتا ہے اور مختار یہ ہے کہ پہنچتا ہے، جبکہ اللہ تعالیٰ سے قرأت قرآن کے
 ثواب پہنچنے کا سوال کرے (یعنی قرآن پڑھ کر دُعا کرے اقد یہ سوال کرے کہ یا اللہ اس قرأت کا ثواب فلاں
 میت کو پہنچا دے، اور دُعا کے قبول ہونے پر موقوف رہے گا۔ (یعنی اگر دُعا اسکی قبول ہوئی تو قرأت کا ثواب
 میت کو پہنچے گا۔ اور اگر دُعا قبول نہ ہوئی تو نہیں پہنچے گا) اور اس طرح پر قرأت کے ثواب پہنچنے کا جزم کرنا لائق
 ہے۔ اس واسطے کہ یہ دُعا ہے۔ پس جب کہ میت کے لیے ایسی چیز کی دُعا کرنا جائز ہے۔ جو داعی کے اختیار میں
 نہیں ہے تو اس کے لیے ایسی چیز کی دُعا کرنا بدرجہ اولیٰ جائز ہوگا، جو داعی کے اختیار میں ہے۔ اور یہ بات ظاہر
 کہ دُعا کا نفع میت کو بالاتفاق پہنچتا ہے اور زندہ کو بھی پہنچتا ہے۔ نزدیک ہونے پر دور ہو۔ اس بارے میں بہت سی
 حدیثیں آئی ہیں۔ بلکہ افضل یہ ہے کہ آدمی اپنے بھائی کے لیے غائبانہ دُعا کرے۔ واللہ اعلم و ہذا منہ السلام جلد شامہ
 ۱۹۵۸ء

سوال : کیا تیجے، ساتویں، چالیسویں اور غرض یا میلہ کا کوئی ثبوت ہے اگر کوئی ان سے انکار کرے تو
 برہموی اسے بُرا کیوں کہتے ہیں؟
 جواب : ثبوت اگر قرآن و حدیث سے پوچھو تو کوئی نہیں۔ بلکہ فقہ کی کتابوں میں بھی ان کا کہیں ذکر نہیں ملتا
 یا لوگوں نے کھانے پینے کا وہب بنا رکھا ہے۔ اور ہندوؤں کی دیکھا دیکھی یہ ریس ایجاد کر لی ہیں۔ جیسا کہ منور
 میں تیجے، ساتویں، چالیسویں کا ذکر مذکور ہے۔ (المحدث سوہدہ جلد ۲ ش ۴۷)

سوال : قبروں اور مزاروں پر چڑھاوا چڑھائی ہوئی چیزیں کھانا جائز ہیں یا نہیں؟
 جواب : جائز نہیں ہیں۔ ان کی حرمت محدثین کے نزدیک مسلم ہے۔ دلائل کتاب و سنت اور صحیح
 کتب فقہ میں موجود ہیں۔ (المحدث سوہدہ جلد ۲ ش ۴۷)

سوال : قرآن کریم ختم کر کے ثواب میت کو پہنچا گیا ہے ؟

جواب : احادیث سے مال صدقات سے ہی ایصالِ ثواب کا ثبوت ملتا ہے۔ (الحدیث سوہدہ ۱۵۰ نمبر ۹۹۲)

سوال : ایصالِ ثواب کے لیے بغیر تعیین تاریخ جمعات کو (اس بنا پر کہ اُس دن فقراء کثرت سے آتے ہیں)

انفیاء اور فقراء کی ایک ساتھ عام دعوت کرنی جائز ہے یا نہیں ؟

۱۔ اس قسم کی دعوت میں شرکت کرنے والوں کا کیا حکم ہے۔

۲۔ اگر کوئی شخص اس دعوت میں شریک نہ ہو تو احبابِ اِذَا دُعِیَ کے خلاف تو نہ ہو گا۔ اس قسم کی

دعوت خیر القرون میں ملتی ہے یا نہیں ؟

۳۔ ایصالِ ثواب کی عام احادیث کی رو سے اس نوع کی دعوت کو جائز قرار دیا جاسکتا ہے

یا نہیں ؟

جواب : مشترکہ عام دعوت میں فقراء اور انفیاء کو بغیر ارادہ مفرد یا کے اور بغیر رسم کی پابندی کے بایں طور

کھانا یا فقراء جس قدر کھائیں اس سے مقصود میت کو ایصالِ ثواب ہو اور جس قدر انفیاء کھائیں وہ دوستانہ دعوت

اور بدیہ کے طریق پر جو اس میں کوئی مصافقہ اور ہرج نہیں۔ ارشاد ہے یَسْتَلِوْكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ قُلْ اِصْلَحْ لَهُمْ

خَيْرًا ذٰلِكَ نَحْنُ اَعْلَمُ فَارْحَمُوْهُمْ وَاللّٰهُ يَهْدِيْكُمْ اِلَی الْمُسْلِمٰتِ الْمُصْلِحٰتِ (قرآن کریم ۲) جب یتیم کے مال اور حق

کو جس کا کھانا دل سکے درست نہیں بشرط اصلاح اپنے مال کے ساتھ ملا اور تیار کرنا جائز ہے تو کسی کے مر جانے

کے کچھ دن بعد ایصالِ ثواب کی غرض سے جو ضروری نہیں ہے اور نہ فقراء کا حق واجب ہے بلکہ وہ مال اور حق صدقہ کھانے

والے کی ہی ملکیت ہے، فقراء والے کھانے کو ملا کر تیار کرنے اور مشترکہ دعوت کرنے میں بھی کوئی قباحت و کراہت

نہیں اور جب یہ دعوت درست ہے تو اس میں انفیاء کا شریک ہونا جائز ہے اور اس کا رد کرنا آجاب اذ

دعی کے خلاف ہے۔ ایسی مشترکہ دعوت کی بغیر خیر القرون میں مجھے نہیں ملی۔ لیکن ایصالِ ثواب کی عام احادیث

اور آیات مذکورہ بالا کی رو سے یہ دعوت جائز ہے۔ بالخصوص جب کہ مشغ و کراہت کی کوئی دلیل موجود نہیں۔

حدیث دہلی جلد ۱۰

سوال : نماز جنازہ کے بعد فوراً میت کے گرد حلقہ باندھ کر کلام الشہادہ کر مرہ کو بچھتے ہیں۔ احناف کا یہ دایمی

عمل ہے۔ اس کے تارک پر سخت لعنت کی جاتی ہے۔ شرعی حکم کیا ہے؟

جواب : نماز سے فارغ ہونے کے بعد میت کے گھر و حلقہ باندھ کر کلام الشہادہ کو زبردستی پڑھنا اصل اور جائز ہے۔ اس لیے اس کے بدعت ہونے میں شبہ نہیں کرنا چاہیے۔ (محدث دہلی)

سوال : کیا میت کے پاس قبل دفن کرنے کے کچھ لوگوں کا جمع ہو کر قرآن شریف پڑھنا درست اور جائز ہے؟

جواب : میت کے پاس قبل دفن کرنے کے یا قبر پر دفن کرنے کے بعد جمع ہو کر قرآن کریم پڑھنا درست نہیں

یہ بلقیہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم، صحابہ کرام، تابعین عظام، اتباع تابعین کے زمانہ میں نہیں تھا۔ ایصال ثواب

کے لیے اجتماع کر کے قرآن پڑھنے کو علامہ شافعیہ و حنفیہ نے بھی مکروہ و بدعت لکھا ہے۔ مولوی عبدالحق صاحب

محدث دہلی لکھتے ہیں، وعاذتہ بنورہ کہ برائے میت جمع شدہ قرآن خواندہ و قعات خواندہ نہ بر سر گور نہ غیر اہل

مجموعہ بدعت است (مناہج النبوة) وقال شیخ علی المتقی صاحب کنز العمال الاول الاجتماع للقرآن بالقرآن علی

الیت بالتقصیر فی القبرة أو المسجد أو البیت بدعت مذمومة انتہی وقال لہود فی سفر السعادت ۴۸۰ وکان یقرأ فی

علیہ وسلم وقت الزیارة من الخواصر الدعاء الذی کان یقرأ فی صلوة الیت وکان العادة ان یقرئ

اہل الیت ویا أمرهم بالصبر ولم تکن العادة ان یجمعوا الیت ویقرأوا لہا القراءات و یخمدوا عند

قبورہ و کافی مکان اشہد هذا المجمع بدعة مکرہة۔ (محدث دہلی جلد ۱۰ ش ۴)

سوال : میت کے دفن نہ ہونے کے بعد اس کے سر کے پاس بیٹھ کر قرآن مجید کی تلاوت کرنی جائز ہے یا نہیں؟

جواب : اگر اس طرح قرآن خوانی لازم کر دی گئی تب تو یہ بدعت ہے۔ اس کا ثبوت کتاب و سنت و زمانہ

خیر القرون میں نہیں پایا گیا ہے۔ لہذا اس کا ترک لازم ہے۔ ہاں اتفاقہ اگر کسی پڑھ لیا جائے تو کوئی حرج نہیں۔

(المحدث گزٹ دہلی جلد ۱۰ ش ۴)

سوال : اگر کسی میت کی طرف سے فقیروں کو کھانا کھلایا جائے تو اس کھانے میں برادری کے امیرؤں کو بھی شریک

ہونا اور کھانا جائز ہے یا نہیں۔ اگر اس طرح کیا جائے کہ مثلاً میں سیر چاول ایک ہی ساتھ پکایا جائے اس میں بھی دینی

نہ پرچہ کا اہل و اقارب ہر گز نہ جہے جہادہ شامہ لہوہ صلی علیہم اجمعین

سیرت و فرائد کے لیے نیت ہوا اور سیرت و فرائد کے لیے اور دونوں کو ساتھ ہی کھلا دیا جائے تو جائز ہے یا نہیں؟
جواب: نیت کی طرف سے حسب موقعہ اگر غرض ہوا کہ کھلا دیا جائے تو جائز ہے۔ اور اگر ایسے کھلنے میں ہرگز
 نہ شریک کیا جائے اس لیے کہ یہ ایصال ثواب بصورت صدقہ ہے۔ اور اس کے لیے صدقہ کھانا جائز نہیں ہے۔ ہاں اگر
 مرنے والے کی طرف سے یمن دن کے بعد کھانا غرضاً دے کے لیے پکا یا جائے اور برادری وغیرہ افراد وغیرہ کو کسی تقریب
 کے لیے کھانا کھانا اور ان کے حق کھانا اس کھانے کے ساتھ کھا لیا جائے۔ اور ساتھ ہی دونوں کو کھلا دیا جائے
 تو جائز ہے۔ (الاحمال بالذبات (مولانا محمد ریاض دہلوی) (المحدث گزٹ دہلی جلد ۹ ش ۹)

سوال: اگر کسی مردے کی طرف سے فقیروں کو حج کر کے کھانا کھانا اور اس کے ساتھ قرآن خوانی کر کے ایصال ثواب
 کرنا جائز ہے یا نہیں؟
جواب: اس طرح سے شیعہ میں کوئی ثبوت نہیں ہے۔ جس چیز کا ثبوت نہ ہو اس کو بدعت کہتے ہیں اور بدعت
 کی لعنت ہے ہر مسلمان کو یہ پختہ ضروری ہے۔ (مولانا محمد ریاض دہلوی) (المحدث گزٹ جلد ۹ ش ۹)

سوال: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و حضرت ابو بکر صدیق و دیگر صحابہ کرام کا تیمم و سوال و چالیسواں دعویٰ سالانہ
 ہوا تھا یا نہیں کیا کسی معتبر کتاب سے اس کا ثبوت ملتا ہے؟
جواب: یہ ساری باتیں پیش کرنے والے بدعتیوں کی ایجاد ہیں۔ نہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تیمم و دعا و دعویٰ ہوا
 نہ صحابہ کرام کے متعلق کچھ ثبوت ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی ہے۔ اَللّٰهُمَّ لَا تَجْعَلْ
 قبری حید ۱: یعنی یا اللہ میری قبر پر زمین نہ لگے نہ عرس کیا جاوے چنانچہ اللہ نے آپ کی دعا قبول فرمائی۔ آج تک
 آپ کی قبر مبارک پر یہ غفلت نہیں ہوئی۔ (مولانا محمد ریاض دہلوی) (المحدث گزٹ دہلی جلد ۹ ش ۹)

سوال: ہمارے ہاں دستور ہے۔ اگر کوئی شخص فوت ہو جائے تو چند روز اس کے بعض وارث ایک کبیلہ بچا
 کر مکان میں بیٹھ جاتے ہیں۔ ایک عطر بھی تازہ مگر کر رکھ دیا جاتا ہے۔ پھر لوگ رشتہ دار و نیز دوسرے لوگ برائے
 تعزیت جمع ہو جاتے ہیں۔ حق پتے جلتے ہیں اور ماتہ اٹھا کر فاتحہ خوانی کرتے ہیں کیا اس طرح کرنا شرعاً جائز ہے؟

جواب : اس طرح کی فاقہ خوانی اور حق فوٹی لکھنا بدعت ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و صحابہ کرام کے زمانہ میں ایسا دستور نہ تھا۔ اس قسم کی بدعات سے دور رہنا چاہیے۔

(حضرت مولانا محمد یونس محدث دہلوی) (امجدیٹ گزٹ جلد ۹ ش ۱۵)

سوال : ہمارے یہاں دستور ہے کہ اگر کوئی انتقال کر جاتا ہے تو لوگوں کو جمع کر کے اس کی طرف سے قرآن خوانی کرائی جاتی ہے۔ کیا اس کا ثبوت شرع میں ہے یا نہیں؟

جواب : اس قسم سے قرآن خوانی کر کے ایصالِ ثواب کرنا کسی حدیث سے ثابت نہیں ہے۔ لہذا یہ بدعت ہے علامہ ابن قیمؒ نے زاد المعاد میں اس کو ناجائز لکھا ہے۔ حضرت مولانا محمد یونس صاحب دہلوی (امجدیٹ گزٹ دہلی) جلد ۹ ش ۱۵

سوال : کیا قرآن مجید میں علماء دین و متقیان شرع میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے فرزند ابراہیم کی وفات کے میرے دل میں جو فاقہ کی طرح دو درجہ اور کچھ روپ پر سورۃ فاتحہ اور اخلاص پڑھیں اور ان کو تقسیم کر دیا۔ حوالہ کتاب اور جندی جو کہ قائل قاری کی طرف منسوب ہے۔ کیا یہ کتاب واقعی مدعی قاری کی ہے اور کسی جگہ طبع بھی ہوئی ہے یا نہیں۔ اس کی صحت اور سقم میں محدثین اور فقہاء کی کیا تحقیق ہے۔ فاقہ مردہ کا جو دائرہ لکھا ہے تابعین تبع تابعین اور صحابہ کے زمانہ میں تھا یا نہیں۔ ابوالحسن علی محمد۔ مدرسہ فیض الاسلام صدو الہ سکھو (فروری ۱۹۱۰ء)

جواب : قائل قاری رحمانہ کی تصانیف میں کوئی کتاب اور جندی نام کی نہیں ہے۔ نہ اور جندی کہیں دیکھی گئی یہ حوالہ غلط مشہور ہے۔ اور یہ دائرہ کہ حضور مسلم نے حضرت ابراہیم کی وفات کے میرے دل میں کیا تھا صحیح نہیں ہے۔

محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ

اور فاقہ مردہ کا وجود قرآن و حدیث

الجواب حق

میں کہیں نہیں۔ اور نہ اللہ اللہ ہے

محمد شفیع حنفی

ثبوت ہے۔

مدرسہ عبد الرب دہلی

اشفاق علیہ

مدرسہ فقہوری دہلی



جواب یہ ہے کہ قاتحرم و تبرہ خصوصاً مذکورہ فی السوال حدیث نبوی سے ثابت نہیں، مفت خوردوں نے لیے انسان بے سرو پا کھائے پینے کے لیے بنا رکھے ہیں اور اس کو امر شرعی بنا کر لوگوں کو گمراہ کر رکھا ہے، اسی قسم کی رسموں کو بدعت کہا جاتا ہے، حدیث نبوی میں ہے: من أحدث فی امرنا هذا ما لیس منه فیورده (جمع بخاری مسلم) جو شخص ہمارے اس دین میں نئی چیز نکالے وہ مردود ہے۔ پس قاتحرم و تبرہ مردود ہے، سلف صالحین صحابہ و تابعین و فقہا مجتہدین و ائمہ عثمینی کے طریق کے بھی خلاف ہے۔ راقم ابوسعید محمد شرف الدین ناظم مدرسہ سعیدیہ عربیہ دہلی ۱۳۹۵ھ ۱۲۷۵ھ

سوال، اگر کوئی شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ثواب پہنچانے کی نیت سے ماورین الاول میں ٹھیک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے روز یا اس تاریخ کے گزر جانے کے بعد مسکینوں وغیرہ کو کھانا کھلائے تو جائز ہے یا نہیں، کیا خلفائے راشدین نے کھانے یا صدقہ وغیرہ کے ذریعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ثواب پہنچا یا ہے۔ اگر کوئی تو ننگر شخص اپنے ماں باپ کو ثواب پہنچانے کے لیے مسکینوں کو کھانا کھلائے یا ماہ ذی الحجہ میں آنحضرت کی طرف سے قربانی کر کے ثواب پہنچائے تو کیا شریعت میں اس کی اجازت ہے؟

جواب، اسی سوالوں کا خلاصہ یہ ہے کہ میت کے حق میں ایصالِ ثواب جائز ہے یا نہیں۔ اس کے متعلق ائمہ نظام اور علمائے کرام کا اختلاف ہے، بعض جواز کے قائل ہیں اور بعض عدم جواز کے، لیکن حق جواز ہے، جو خواہ ایصالِ ثواب صدقہ و خیرات سے ہو یا دعا اور قراۃ قرآن سے ہو، یا کھانا کھلانے اور پانی پلانے سے ہو، مگر سب کچھ بلا تخصیص تاریخ و تکم و رد واج کے ہو۔

علامہ محمد بن اسماعیل سبیل السلام شرح بلوغ المرام ص ۲۰۶ جلد ۱ میں فرماتے ہیں، ان هذا الادعية ونحوها نافعة للمیت بلا خلاف واما خبرها من قراءة القرآن لمناقشة فمن يقول لا یصل ذلك الیه وذهب احمد وجماحة من الصحابة والوفاء وصوف ذلك الیه وذهب جماعة من اهل السنة والجماعة الى ان لا فای ان فیصل ثواب علیہ لیس فی صلوة کان اوصیاً او حیا او صدقة او قراۃ فتدلت ادای نوح من اللام القلب وهذا هو الاصح ولیل وقد اخبر المارقین ان رجلاً سأل النبی ﷺ ان یتصدق به فاجابہ بانہ یصل لہا مع صلوة و یصور لہا مع صیامہ و اخبرہ ابو داؤد

امراة قالت يا رسول الله ان امي ماتت وعليها صوم نذر فقال اريت لو كان دين علي امك ففقتيه
 ان كان يودي عنها قالت نعم قال فصومي عن امك واخبري مسلم وابورا وادردا الترمذي من حديث
 سريانة ان امراة قالت انه كان علي امي صوم شهر فاصوم عنها قال صومي عنها ومن غير الولد
 ايضا للحديث من مات وعليه صيام صام عنه وليه (متفق عليه) وبقوات يثرب من الولد وغيره للحديث
 اقدوا صلي موناكم يثرب وبالذات من الولد للحديث او ولد صالح يدعو له ومن غير ولدك
 استغفروا لاجلكم وسئلوا له التثبيت ولقوله تعالى والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا
 ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان وما نثبت من الدعا واليتيم عند الزيارات وبجميع ما يفعل
 الولد لوالديه من اعمال البر والحديث ولد الانسان من سبعة اشغال

حامل اور خلاص اس عبارت کا بعد ضرورت یہ ہے کہ حق یہ ہے کہ آیت ذات لبس لایس ان الاکما سوا
 اپنے عموم پر نہیں ہے۔ اور اس کے عموم سے اولاد کا صدقہ خارج ہے یعنی اولاد اپنے مرے ہوئے والدین کے
 لیے جو صدقہ کرے اس کا ثواب والدین کو پہنچتا ہے۔ اور اولاد اور غیر اولاد کا حج بھی خارج ہے اس واسطے کہ
 تخفیف کی حدیث سے ثابت ہے کہ اولاد جو اپنے والدین کے لیے حج کرے اس کا ثواب والدین کو پہنچتا ہے اولاد
 جو اپنے والدین کے لیے فلام اناؤ کرے تو اس کا ثواب بھی والدین کو پہنچتا ہے جیسا کہ بخاری میں سعد کی حدیث سے
 ثابت ہے۔ اور اولاد جو اپنے والدین کے لیے نماز پڑھے یا روزہ رکھے سو اس کا بھی ثواب والدین کو پہنچتا
 ہے اس واسطے کہ دارقطنی میں ہے کہ ایک شخص نے کہا کہ اے اللہ کے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) میرے
 ماں باپ جب زندہ تھے تو میں ان کے ساتھ نیکی اور احسان کرتا تھا اب ان کے مرنے کے بعد ان کے ساتھ
 کیوں کر نیکی کروں آپ نے فرمایا نیکی کے بعد نیکی یہ ہے کہ اپنی نماز کے ساتھ اپنے والدین کے لیے بھی نماز پڑھے
 اور اپنے روزہ کے ساتھ اپنے والدین کے لیے بھی روزہ رکھے اور بھیجیں میں ابن عباس کی حدیث میں ہے کہ
 ایک عورت نے کہا یا رسول اللہ میری ماں مر گئی اور اس کے ذمہ نذر کے روزے تھے آپ نے فرمایا یا اگر تیری
 ماں کے فتنے قرض ہوتا اور تو اس کی طرف سے ادا کرتی تو ادا ہو جاتا یا نہیں اس نے کہا ہاں ادا ہو جاتا آپ نے
 فرمایا روزہ رکھ اپنی ماں کی طرف سے۔ اور بھیج مسلم وغیرہ میں ہے کہ ایک عورت نے کہا میری ماں کے ذمہ ایک ماہ
 کے روزے ہیں تو کیا میں اس کی طرف سے رکھوں آپ نے فرمایا اپنی ماں کی طرف سے روزے رکھ۔ غیر

اولاد کے روزے کا ثواب بھی میت کو پہنچتا ہے۔ اس واسطے کہ متفق علیہ حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص مر جائے اور اس کے ذمہ روزے ہوں تو اس کی طرف اس کا دل روزے رکھنے اور سورۃ یٰس کا ثواب بھی میت کو پہنچتا ہے۔ اولاد کی طرف سے بھی اور غیر اولاد کی طرف سے بھی۔ اس واسطے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اپنے مردوں پر سورۃ یٰس پڑھو۔ اور دعا کا نفع بھی میت کو پہنچتا ہے۔ اولاد دعا کرے یا کوئی اور۔ اور جو بھی کار خیر اولاد اپنے والدین کے لیے کرے سب کا ثواب والدین کو پہنچتا ہے۔ اس واسطے کہ حدیث میں آیا ہے کہ انسان کی اولاد اس کی سنی وجد و جہد کا نتیجہ ہے۔ جب علامہ شوکانی اور محمد بن اسماعیل امیر الکرمیہ ثواب قرآن اور عبادت برائے کسی متعلق سن چکے تو اب آخر میں علامہ ابن النجری کی تحقیق بھی سن لینا خالی از فائدہ نہیں۔ آپ شرح المنہاج میں فرماتے ہیں، لا یصل عندنا ثواب القراءات علی المنذور والمختار الوصول اذ سأل الله ایصال ثواب قراءۃ ویبغی المحزم به لانه فعلیاً اذ اجاز الدعاء المیت بما لیس للداعی فلان یجوز ہما ہولہ اذ لے ویبغی الامر فیہ موقفا علی استجابة الدعاء وهذا المعنی لا یختص بالقراءۃ بل یجوز فی سائر الاعمال والظاہر ان الدعاء متفق علیہ انہ ینفع المیت والخی القرب والبعید بوصیۃ وغیرہا وحمل ذلک احادیث کثیرۃ سبل کان افضل ان یدعو لآخریہ بظہر الغیب انہی ذکرہ فی نیل الاوطار۔ یعنی ہمارے نزدیک مشہور قول پر قراءۃ قرآن کا ثواب میت کو نہیں پہنچتا ہے اور مختار یہ ہے کہ پہنچتا ہے۔ جب کہ اللہ تعالیٰ ہے قراءۃ قرآن کے ثواب پہنچنے کا سوال کرے (یعنی قرآن پڑھ کر دعا کرے) اللہ یہ سوال کرے کہ یا اللہ اس قرأت کا ثواب فلاں میت کو پہنچا دے، اور دعا قبول ہوئے پر امر موقوف ہوگا (یعنی اگر اس کی دعا قبول ہوئی تو قرأت کا ثواب میت کو پہنچے گا) اور اگر قبول نہ ہوئی تو نہیں پہنچے گا، اور اس طرح پر قرأت کے ثواب پہنچنے کا جزم و یقین کرنا لائق ہے۔ اس واسطے کہ یہ دعا ہے پس جبکہ میت کے لیے ایسی چیز کی دعا کرنا جائز ہے جو داعی کے اختیار میں نہیں ہے۔ پس جبکہ میت کے لیے ایسی چیز کی دعا کرنا باہرِ رحمت اعلیٰ جائز ہوگا جو داعی کے اختیار میں ہے۔ اور یہ بات ظاہر ہے کہ دعا کا نفع میت کو بالاتفاق پہنچتا ہے اور زندہ کو بھی پہنچتا ہے۔ نزدیک جو یا دور ہو۔ اور اس بارے میں بہت سی احادیث آئی ہیں۔ بلکہ افضل یہ ہے کہ آدمی اپنے بھائی کے لیے غائبانہ دعا کرے۔ شرح کنز میں ہے: ان للانسان ان یدعو لثواب علقہ لغیرہ صلوة کان اوصوفاً او عتقا او صدقة او قراءۃ قرآن او غیر ذلک من جمع النواہ

البر ویصل ذلك الى الميت وينفعه عند اهل الاسلام. یعنی میت کے نزدیک انسان کے ہر نیک عمل کا ثواب خواہ نماز روزہ ہویا حج و صدقہ یا قرأت قرآن میت کو پہنچتا ہے۔ اور انسان کو چاہیے کہ وہ اپنے اعمال صالحہ کا ثواب مردوں کو پہنچاتا رہے۔

امام نووی شرح مقدمہ مسلم میں لکھتے ہیں، واما قراءة القرآن فالمشهور من مذهب الشافعي انه لا يصل ثوابها الى الميت وقال بعض اصحابه يصل الى الميت وثواب جميع العبادات من الصلاة والصوم والقراءة وغير ذلك، یعنی مشہور یہی ہے کہ امام شافعیؒ کے نزدیک قرآن پڑھنے کا ثواب میت کو نہیں پہنچتا۔ لیکن بعض شافعی مسلک علماء کے نزدیک جملہ عبادات کا ثواب میت کو پہنچتا ہے۔ اور اذکار ہیں۔ وذهب احمد بن حنبل وجماعة من العلماء وجماعة من اصحاب الشافعي الى انه يصل۔

کار خیر خواہ کوئی بھی جو ہر ایک کا ثواب میت کو پہنچاتا ہے۔ میت خواہ نبی ہو یا ولی ہو یا اصحاب و امام ہو یا ماں باپ و اساتذہ۔ لہذا تاریخ مقرر کرنا رسم و رواج کی پابندی کرنا ناجائز ہے۔ بلکہ بدعت ہے۔ تیمار، چالیسواں، بارہ وفات تک کسی صحابی نے مثالی اور نہ تابعین و ائمہ میں سے کسی نے مثالی۔

آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کی میر تاریخ ۱۳ ماہ ربیع الاول ۱۱ سالہ یوم دو شنبہ وقت چاشت ہے (رحمۃ للعالمینؐ) اس تاریخ کو مسین کر کے کھانا کھلانے کا ثبوت نہیں ہے۔ البتہ سال بھر میں کسی دن بھی بغیر تعیین کے کھانا کھلا کر آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ثواب پہنچانا جائز ہے۔ خلفاء راشدین نے موجودہ طریقہ کے مطابق کسی میت کو کھانا کھلا کر ثواب نہیں پہنچایا۔ ذی الحجہ میں جانور کی قربانی کا ثواب آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچایا جاسکتا ہے۔ چنانچہ ہر سال حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ آپ کی طرف سے پیرائے کی قربانی کرتے تھے۔ (ترمذی شریف ص ۳۵۳ جلد ۱) (ترجمان دہلی جلد ۹ ص ۱۴)

توضیح الکلام، عجیب علامہ نے سوال کے جواب میں ہر پہلو پر با دلائل وضاحت فرمائی ہے۔ لیکن اردواح انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام خصوصاً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے صدقہ خیرات سے ایصال ثواب میں کچھ تشنگی پاتی ہے۔ جس پر اسوا عمومات کے کوئی دلیل بیان نہیں فرمائی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے درود و شریف اُٹھ سلام بھیجنے کے لیے تو نصوص قرآنی اور احادیث رسول سبحانی میں متعدد دلائل موجود ہیں۔ جو کسی سے مخفی نہیں اور

آپ کے لیے قرآنی کرنا بھی نص حدیث سے ثابت ہے۔ باقی عشر، زکوٰۃ، صدقہ، خیرات، بذریعہ خود و دوسرے لہاس و غیرہ کے ایصالِ ثواب پر کوئی دلیل نہیں۔ بلکہ اس کے خلاف دلائل موجود ہیں۔
 واجب دنیاوی زندگی میں عشر، زکوٰۃ، صدقہ، خیرات (جو اس کا کس ہے) آپ کے لیے حلال نہیں تو عالم برزخ میں کیسے جائز اور حلال ہو سکتے ہیں۔

۲۔ اسی لیے خلفاء راشدین، صحابہ کرام، تابعین، تبع تابعین اور دیگر ائمہ دین رضوان اللہ علیہم اجمعین سے علماء نہیں کہ کسی نے بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بذریعہ خود و دوسرے کے ایصالِ ثواب کیا ہو۔ اگر جائز اور ثابت ہو تو حضور علیہ السلام کے ساتھ محبت میں سلف صالحین ہم سے کئی گنا زیادہ تھے۔ معلوم ہوا کہ پیٹ پر ماری کے لیے یہ بھی ایک دم اور بدعت ہے۔ جس سے ہر سلطان کو اجتناب اور پرہیز ضروری ہے۔ واللہ اعلم (سیدی)

سوال، جو لوگ مرنے کے بعد ہم ٹل، دسواں، چالیسواں وغیرہ کہتے ہیں کیا اس میں کمی اہل توحید کو شامل ہونا اسی میں سے کچھ کما جائز ہے یا وہ کما احرام کے حکم میں ہے؟

جواب، دسواں، چالیسواں وغیرہ جو مروج ہے بدعت ہے۔ ائمہ بدعت میں کمی اہل توحید کو شامل نہیں ہونا چاہیے۔ شامل ہونے والا گناہ گار ہوگا۔ کھانے کی حرمت ثابت نہیں کیوں کہ فی نفہ اس پر اس کا اثر کوئی نہیں پڑتا۔
 الحمد للہ سومرہ جلد ۳ ش ۳۴

طعام المیت: یہ جواز ہے، طعام المیت یعنی میت کا کھانا دل کو مرنے کے بعد۔
 توبہ قول حدیث نہیں۔ بلکہ لیجئے تجزئہ کلام کا قول ہے اور وہ لوگ کہتے ہیں کہ میت کے کھانے سے وہ کما نادر اور کما کر چالیس دن تک لوگ کھاتے ہیں اور وہ کما نادر کو مرنے کے بعد۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ میت کی موت کے آثار ظاہر ہونے کے وقت سے اور اس کے بعد اس کے کھانے کے سرانجام اور تقسیم کا خیال ہا کر رہے۔ کہ یہ کما نادر میں یا ان لوگوں میں جو کہ مہر دیں یا کر رہے ہیں تقسیم کیا جاوے گا تو جن لوگوں کو یہ کما نادر پہنچتا ہے وہ لوگ متعلق اور منتظر اس کھانے کے رہتے ہیں اور شرعاً لا مقصود یہ ہے کہ میت کی موت سے لوگ جبراً بکریں اور نصیب سے منتظر ہوویں اور آخرت کی فکر میں مشغول ہوویں اور غفلت سے ہوشیار ہو جاویں اور یہ مقصود اس صورت میں بالکل مفقود ہو جاتا ہے۔

ہوتا ہے۔ ائمہ کو کچھ حدیث صحیح میں وارد ہے اور صحاح ستہ میں موجود ہے وہ اس قدر ہے کہ نہی رسول اللہ ﷺ عَنْ طَلْحَمِ بْنِ الْمُبْتَثِ یعنی منع فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میت کے کھانے سے۔ فقط (فتاویٰ عزیزی جلد ۲ ص ۲۶۹)

سوال: کسی کے مرنے کے بعد جو فاتحہ پڑھی جاتی ہے اللہ تبارک و تعالیٰ اس کے لئے گھر جا کر دُعا یا فاتحہ پڑھ کر اور ہاتھ اٹھا کر دعا مانگے ہیں اور مردہ کی روح کو ثواب پہنچتے ہیں یہ جائز ہے یا نہیں؟

جواب: مسند احمد میں جریر بن عبد اللہ کل سے روایت ہے۔ کنا قلنا الاجماع الماہل الميت المستحق الطعام بعد دفنه من النياقة یعنی اہل میت کی طرف میں جو نازک یا تیار کرنا ہم نوحہ کرتے ہیں اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اہل میت کے گھر میں جمع ہونا نوحہ یعنی رونے پینے میں داخل ہے نیز پہلے روز یا تیسرے روز یا ساتویں روز یا چالیسویں روز یا ششماہی یا سالانہ جو کھا پاکتے ہیں یہ بھی نوحہ میں داخل ہے اور ابو داؤد میں حدیث ہے: لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم النائمة والمستقعة یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نوحہ کرنے والی اور بچنے والی پر لعنت کی ہے۔ اب جو لوگ اہل میت کے گھر میں جمع و شام یا تیسرے روز یا کسی اور دن میں تہنہ پڑھیں یا فاتحہ کہیں یا جمع ہوتے ہیں۔ ان کو اس بات سے قربہ کرنی چاہیے۔ ایسا نہ ہو کہ ان کا یہ فعل نوحہ میں داخل ہو کر لعنت کا باعث ہو جائے۔ ثواب حاصل کرنے کے لئے مذاب ہیں گرفتار ہو جائیں اور آیت کہ یَحْضَرُونَ أَمْ تَكُونُونَ صُنُفًا کے نیچے آجائیں یعنی سب سے زیادہ ٹوٹے والے ہو جائیں اس کے علاوہ اس قسم کی فاتحہ خوانی کا کوئی ثبوت نہیں۔ نہ خیر القرون میں یہ کام ہوا ہے یہ بدعت ہو اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کل بدعت ضلالتہ (فتاویٰ علامہ مدظلہ ج ۲ ص ۲۶۹)

سوال: کیا قرآن مجید کی تلاوت بلا تخصیص وقت و مکان کے میت کو ثواب پہنچتا ہے؟

جواب: کسی آیت یا حدیث سے تلاوت قرآن کی ثواب رسائی کا ثبوت نہیں۔ نہ زیارۃ رسالت میں اس کا ثبوت ملتا ہے۔ حنفی علماء اس کو مالِ عبادت پر قیاس کر کے جائز کہتے ہیں۔

تشریف: اس باب میں کہ روایات یا آثار کتاب شریف الفکلیت فی آیات التثنیت میں ہیں۔ مگر اس وقت وہ کتاب موجود نہیں جو نقل کی جائیں۔ اہل نیل الاوطار سے بحیثیت مجموعی ملتا ہے کہ جمہور اہل سنت کے نزدیک تلاوت

قرآن کا ثواب بھی میت کو ملتا ہے۔ نعل الاطوار ص ۴۸۸ ابو سعید شرف الدین دہلوی (رحمۃ اللہ علیہ) فتاویٰ رضویہ

سوال : مگر یا قبرستان میں قرآن خوانی سے میت کو ایصال ثواب ہو سکتا ہے۔ یا نہیں؟

جواب : صورت مرقوم میں بعض علماء کے نزدیک جائز ہے۔ فتاویٰ رضویہ ص ۵۳۲ جلد ۱

توضیح الکلام : مروجہ طریقہ سے قبرستان میں قرآن مجید پڑھنے کا ثبوت نہ تو زبانی رسالت میں ہے اور نہ صحابہ کے زمانہ میں اس کا ثبوت ملتا ہے۔ (سیدی)

سوال : میت کی طرف سے روزہ دار کو افطار کرانے سے ایصال ثواب ہو گیا یا نہیں؟

جواب : ہر نیک کام کا ثواب میت کو پہنچ سکتا ہے۔ کنواں لگا کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا: ہذا لام سعد یہ کنواں سعدی مال کو ثواب پہنچانے کے لیے بنایا گیا ہے۔ فتاویٰ رضویہ ص ۵۳۲ جلد ۱

سوال : زید کہتا ہے مرنے والے کی وصیت کیا ناجائز ہے؟

جواب : کوئی شخص ایصال ثواب کے لیے غراباد اور مساکین کو کھانا کھلانے تو جائز ہے۔ بحکم حدیث مذکورہ بالا۔
تشریح : میت کی طرف سے خیرات کرے تو میت کو ثواب پہنچتا ہے یا نہیں۔ میت کے لیے قرآن خوانی جائز ہے یا نہیں اور نعم پڑھنا سنت ہے یا بدعت؟ بینوا تو جروا

الجواب : میت کی طرف سے خیرات کی جائے تو اس کا ثواب میت کو بلاشبہ پہنچتا ہے۔ صحیح بخاری ص ۱۰۰
صحیح مسلم میں ہے عن عائشہ عن ابن عباس قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان امة افطنت نفعها وادارها لجزء من ثمرتها
تعدت فضل لها اجران تعدت عنہا قال نعم۔ اور قرآن خیر اور نعم خوانی جس طریقہ پر فی زمانہ رائج ہے
سو یہ طریقہ بالکل بے اصل اور محدث ہے۔ اور اس کے علاوہ قرأت قرآن کا ثواب پہنچنے اور نہ پہنچنے میں اختلاف ہے
امام احمد بن حنبل اور ایک جماعت علماء کے نزدیک قرأت قرآن کا ثواب میت کو پہنچتا ہے اور امام شافعی کا کہنا ہے
یہ ہے کہ نہیں پہنچتا ہے۔ واللہ اعلم حررہ عبدالواحد شفیعی (فتاویٰ رضویہ ص ۵۳۲) فتاویٰ رضویہ ص ۵۳۲

سوال: کہی شخص کے مرجانے کے بعد پتہ یا چالیسویں دن یا اس کے علاوہ مہینے یا غیر مہینے دنوں میں کسی مردے کے نام پر قرآن خوانی کر کے اور غریب کو کھانا کھلا کر ایصالِ ثواب کرنا جائز ہے یا ناجائز؟

جواب: قرآن مجید پڑھ کر یا صد قرآن اس کے کہ میت کے لیے استغفار کرنا جائز بلکہ احسن طریقہ ہے۔ رسمی طور پر دن مقرر نہ کرنا چاہیے۔

تشریح: فردسہ کے واسطے ختم قرآن پڑھ کر بخشا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب: اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے کہ قرأت قرآن کا ثواب مردہ کو پہنچتا ہے یا نہیں، علامہ احسان کے نزدیک اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک اور بعض اصحاب شافعی کے نزدیک پہنچتا ہے، اور اکثر علامہ شافعی کے نزدیک نہیں پہنچتا ہے جن کے نزدیک مردے کے واسطے ختم قرآن پڑھ کر بخشا جائز ہے۔ اور جن کے نزدیک نہیں پہنچتا ہے۔ ان کے نزدیک جائز نہیں ہے۔ شرح کنترمیں ہے، ان للانسان ان يجعل ثواب عمله لغيره صلوة كان اصحابا اوجبا صدقة او قراة قرآن او غير ذلك من جميع انواع البر ويصل ذلك الى الميت وينفعه عند اهل السنة۔ امام نووی شرح مقدمہ مسلم میں لکھتے ہیں، واما قراة القرآن فالمشهور من مذهب الشافعي انه لا يصل ثوابها الى الميت وقال بعض اصحاب يصل الى الميت وثواب جميع العبادات من الصلوات والصوم والقراة وغير ذلك اور اذکار میں لکھتے ہیں، وذهب احمد بن حنبل وجماة من العلماء وجماة من اصحاب الشافعي الى انه يصل۔ والله اعلم

سید محمد زید حسین

سورۃ علی بن عوف عند

هو الموفق، متاخرین علامہ احمد رث سے علامہ محمد بن اسماعیل امیر رحمۃ اللہ علیہ سبل السلام میں مسک خفیہ کو اسرار دینا بتایا ہے یعنی یہ کہل ہے کہ قرأت قرآن اور تمام عبادات بدنیہ کا ثواب میت کو پہنچتا ہے لہذا دینے کے زیادہ قوی ہے اور علامہ شوکانی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی نیل الاوطار میں اسکی کوئی کہل ہے۔ مگر اولاد کے ساتھ خاص کیل ہے۔ یعنی یہ کہل ہے کہ اولاد اپنے والدین کے لیے قرأت قرآن یا جس عبادت بدنی کا ثواب پہنچانا چاہے تو جائز ہے کیوں کہ اولاد کے تمام عمل خیر الہیہ یا بدنی اور بدنی میں قرأت قرآن ہر یا نماز یا روزہ یا کچھ اور سب والدین کو پہنچتا ہے ان دونوں علامہ کی جہاتوں کو مگر ہر یہاں نقل کر دینا سب معلوم ہوتا ہے۔ سبل السلام شرح طبرخ المرام جلد اول ص ۲۷ میں ہے، ان هذه الادعية وضوفاً لفة للميت بلا خلاف واما غيرها من قراة القرآن له فالشافعي

ان کے نزدیک ثواب پہنچتا ہے۔

یقول لا یصل ذلك الیه وذهب احمد وجماعة من الصالحین ووصول ذلك الیه وذهب جماعة
 اهل السنة والجماعة الى ان للانس ان یصل ثواب عمله لغيره صلوة كان ادرصفاً او حجاً
 او صدقة او قمرأة قرآن او ذکر اداشی نوع من انواع القرب وهذا هو القول الاصح دليله
 لخرج ما یقطن ان رجلاً سأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه کیف یرایوہ بعد موتہما فاجابه بانہ یصل لہما
 مع صلواتہ ویسم لہما مع صیامہ واخرج ابو داؤد من حدیث معقل بن یسار عنہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اقدوا من ماتکم سورة یس وھو شامل للیت بل ھو الحقیقة فیہ واخرج الشیخان انہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کان یفعل عن نفسه بکیش وعن ائمتہ بکیش وفیہ اشارة ان الانسان ینفع حمل خیر
 وقد بطن الکلام فی حواشی ضواء النهار بما ینفع منہ قوة هذا المذهب انتہی یعنی یہ زیارت قبر
 کی دعائیں اور مثل ان کے اور دعائیں میت کو نالغ ہیں بلا اختلاف ائمہ میت کے لیے قرآن پڑھنا سو اہم شافعی
 ہیں کہ اس کا ثواب میت کو نہیں پہنچتا ہے۔ اور امام احمد اور ملاؤں کی ایک جماعت کا یہ مذہب ہے کہ قرآن پڑھنے کا
 یہ ثواب میت کو پہنچتا ہے اور ملائع اہل سنت سے ایک جماعت کا۔ اور حنفیہ کا یہ مذہب ہے کہ انسان کو جائز ہے
 اپنے عمل کا ثواب غیر کو بخشے نماز ہو یا روزہ یا صدقہ یا قرآن یا کوئی ذکر یا کسی قسم کی کوئی عبادت اسی قول اہل
 سنت سے نیا وہ راجح ہے۔ اور داؤد قطنی نے روایت کی ہے کہ ایک مرد نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ وہ اپنے
 والدین کے ساتھ ان کے مرنے کے بعد کیوں کر نیکی و احسان کرے۔ آپ نے فرمایا اپنی نماز کے ساتھ ان دونوں کے لیے
 پڑھے اور اپنے روزے کے ساتھ ان دونوں کے لیے روزہ رکھتے۔ اور ابو داؤد میں معقل بن یسار سے روایت ہے کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنے مرنے والوں پر سورۃ یس پڑھو اور یہ حکم میت کو بھی شامل ہے۔ فی الحقیقت
 میت ہی کے لیے ہے۔ اور صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک بیٹے اپنی اُمت کی طرف
 قربانی کرتے تھے اور ایک اپنی اُمت کی طرف سے۔ اور اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ آدمی کو غیر کامل نفع دیتا ہے
 اور ہم نے حواشی ضواء النهار میں اس مسئلہ پر مبسوط کلام کیا ہے جس سے واضح ہوتا ہے کہ یہی مذہب قوی ہے نیل لاف
 میں ہے و صفر نمبر ۳۵ جلد ۳

والحق انہ یخصھم الایة بالصدقة من الولد کافی احادیث الباب دبا لہ من اللہ
 کافی خبر التخصیة من غیر الولد ایضاً کافی حدیث المحدث عن اخیه شہوة ولم یتفصل

سئل عن رجل هل يصح شجرة أم لا وبالفتح من الولد كما وقع في البخاري في حديث سعد بن خنيس
 الكوفي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا بد من الولد أيضا ما روى الدارقطني أن رجلا قال يا رسول الله
 ما كان إبراهيم أبوان إبراهيم في حال حياته فكيف لي بهما بعد موتهما فقال صلى الله عليه وسلم
 من من البر بعد البر أن تفصل لهما مع صلاتك ذات تصوم لهما مع صيامك وبالصيام من
 الولد لهذا الحديث والحديث ابن عباس عند البخاري ومسلم أن امرأة قتلت بامرئ
 ماتت وعليها صوم نذر فقال رأيت لهما من دين علي أمك ففقيته أكان يؤدى
 لك عنها قالت نعم قال فصومي عن أمك واخرجي مسلم وابوداؤد والترمذي من حديث
 يدة ابن امرأة قالت أنه كان علي أمي صوم شهر فاصوم عنها قال صومي عنها ومن
 غير الولد أيضا الحديث من مات وعليه صيام صام عنه وليه متفق عليه وبقرآن
 من الولد وغيره الحديث انتم أعلم موتكم بكم وبالدعاء ومن الولد الحديث
 ولد صلوا دعوه ومن غير الحديث استغفروا لأخيكم وسئالاه التثبيت بقوله تعالى وَالَّذِينَ
 آمَنُوا بَعَثْنَا فِيهِمْ رَسُولًا لَّهُمْ آيَاتُ رَبِّهِمْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ وَالَّذِينَ آمَنُوا
 لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ رَبَّنَا أَعِزَّنَا وَلَا تُخَوِّبْنَا الْيَوْمَ الْآخِرَ سَبَقُونَ بِالْإِيمَانِ وَلَمَّا
 جَاءَ الدَّعَاءُ وَابْتَلَيْتُ هَذِهِ الْفِرَّةَ أَخَذُوا بِأَعْقَابِهِمْ لِيُجَارُوا فَوَجَدُوهُمْ يَمُرُّونَ
 بَيْنَ يَدَيْهِمْ وَأَكْبَرُوا وَنُكِبُوا لِيُجَارُوا فَذَلِكُنَّ الْفِرَّةُ الَّتِي كُفِّرُوا بَعَدُهَا وَزَكَّرُوا
 بَعْدُهَا وَكَانُوا مُجِيبِينَ لِدَعَائِهِمْ أَوْ لَا بَلْ كَانُوا بِآيَاتِهِ لَا إِيَّاهُ يَتَذَكَّرُونَ
 مائل وخلاصة ترجمان عبارت کا بقدر ضرورت یہ ہے کہ حق یہ ہے کہ آیت دَا اَنَّ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ اِلَّا مَا سَوْفَ
 ہو موم پر نہیں ہے اور اس کے موم سے اولاد کا صدق خارج ہے۔ یعنی اولاد اپنے مرے ہوئے والدین کے لیے جو
 کہ کرے اس کا ثواب والدین کو پہنچتا ہے۔ اولاد اور غیر اولاد کا حج بھی خارج ہے۔ اس واسطے کہ تشبیہ کی حدیث
 ثابت ہو تلبہ کہ اولاد جو اپنے والدین کیلئے حج کرے اس کا ثواب والدین کو پہنچتا ہے اور اولاد جو اپنے والدین
 کے لیے فدا کرے تو اس کا ثواب بھی والدین کو پہنچتا ہے۔ جیسا کہ بخاری میں سعد کی حدیث سے ثابت ہے
 اولاد جو اپنے والدین کے لیے نماز پڑھے یا روزہ رکھے سو اس کا ثواب بھی والدین کو پہنچتا ہے۔ اس واسطے
 کہ حق میں ہے کہ ایک مرد نے کہا کہ یا رسول اللہ میرے ماں باپ تھے ان کی زندگی میں ان کے ساتھ نیکی
 بھائی کرتا تھا۔ پس ان کے مرنے کے بعد ان کے ساتھ کیوں کر نیکی کروں، آپ نے فرمایا کہ مرنے کے

بعد نیکی یہ ہے کہ اپنی نماز کے ساتھ اپنے والدین کے لیے نماز پڑھا اور اپنے روزہ کے ساتھ اپنے والدین کے لیے بھی روزہ رکھا اور صحیحین میں ابن عباس کی حدیث میں ہے کہ ایک عورت نے کہا یا رسول اللہ میری ماں مر گئی اور اس کے ذمہ نذر کے روزے تھے۔ آپ نے فرمایا اگر تیری ماں کے ذمہ قرض ہوتا اور اس کی طرف سے تو ادا کرتی تو ادا ہو جاتا یا نہیں اس نے کہا کہ لاں ادا ہو جاتا۔ آپ نے فرمایا روزہ رکھا اپنی ماں کی طرف سے۔ اور صحیح مسلم وغیرہ میں ہے کہ ایک شخص نے کہا کہ میری ماں کے ذمہ ایک ماہ کے روزے ہیں تو کیا میں اس کی طرف سے روزہ رکھوں آپ نے فرمایا کہ اپنی ماں کی طرف سے روزہ رکھا اور غیر اولاد کے روزہ کا بھی ثواب میت کو ملتا ہے اس واسطے کہ حدیث متفق علیہ میں آیا ہے کہ جو شخص مر جائے اور اس کے ذمے روزے ہوں تو اس کی طرف سے اس کا اول روزہ رکھے اور سورہ یونس کا ثواب بھی میت کو ملتا ہے۔ اولاد کی طرف سے اور غیر اولاد کی طرف سے بھی، اس واسطے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اپنے مرنے والے پر سورہ یونس پڑھو اور دعا کا لفظ بھی میت کو پہنچتا ہے۔ اولاد دعا کرے یا کوئی اور۔ اور جو جو کار غیر اولاد اپنے والدین کے لیے کرے سب کا ثواب والدین کو پہنچتا ہے۔ اس واسطے کہ حدیث میں آیا ہے کہ انسان کی اولاد اس کی سعی ہے۔ جب ملائکہ شوقانی اور صحابہ امیر کی تحقیق ایصال ثواب قرآن و عبادت بنیہ کے متعلق سن چکے تو اب آخر میں علامہ ابن النوری کی تحقیق بھی سن لینا خالی از فائده نہیں۔ آپ خرج التہاج من فراتہ میں لایصل عندنا ثواب القراءة علی المشہور والظہار والوصول اذا سال اللہ ایصال ثواب قراءة القرآن علی المشہور وبنیہ الجنم بہ لانہ دعاء فاذاجاز الدعا والعبادۃ لعلیت بما لیس الداعی فلا یمیز زماہولہ اولیٰ ویقی الامرفیہ موقوف فاعل استجابة الدعاء وہو المؤمن لا یختص بالفضل بل یمیت فی سائر الاعمال والظاہران الدعا متفق علیہ انہ ینفع الميت والمہی القریب فالعبید بدمیۃ وغیرہا علی ذلک احادیث کثیرہ سبل کان افضل ان یدعو لابیہ بظہر الغیب الشہد ذکما فی سبل الاطوار یعنی ہمارے نزدیک مشہور قول پڑھاؤ قرآن کا ثواب میت کو نہیں پہنچتا اور مختار یہ ہے کہ پہنچتا ہے، جب کہ اللہ تعالیٰ سے قرآن کے ثواب پہنچنے کا سوال کرے (۱) ولین قرآن پڑھ کر دعا کیسے اور یہ سوال کرے کہ کیا اللہ اس قرآن کا ثواب فلاں میت کو پہنچا دے، اور وہ ملے قبول ہونے پر موقوف رہے گا یعنی اگر دعا اس کی قبول ہوئی تو قرآن کا ثواب میت کو پہنچے گا اور اگر دعا قبول نہ ہوئی تو نہیں پہنچے گا، اور اس طرح پڑھاؤ کے ثواب پہنچنے کا جزم کرنا لائق ہے۔ اس واسطے کہ یہ دعا ہے

پس جب کہ میت کے لیے ایسی چیز کی دعا کرنا جائز ہے جو داعی کے اختیار میں نہیں ہے تو اس کے لیے ایسی چیز کی دعا کرنا بدعت اولیٰ جائز ہوگا۔ جو داعی کے اختیار میں ہے اور یہ بات ظاہر ہے کہ دعا کا نفع میت کو بالاتفاق پہنچتا ہے ائمہ کرام کو بھی پہنچتا ہے۔ نزدیک ہو خواہ دور ہو۔ اور اس بارے میں بہت سی حدیثیں آئی ہیں بلکہ افضل یہ ہے کہ داعی اپنے بھائی کے لیے غائبانہ دعا کرے۔ واللہ اعلم بالصواب (مکتبہ محمد عبدالرحمن المبارک پورنی، غفرلہ عنہ (فتاویٰ نذیریہ ص ۲۴۱)

دیگر اہلئے ثواب قرآن العین میرے نزدیک صراحۃً کسی مرفوع صحیح حدیث سے ثابت نہیں، نیز صحابہ و تابعین سے بھی ثابت نہیں، اس لیے مجھے اسکی مشروعیت میں تامل ہے۔ لوگ اہلئے ثواب دنیا بت و بدل میں فرق نہیں کرتے۔ اقتداءً علی موت ایک شخص میں سوتے کو ابن قیمؒ نے مختصر پر محمول کیا ہے۔ و نیز یہاں اہلاد ثواب کی صرح بھی نہیں ہے۔ واللہ اعلم (حضرت مولانا) عبید اللہ رحمانی مبارک پوری ۱۹۵۴ء فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۲۵

قرآن قرآن سے ایصالِ ثواب کے متعلق بعد تحقیق یہی فتوے ہے کہ اگر کوئی شخص قرآن مجید کا وعدہ کر کے ثواب میت کو بخشے تو اس کا ثواب میت کو پہنچتا ہے۔ بشرطیکہ پڑھنے والا فہم و فہم قرآن مجید کی رسم و رواج کی پابندی کے پڑھے۔ از مولانا ثناء اللہ امرتسری مرحوم لانی ص ۳۲۵

الرحمہم علی محمد مستیدی

سوال: میت کے واسطے تین یا چار روز کے بعد کھانا آگے رکھ کر ختم قرآن مجید بخشا جائے یا نہیں؟

جواب: یہ طریق سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں لہذا یہ بدعت ہے۔ جو دعویٰ کرے وہ ثبوت پیش کرے۔ (فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۵۳۶)

سوال: ختم میت کا ثبوت ہے؟

جواب: ختم میت جو آنکل دیا جاتا ہے، کہ مرنے کے بعد کھانا رکھ کر پڑھتے ہیں۔ اور کھانا تقسیم کرتے ہیں تو انحضرت کے زمانہ میں نہ تھا۔ لہذا بدعت ہے۔ (فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۵۳۸)

سوال: قرآن قرآن کا ثواب میت کی روح کو پہنچتا ہے، کیا یہ درست ہے؟

جواب: قرأت قرآن کا ثواب پہنچانے کا دستور زمانہ رسالت اور بعد خلافت میں نہ تھا۔ ائمہ اربعہ میں بھی اسی

وجہ اختلاف ہے۔ امام مالک اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک جائز ہے، اور امام اشاعری اور امام احمد کے نزدیک نہیں۔ اللہ اعلم فتاویٰ شانیہ جلد اول۔

سوال : بعض علماء کیوں ارشاد ہے کہ اگر کلا ایک فاکہ کا ختم اجرت دیکر ہو یا دار ثانی میت خود پڑھ کر اس کا ثراب میت کو بخش دیں تو وہ مغفور ہو جاتا ہے۔

جواب : اگر شریف پڑھا ثراب ہے، مگر جس طرح لکھا ہے اس طرح شرح میں ثابت نہیں، صاف طور سے پڑھے لا الہ الا اللہ میت کا مغفور ہو جاتا میرے ناقص علم میں نہیں۔ (المعلم عند اللہ (فتاویٰ شانیہ ص ۵۳۳)

سوال : کوئی شخص منگل پُردہ وغیرہ دنوں میں مرجائے تو اس کی قبر پر کسی آدمی کو قرآن پڑھنے کے لیے بھیرات کی مغرب تک بٹھانا اس نیت ہے کہ یہ شخص جمعہ میں پلے گا، جائز ہے یا نہیں اور یہ کہ جب تک قرآن قبر پر پڑا دل بند پڑ جائے تب تک اس کو پوچھ نہیں ہوتی ہے۔

جواب : یہ کسی آیت یا حدیث سے ثابت نہیں۔ پیٹ پستول کے جلیں۔ (فتاویٰ شانیہ ص ۵۴۴)

سوال : قرآن خوانی مُردہ کی طرف سے بخشنا جائز ہے۔ اس میں علماء کا اختلاف کیوں ہے؟

جواب : بعض افعال کا ثبوت آنحضرت کے زمانہ میں ملتا ہے جیسے میت کی طرف سے کنواں لگوانا یا روزہ رکنا اُمرِ سنت میں سے بعض تو ان ہی افعال تک محدود رکھتے ہیں جن کا ثبوت اور بعض دیگر افعال کو بھی ان پر قیام کر کے جائز بلتے ہیں۔ قرأت قرآنی انہی قیاسی مسائل میں سے ہے۔ امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے نزدیک قراۃ قرآن کا ثواب بھی مثل دیگر افعال ثابت ہے پہنچتا ہے۔ دوسرے علماء ان سے منکر ہیں یہی وجہ اختلاف ہے۔ خاکل کے نزدیک بھی جائز ہے۔ (فتاویٰ شانیہ جلد اول ص ۵۴۵)

سوال : بد موت مقررہ دنوں میں مُردے کے نام سے کھانا بنا کر مساکین، مالدار اور علماء کو کھلانا جائز ہے یا نہیں؟

جواب : مردے کو ثواب پہنچانے کا کام نہ ہی ہے۔ جو غیر ضروری کے حصے مساکیں کو کھلایا جائے۔ آجکل جو اس قسم کی دوسری ہوتی ہیں وہ حصے ہی میں خاص کر ملاوٹ والی دواؤں میں شریک نہ جہا چاہیے تاکہ ان رسوم کو لوگ جان کر چھوڑ دیں۔ (فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۵۴۲)

سوال : میت کو ثواب رسائی کی غرض سے بہ میت اجتماعی قرآن خوان کرنا درست ہے یا نہیں ؟
جواب : بہ میت ایک جائز ہے۔ اگرچہ بہ میت کئی شفعہ ثابت نہیں۔ میت کے حق میں سب سے مفید قرآنِ ثانی ہے۔ (فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۵۴۴)

سوال : برائے علم لشکر و زمین چلم۔ اور طعام مردہ، مردہ دل کی حدیث کیسی ہے ؟
جواب : طعام میت کے لیے دل مقرر کرنا ضحیک نہیں۔ طعام میت غریب کا حق ہے، دوسرے دل کو نہیں چاہیے۔ (فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۵۴۴)

سوال : اس جگہ دستور ہے کہ میت کے آگے آگے خاص مقررہ اشخاص زور زور سے کہہ کر اور مولود پڑھتے ہیں، میت کو قبرستان لے جاتے ہیں۔ اور بعد وفات میت پر زور زور سے اذان کہتے ہیں۔ ان کی بابت واضح حکم کیا ہے ؟
جواب : اس میں شک نہیں کہ یہ طور اور افعال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کبار کے زمانہ میں نہ تھے، نہ آمد ابراہیم نے ان کا حکم دیا ہے۔ نہ فقہ کی کسی معتبر کتاب میں کسی امام مجتہد کا کوئی قول ان اقوال کے متعلق ملتا ہے۔ کسی چھوٹے مؤلف نے کہا یا ہر توہین میں اسکی کوئی وقعت نہیں لہذا یہ اقوال قطعاً بدعت و واجب الترتک ہیں۔ (فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۵۴۴)

سوال : گھر میں کوئی مر جائے۔ اس کے گھر لوگ تین روز تک آتے رہتے ہیں اور دعا کرتے ہیں الخ یہ جائز ہے یا نہیں ؟
جواب : تعزیت میں سنت تو یہ ہے کہ مردے کے پسماندگان کو تسلی دی جائے اسی ضمن میں مردے کے لیے دعا

بھی کر دی جلتے تو گناہ نہیں، تفریق کا اصل کام پھیل کر قتل دینا ہے جو درجہ سوال میں ممکن ہے، سخت نہیں، میرے نزدیک حرام اور گناہ بھی نہیں ہے۔ (فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۵۴۵)

سوال، سوئم وغیرہ کرنا ضروری ہے یا نہیں؟

جواب، میت کے لیے خواہ مرد و خواہ عورت باغ ہر یا ناباغ سوئم، دسواں، بیسواں، چالیسواں، چھاپسی برسی وغیرہ رسمیں بدعت ہونے کی وجہ سے ناجائز اور ممنوع ہے۔ اتھاذا اللحم فالحیوم الثالث والساد والعاشر والقرین دفعها سبعة مستقبلة كذا في شرح المنهاج للنعوی وكذا في الكتب النقية للنفية. مفت مسئلہ رحمانیہ دہلی (محدث دہلی جلد ۱۲ ش ۱)

سوال، میت کی طرف سے عقیقہ جائز ہے یا نہیں؟

جواب، میت کا عقیقہ کرنے کے بارے میں کوئی صحیح یا ضعیف حدیث یا اثر ثابت نہیں، اس لیے میت کی طرف سے عقیقہ کرنا غیر مشروع ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں یَدُ بَوَّاحٍ يَوْمَ سَابِعِهِ دَعَاءُ الْغَمِّ وَحَصِيصُ الزَّمْذَمِ علامہ شوکانیؒ فرماتے ہیں دفعہ دلیل علی ان العقیقة تَسْقُطُ اِنْ مَاتَ قَبْلَ سَابِعِ الْيَوْمِ اتھل بقیۃ تلخیص (ذیل الاطوار ج ۲ ص ۲۲۵) محدث دہلی جلد ۱۲ ش ۱

سوال، اہل میت کے مکان پر کچھ روز تک متواتر روزانہ صبح و شام بغیر جمع ہونا جائز ہے یا نہ؟

جواب، مستند احادیث میں جو بری عبد اللہ بن ابی سے روایت ہے: كُنَّا نَقْدُ الْجَمَاعَةِ اَهْلَ الْمَيِّتِ وَصَفَةَ الْغَمِّ بَعْدَ دَفْنِهِ مِنَ النِّيَاحَةِ ترجمہ یعنی اہل میت کی طرف جمع ہونا نیز کہنا تیار کہنا نام نوحہ سمجھتے تھے اس حدیث سے معلوم ہو ا کہ اہل میت کے گھر میں جمع ہونا نوحہ (یعنی رونے پینے) میں داخل ہے، نیز پہلے روز تیسرے روز یا ساتویں روز یا چالیسویں یا شش ماہی یا سالانہ جو کہنا پکتنے یہ بھی نوحہ میں داخل ہے، اور ابو داؤد میں حدیث ہے: لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المناثمة والمستقعة، یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نوحہ کرنے والی اور سننے والی پر لعنت کی اب جو لوگ اہل میت کے گھر میں صبح و شام جمع ہوتے

ان کو اس باعث سے توبہ کرنی چاہیے ایسا نہ ہو کہ ان کا یہ فعل موجبِ داخل ہو کر سنت کا باعث ہو جائے۔ ثواب حاصل
کرتے کرتے فدا میں گرفتار ہو جائیں۔ اور آیت کریمہ **وَيُحْيِي بَنِي آدَمَ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُخْلِصُونَ لَهُم مِّنْ رَبِّهِمْ** یعنی سب سے زیادہ
کلمے والے ہوں گے۔ (رسالہ بدعات مروجہ کی ترویج دیکھ)

وال : اصالۃ ثواب بدلیہ فدا مراد کونسا ہے یا نہیں ؟
واب : بغیر تخصیص وقت ، دن ، تاریخ اور مہینہ کے سنت کو ثواب پہنچانے کی غرض سے سنت کی طرف سے
تبلیغ ، درود یا قرآن شریف کی تلاوت کرنا ، غرباد و مساکین کو کھانا کھانا وغیرہ وغیرہ جائز درست ہے ۔
(صحیفہ اہل حدیث کراچی جلد ۲۲ ش ۴)

وال : کیا فرماتے ہیں علماء الحدیث اس امر میں کہ مرد سے کھانا کھانی کے ثبوت میں احاث جب
جنتی کی روایت پیش کرتے ہیں کہ حضرت علیہ السلام نے اپنے فرزند ابراہیم کی وفات پر لوگوں کو کھانا کھلایا تھا۔
پہلے لوگ اسے بے سند بے اصل موضوع کہہ دیتے ہیں۔ لیکن آپ نے خود جو مرد سے کھانا کھانا یا جیسا کہ مشکوٰۃ
المحذرات میں ہے۔ **خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ف جنازة فلما رجع استقبله داعي امراتہ**
باب ولحن مع فقی بالمطعام فوضع يده ثم وضع القدم فاكلوا۔ اس حدیث سے مرنے والے صحابی کی
دعوت کو قبول کر کے آپ کا دل کھانا کھانا صاف ثابت ہوتا ہے۔ اس کا کیا جواب ہے ؟

واب : حدیث مذکور صاحب مشکوٰۃ نے بحوالہ ابی داؤد بیہقی نقل کی ہے اور ابوداؤد کے کسی نسخہ میں امراتہ
نہیں ہے۔ بلکہ داعی امراتہ ہے۔ دیکھو ابوداؤد کتاب البیوع باب اجتناب الشبهات ، جس سے متا
ثر ہے کہ مرنے والے صحابی کی بیوی نے کھانے پر نہیں بلایا تھا۔ بلکہ کسی اور عورت نے دعوت دی تھی۔ چنانچہ
اس میں ہے **صنعت امرأة من قریش لرسول الله طعاما ففقدوا اصحابه المزجله ۹۳** معلوم ہوا کہ دعوت
والی عورت قریشیہ تھی اور جس کے جائزے میں آپ تشریف لے گئے تھے۔ وہ انصاری تھا۔ جیسا کہ منہاج
ہے۔ **خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم ف جنازة رجل من الانصار المزجله ۹۳** نیز اس کتاب
ہے **فلما رجعنا لقينا داعي امرأة من قریش المزجله ۹۳** دعوت دینے والی عورت قریشیہ تھی ان

دو قول روایتوں کے ملانے سے عداوت ثابت ہوتا ہے کہ مرنے والے کی بی لدنہ دعوت نہیں دی تھی۔ پس صاحب مشکوٰۃ نے فقہ امراتہ غلط نقل کیا ہے۔ چرا نہیں کے بتلانے ہوئے حوالوں کے خلاف ہے۔ وار قطنی نے بھی روایت مذکورہ کئی سندوں سے نقل کی ہے۔ ان کو بھی دیکھئے اخراجنا مع النبیل اللہ علیہ وسلم ف جنازۃ فدا انصرف

تلقاوا داعی امراتہ من قریش اخذ منعت امراتہ من المسلمین من قریش لد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

طعاما مذھباً و اصحابہ الخ جلد ۲ صفحہ ۱۷۱ حاصل یہ کہ ایک عورت نے جو مسلمان قریشیہ تھی آپ کے لیے کھانا پکایا یا کھا

آپ ایک شخص کے جنازے سے واپس آ رہے تھے تو اس کا داعی ملا جو آپ کو صحابہ کے اس کے گھر لے گیا

مرنے والے کی بیوی کے یہاں دعوت نہیں تھی اور یہ مقل میں بھی نہیں آتا کہ جس کے گھر متیف ہوئی وہ لست

جلدی کہ دفن کرنے والے صرف واپس ہی ہوئے ہوں کسی دعوت کا انتظام کر سکے، جبکہ حکم شرع ان کے گھر

کسی دوسرے شخص کے دل سے کھانا آیا ہو گا۔ دراز مسائل چرکہ غفی ہے، اس لئے اس کے اطمینان

کے لیے اخفات کی کتب احادیث کے بھی چند حوالے کھودیتا ہوں۔ طحاوی ضعی نے شرح معانی الآثار میں

الکمل الحرمین روایت مذکورہ یوں نقل کی ہے۔ رجلا من الانصار کانت مع النبیل صلی اللہ علیہ وسلم

ف جنازۃ فلقیہ رسول امراتہ من قریش یدعو الی الطعام الخ ص ۲۰۰ ج ۲) ایک مرد انصار

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ ایک جنازہ میں تھا کہ ایک قریشیہ عورت کا قاصد ملا جو کھانے کے لیے دعوت

میں آیا تھا۔ اس طرح طحاوی موصوف نے اپنی کتاب مشکل الآثار ص ۱۳۲ جلد ۲ میں بھی نقل کیا ہے۔ امام مسلم

کی کتاب الآثار میں ہے۔ صنع رجل من اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم طعاما للحدیث ۱۲۵ اجمع لا

یہی عبارت جامع المسانید ۶ جلد ۲ میں بھی ہے۔ جو امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی طرف منسوب ہے۔ نیز مشکوٰۃ

مشرع علی القاری طبع مجتبیٰ دہلی ص ۲۴۳ میں ہے۔

ان رجلا من اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم صنع طعاما الخ ان و قول روایتوں سے ثابت

ہوتا ہے کہ کھانا تیار کرنے والا مرد تھا۔ بہر حال داعی مرد ہو یا عورت وہ مرنے والے شخص کے کوئی تعلق

یا جواز کا نہیں رکھتا تھا۔ پس صاحب مشکوٰۃ کا داعی امراتہ نقل کرنا صریح غلط و بنا برہ و نسبان و

اور اس سے طعام متیت پر دلیل کثرتی بنائے فاسد علی الفاسد اللہ اعلم کتبہ محمد ابوالقاسم البنادری

(فتاویٰ ثنائیہ صفحہ ۵۵ جلد ۱)

سوال۔ کیا حرام ہے میں علمائے دین و مفتیان شرع متین بیچ اس مسئلہ کے کہ زید کی زوجہ جمیلہ نے بحکم خدا اس جہان فانی سے انتقال کیا۔ اور زید واسطے ثواب کے قرآن شریف پڑھوا کر دعا مغفرت متوفیہ کی کرے یا پسر جمیلہ متوفیہ کا قرآن شریف پڑھ کر یا حافظ سے پڑھوا کر دعا مغفرت متوفیہ کی کرے تو ثواب قرآن شریف کا مرحومہ کو اللہ تعالیٰ دے گا۔ یا نہیں، اور کسی قدر فائدہ قرآن شریف کا میت کو پہنچے گا، یا نہیں اور پڑھنا قرآن شریف کا واسطے ثواب بیت کے جائز ہے۔ یا نہیں اس کا جواب قرآن شریف یا حدیث شریف سے ملنا چاہیے اس کا جواب اللہ تعالیٰ دیوے گا۔

جواب۔ در صورت مرقوم واضح ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کے زمانہ میں قرآن مجید پڑھ کر میت کو بخشنے کا دستور و رواج نہیں پایا گیا۔ حدیث صحیح ہے۔ اسی وجہ سے اس مسئلہ میں ائمہ دین کا اختلاف ہے۔ امام اعظم اور امام مالک کے نزدیک ثواب عبادات بدنیہ کا مثل قرأت قرآن شریف و نماز روزہ وغیرہ پہنچتا ہے۔ اور امام شافعی امام احمد بن حنبل اور جمہور علماء کے نزدیک نہیں پہنچتا ہے۔ اور اجرت دے کر قرآن شریف پڑھوانا کسی کے نزدیک درست نہیں۔ جیسا کہ شافعی حاشیہ و مختار وغیرہ میں مذکور ہے۔ اگر اولاد یا اور کوئی شخص بلا اجرت پڑھ کر ثواب بخشے تو نزدیک امام اعظم وغیرہ صحیح ہے۔ روا ہو گا۔ اور دعا کا نفع میت کو بالاتفاق پہنچتا ہے۔ اور ثواب عبادات مالیہ بھی بالاتفاق پہنچتا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

سید محمد نذیر حسین

(فتاویٰ نذیریہ جلد اول ص ۴۲)

سوال۔ قبر پر کسی کے قرآن شریف ختم کرنا کیسا ہے۔ بیوقوفو جروا۔

جواب۔ تلاوت قرآن مجید فی نفسہ عبادت ہے۔ اور قبور محل عبادت نہیں ہے۔ تو موت و ختم قرآن قبر پر یعنی حول قبر بیٹھ کر مکروہ و بدعت ہو گا۔ بدلیل اسس بیٹھ کے بنا براس کے اوائے نماز قبرستان میں مکروہ تحریمی یا حرام عن النبی صلی اللہ

علیہ وسلم قال اجعلوا فی بیوتکم من صلواتکم ولا تقخذوا ہا قبوسا ان القبول لیسبت بہحل للعبادة فیکون الصلوة فیہا مکروہتہ۔ اور زمانہ قرون ثلاثہ ختم قرآن شریف کا مقابر میں منقول و ماثور نہیں ہوا لہذا صاحب قاموس سفر السعادت میں لکھتے ہیں۔ عادت نبود کہ برائے میت در غیر وقت نماز جمع شوند و قرآن خوانند و غنائند نہ بر سر گور نہ غیر آن این مجموع بدعت است اتہی کلامہ و شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ ملارج النبوة میں لکھتے ہیں۔ وعادت نبود کہ برائے میت جمع شوند و قرآن خوانند نہ بر سر گور نہ غیر آن این مجموع بدعت است و شیخ علی متقی استاذ عبدالحق محدث دہلویؒ نے رسالہ بدعات میں لکھا ہے۔ الاول الاجتماع للقرآن بالقرآن علی المیت بالتخصیص فی المقبرة ادا لمسجد ادا المیت بدعة مذمومة انتہی کما فی نصاب الاحتساب فی الجملة قرآن شریف قبر پر بیٹھ کر ختم کرنا اور پڑھنا تو میں نہیں پایا گیا۔ غیر القرون قد فی ثلث الذین یلونہا ثلث الذین یلونہا انتہی ما الصحاح مختصراً وما علیہا الا البلاغ۔

سُبْحَانَكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ۔ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

ز شرف سید کوثرین شہ شریف حسین

عالم حسنین سید محمد نذیر حسین

محمد عبد الحلیم

الجواب صحیح و خلاصہ فیج

محمد یوسف جواب عجیب صحیح ہے جو اس پر بھی نہ سمجھے تو جہل ہے خدا نے مہر دل پر لگائی ہے۔

محمد غلام اکبر خان سنی حموی

ہست منصور علی از احمد

رَبِّهِمُ اللَّهُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ذَلِكُمْ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ محمد حسن قادری دغفوری

محمد صدیقی

فتاویٰ تدریجہ جلد اول

سوال۔ کیا فرماتے ہیں علماۃ دین اس مسئلہ میں کہ زید کہتا ہے کہ میت کے واسطے بطریق

صدقۃ بلا تعین ایام جو کھانا کھلایا جاوے اس میں کچھ ثواب نہیں ہے کیوں کہ اس کا حکم حدیث میں نہیں ہے۔ عمرو کہتا ہے کہ بخاری اور مسلم کی حدیث میں صاف آچکا ہے۔ کہ صدقۃ سے البتہ میت کو ثواب ہے۔ اقلہا اجر ان تصدقت عنہا قال نعوذ اور کھانے کا صدقۃ کی قسم سے ہونا احادیث سے ظاہر ہے۔ انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احفظوا الصدقات ان تشبع کبد اجاتھا سادات البیہقی (مشکوٰۃ شریف) اور جلال الدین سیوطی نے شرح الصدور میں بروایت طبرانی اس طرح ذکر کیا ہے اقلہا اجر ان تصدقت عنہا قال نعوذ ونوبکرام شاقہ معصدق پس سوال یہ ہے کہ عمرو کا یہ قول کہ جو کھانا کہ بلا تعین ایام بطریق صدقۃ کھلایا جاتا ہے۔ اس میں میت کو ثواب ہے حق ہے یا زید کا یہ قول کہ اس میں ثواب نہیں ہے حق ہے۔ بینوا تو جروا۔

جواب۔ عمرو کا قول حق ہے۔ بے شک میت کے واسطے جو کھانا بلا تعین ایام و بلا آمیزش کسی بدعت کے بطور صدقہ کے فقراء و مسکین کو کھلایا جائے۔ تو اس کا ثواب میت کو پہنچتا ہے۔ کیونکہ میت کی طرف سے صدقہ کرنے کا ثواب میت کو بلاشبہ پہنچتا ہے۔ اور میت کے واسطے فقراء و مسکین کو کھانا کھلانا بھی میت کی طرف سے صدقہ کرنا ہے۔ لہذا اس کا بھی ثواب میت کو پہنچے گا واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب حرره العبد العاجز حین الدین عفی عنہ

سید محمد زحیر حسین

۱۔ اگر میں اس کی طرف سے صدقہ کروں تو کیا اس کو کوئی ثواب پہنچے گا؟ آپ نے فرمایا ہاں۔

۲۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بہترین صدقہ یہ ہے کہ تو کسی بھوکے آدمی کو کھانا کھلا دے۔

۳۔ اگر میں اس کی طرف سے صدقہ کروں تو کیا اس کو اجر ملے گا؟ آپ نے فرمایا ہاں اگرچہ بکری کی جلا ہوئی کھری بھی کہوں نہ ہو۔

سوال۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اولیاء اللہ کی قبر پر اس غرض سے قرآن پڑھنا کہ وہاں پر ان کی دعا کی برکت سے یاد ہو جاوے گا۔ جائز ہے یا نہیں بینا لوجہ روا۔

جواب۔ قرأت قرآن عند القبر مکروہ ہے ملا علی قاری شرح فقہ اکبر میں لکھتے ہیں۔
 تحد القراءۃ مکروہ عند ابی حنیفہ ومالک واحمد وفي رواية انه محدث
 لم يدیه السنۃ واللہ اعلم بالصواب والیہ المرجع والمآب حررہ عبدالرحیم اعظم گڑھی
 کوپو ۴ ربیع الاول ۱۳۱۷ھ ہجری۔

سید محمد نذیر حسین

حالات مولانا حافظ عبدالرحیم مبارک پوریؒ

ملاحام الدین ٹٹوی سے جملہ علوم و فنون کی تعلیم حاصل کی سند حدیث قاضی شیخ محمد جمیل سنہری سے حاصل کی۔ عمر بھر صرف نحو اور تجوید قرأت پڑھاتے رہے۔ حفظ و تجوید میں قاضی امام الدین جوینودی کے شاگرد تھے، اور اس میں بڑا کمال حاصل تھا۔ جتنی کہ مبارک پورہ اس کے مصنفات کا کوئی حافظ جب تک آپ کو ایک مرتبہ قرآن پاک سنانا لیتا تھا، اس وقت تک حافظ نہیں سمجھا جاتا تھا آپ ہی وہ قابل قدر شخصیت ہیں، جن کی صلب سے اللہ کریم نے محدث کبیر علامہ عبدالرحمن مبارکپوری جیسا ایٹھ نانہ فرزند پیدا فرمایا (کئی بہ فضل) جن کی زندہ و جاوید خدمت حدیث یعنی درتحفۃ الاحوذی، سے کوئی صاحب علم واقف نہیں ہے۔

رمضان المبارک ۱۳۲۷ھ مطابق ۱۹۱۲ء وفات پائی۔ اللہم اغفر لہ وارحمہ وعافہ واعف عنہ۔

۱۔ قبر پر قرآن پڑھنا امام ابو حنیفہ، مالک اور امام احمد کے نزدیک مکروہ ہے۔ ماورائیک روایت میں اس کو بدعت کہا ہے۔ کیونکہ حدیث سے ثابت نہیں ہے۔

سوال۔ کیا فرماتے ہیں علماۓ دین اس مسئلہ میں کہ جو طعام بے وقت ہو جائے موت کسی آدمی کے بنام نہاد حاضری سوم و چہلم وغیرہ حسب رواج ہر قوم پکوا کر خواہ بطریق دعوت خواہ بطریق بھاجی گھر بگھر تقسیم ہوتا ہے اور قدرے غریبا باقی تمام اہل برادری کو کھلایا جاتا ہے۔ اور اس میں اکثر مالدار ہوتے ہیں۔ اور یہ کھانا دار ثانی میت حسب رواج اپنی قوم کے اکرا یا و بلا اکراہ کرتے ہیں۔ اور بعض اوقات بخوف طعنہ زنی قرض دام کر کے خواہ مال فروخت کر کے پکواتے ہیں۔ بلکہ بعض اوقات یتیم کے مال کا بھی خیال نہیں کرتے ایسا کرنا ناجائز ہے۔ یا ناجائز اور اس کا کھانا کیسا ہے۔ اور از روئے شریعت اسلامی اور زمانہ سلف سے ثواب رسانی موتے کو کس طریق سے ثابت ہے۔ اور کیوں کر کرنا چاہئے اور ایسا کرنے والا جو اور طریق مروج ہے مہرٹ کھلانے کا یا نہیں مینوالتوجروا۔

جواب۔ جو طعام حاضری کا یا سوم یا چہلم میت کا ہے۔ اس میں رواج کسی قوم کا معتبر نہیں کیونکہ کوئی حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم یا روایت فقہی اس باب میں نہیں پائی جاتی بس یہ بالکل بے اصل ہے۔ اور اس کا ضروری اور لازم جاننا بدعت ہے۔ اور دعوت بھی نادرست ہے کیونکہ دعوت شادی اور خوشی میں مشروع ہے نہ غمی میں اور دم بھاجی کی غمی اور شاو کا دونوں میں بدعت ہے کیونکہ اس میں تیاری ہے یعنی آپس میں فخر اور ریاد نمود کرنا ہے ایسے طعام سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منع فرمایا ہے مشکوٰۃ شریف صفحہ ۲۲۰ میں ہے۔ عن عکرمۃ عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن طعام المتبادرین ان یوکل رواہ ابو داؤد و عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المتبادرین لا یجایبان ولا یوکل طعامہما قال الامام احمد یعنی المتحاضمین بالضمیا فتا فخر اوس یاء خلاصان دونوں متبادرین کا یہ ہے کہ جو لوگ فخر و مباہاتہ اور نام و نمود کے واسطے کھانا کھلا دیں اور دعوت کریں تو ایسے لوگوں کا کھانا نہیں چاہئے۔ اور قرض کرنا ایسے کام کے لئے کہ جو نہ سنت ہے۔ نہ مستحب ہے نہ مباح ہے ہرگز درست نہیں قرض کا ادا کرنا واجب ہو جاتا ہے۔ اور یہ کام مباح بھی نہیں اور مرتکب ایسے افعال کا بلاشبہ مسرت ہے بلکہ مبتدع ہے۔ اور مال یتیم کا ظلم سے کھانا حرام ہے قال اللہ تع

إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْحَبُونَهَا
 سَجِيدًا۔ یعنی بے شک جو لوگ کھاتے ہیں مال یتیموں کا ظلم سے وہ کھاتے ہیں اپنے ہنکوں
 آگ کو اور عقرب داخل ہوں گے دوزخ میں اور ثواب رسانی میں موت کے طریق ملت کا اور
 تک تبصیر سنت کا یہ ہے کہ عبادت مالی کا ثواب مثلاً کنواں بتا کر یا نقد یا لباس وغیرہ ساکین کو
 کر یا طعام نقرہ کو دے کرے مقرر کرنے کسی دن سوم چہلم کے یا عبادت بدنی کا مثل نفل نماز
 روزہ تلاوت قرآن مجید و ذکر اللہ و درود و سلام کے ایصال کر کے میت کو پہنچائے۔ واللہ اعلم
 بالصواب کتبہ الفقیر محمد مسین عفا اللہ عنہ

بقال لہ الباہم

فقیر محمد مسین

جس طور پر امور مروجہ درج سوال ہیں بے شک ناجائز ہیں۔ مال یتیم کا کھانا حرام ہے۔ سو
 کا پابندی برکت ہے۔ اہل ایصال ثواب میت کو بحال حلال سے یا کلمہ کلام سے جائز اور مستحسن
 خواہ بطور تعین یا لامی التعین مگر وہ تعین داخل دین قرار دینا اور امر مستحب پر اصرار بطور لزوم کر
 بے شک بدعت و گمراہی ہے مطلق کو مقید اور منہی کو مطلق کرنا شرک فی النبوت ہے۔

کرامت اللہ

ہو الموفق۔ بوقت ہوجانے موت کے طعام پکوا کر کھلانا یا گھر گھر تقسیم کرنا جس طرح پر کہ سوال
 میں مذکور ہے بلاشبہ حرام و ناجائز ہے۔ اور ایسے طعام کا کھانا ممنوع ہے۔ اولیاء کرنا و لایلا شک مسوق
 ملتی الاعتبار میں ہے۔ عن جریر بن عبد اللہ البعلی قال کنا نعد الاجتماع الی اهل المیت
 وصنعة الطعام بعد دفنہ من النیاحۃ مرادہ احمد فی اللطائف جلد ۲ میں ہے
 حدیث جدیدہ أخرجه ایضا ابن ماجہ و اسنادہ صحیحہ و نیز اس میں ہے یعنی اھل
 کا نوا بعد و الاجتماع عند اهل المیت بعد دفنہ و اكل الطعام عند
 نوعاً من النیاحۃ لما فی ذلك من التثقیل علیہم و شغلہم مع ما
 فیہ من شغلۃ الخاطر بموت المیت و ما فیہ من مخالفت السنۃ لاھم
 ما مودون بان یمنعوا الالھ المیت طعاماً فحالفوا ذلك و كلوا من صنعة

الطعام لغیرہم انتہی۔ ایسے طعام کے کھانے کھلانے کی حرمت و ممانعت کتب فقہ حنفی میں بھی مصرح ہے فتح القدیر وغیرہ میں ہے۔ اتخاذا الطعام من اهل الميت بدعة مستقبحة لانه شروع فی السرور لانی الشمارس انتہی۔ اور دعا کا نفع موتے کو بالاتفاق علما نے سلف و خلف پہنچتا ہے اور عبادات مالہ کا بھی ثواب موتی کو بالاتفاق پہنچتا ہے۔ اور عبادات بدنہ کے ثواب پہنچتے ہیں اختلاف ہے۔ بعض علما کے نزدیک پہنچتا ہے۔ اور بعض کے نزدیک نہیں پہنچتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب کتبہ محمد عبدالرحمن الباری انوری عفا اللہ عنہ۔

(فتاویٰ نذیریہ نمبر ۱۷)

سید محمد نذیری

سوال۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے یہ نیت ایصالِ ثواب موٹے کے پچاس مساکین کے لئے کھانا تیار کیا اور اس کے ساتھ پچاس اغنیاء کو بھی کھانا کھلوانے کے لئے ایک ہی دیگ میں ملا کر کھانا پکایا پس اس طعام مخلوط میں سے اغنیاء کھا سکتے ہیں یا نہیں اگر کھا سکتے ہیں تو اس پر کون سی دلیل شرعی مانع ہے۔ اور اگر جواز ہے تو اس کی رخصت پر کیا دلیل ہے۔ مینو انو جرد۔

جواب۔ صدقہ باخلط غیر صدقہ کے ساتھ جائز تو ہے و لیکن یہ غور کرنا چاہئے کہ وہ اغنیاء کو کس نیت سے شامل کرتا ہے۔ اگر ریادۂ ناموری کی نیت سے ہے تو حرام ہے۔ لقولہ علیہ السلام المتبادیان لا یجابان ولا یوکل طعامہما وان یسیر الہیاء لشرك وغیر ذلک من الآیات والاحادیث الدالة علی ذم الدیاء والخیلاء اور اگر دعوت و دستار کی نیت سے ہے و بطور ہدیہ اغنیاء کو کھلاتا ہے تو محل اس کا نہیں ہے شریعت میں تعزیت موت پر دعوت کرنا نہیں آیا۔ اس کا محل نکاح ہے۔ جتنا بچہ فتح القدیر میں ابن ہمام نے ذکر کیا ہے کہ یہ دعوت جائز نہیں ہے۔

سہ خیر سے دعوت کریں انہوں کی دعوت قبول نہ کی جائے ناں کا کھانا کھایا جائے کیونکہ یہ شرک الصغیر ہے۔

لا تہتا شعرت فی السما ولا فی الشرا ودر جب کہ دعوت میں ان نیتوں کا سدہ سے غیر خدا کے تقرب کی بھی نیت ہے تو وہ ساری دعوت نامقبول ہے اور خدا کی طرف سے مردود قال اللہ تعالیٰ فی الحدیث القدسی انا اغنی الشراک عن الشراک من عمل عملا اشراک فیه ترکہ وشرکہ وانا منہ بڑی مال سولے تقرب ایصال ثواب موتے کے اگر کوئی ایسا کانا پکا دے جس میں کسی قدر صدقہ کی نیت سے ہے اور کسی قدر بدیہی شرعیہ کی نیت سے بدول فساد نیت و بلا دخل بدست تو اس کے جواز میں کچھ کلام نہیں لیکن اس میں تحری بکار ہے کہ جس قدر صدقہ اللہ کی نیت سے ہے اس قدر صدقہ اپنے ذمہ پر نہ جادے اللہ تعالیٰ اغلاط مال تمیم کے باب میں جس کا کانا بلا وجہ حرام ہے فرماتا ہے قُلْ (مَصْلَاحٌ لِّمَنْ خَافَ خِيْلًا وَاِنْ تُخَالِفُوهُ فَاِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْنَتَكُمْ اِنَّ اللَّهَ هَزِيذٌ خَبِيرٌ) اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ جس مال کا کانا اپنے لئے درست نہیں ہے اس لئے کہ وہ حق غیر کا ہے اللہ تعالیٰ کا یا بندہ کا تو اس کا غلط اپنے مال سے درست ہے بشرطیکہ اس میں اصلاح بکار لائی جاوے اللہ کے حق کو اپنے حق میں نہ لیا جاوے فقط حررہ ابو سعید محمد حسین عفی عنہ۔

سید محمد نذیر حسین	محمد عبدالحکیم	بہ طفیل نبی الہی
مشترف سید کو عین شد شریعت حسین	خادم شرع عزیز محمد عبد العزیز	
خادم شریعت رسول الثقلین صلوات اللہ علیہ	شہود الحق قبول حق خدا باد	
ابوالطیب محمد شمس الحق	نعم المیر نعم النصیر	محمد یعقوب بابا خلی

۱۔ کیونکہ دعوت خوشی میں ہوتی ہے غمی میں نہیں ہوتی۔

۲۔ حدیث قدسی میں ہے کہ میں شرکار میں سے سب سے زیادہ بے نیاز ہوں۔ اگر کوئی ایسا عمل کرے۔ جس میں میرے سوا کسی اور کو بھی شریک کرے تو میں اس سے دست بردار ہو جاتا ہوں!

۳۔ کہہ ان کے لئے درستی بہتر ہے اگر تم ان کو اپنے ساتھ ملاؤ تو وہ تمہارے دین کے بھائی ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ فساد اور مصلح میں خوب امتیاز کر سکتے ہیں۔ اگر اللہ تعالیٰ چاہتے تو تم کو مشقت میں ڈال دیتے اور اللہ تعالیٰ غالب حکمت والے ہیں۔

✽

✽

✽

✽

باب سماع موتی

حضرت العلامة حافظ عبد اللہ مدظلہ العالی رحمہ اللہ المتوفی ۱۳۷۵ھ

سوال - قبروں میں مردے سنتے ہیں یا نہیں؟

جواب - ہم یہاں علمائے حنفیہ وغیرہ کے اقوال ذکر کرتے ہیں جن کے ضمن میں اس سوال کا جواب آجائے گا۔ تفسیر منظر ہی میں قاضی ثناء اللہ پانی پتی لکھتے ہیں - لا يجوز ما يفعل الجبال بقبور الاولياء والشهداء من السجود والطواف حولها واتخاذ البروج والمساجد عليها ومن الاجتماع بعد الحول كالاعيان ذلبيهم من عرسا - یعنی جو کچھ جاہل لوگ ولیوں اور شہیدوں کی قبروں سے کرتے ہیں - جائز نہیں - جیسے ان کی قبروں کو مسجد کرنا اور گرد و طواف کرنا، اس پر گنبد یا مسجد بنانا اور سال بسال عید کی طرح جمع ہونا۔ اور اس کا نام عرس رکھنا۔ شیخ عبد الحق دہلوی رحمہ اللہ مدارج النبوت میں لکھتے ہیں - عادت نبوکہ برائے میت جمع شوند و قرآن خوانند و ختمات خوانند نہ بر سر گور و نہ غیر آن وان مجموعه بدعت است - یعنی میت کے لئے جمع ہونا اور قرآن خوانی اور ختم خواہ قبر ہو یا اور جگہ یہ سب بدعت ہے -

شیخ علی نقی استاد الاستاد شیخ عبد الحق صاحب رسالہ رد بدعات میں لکھتے ہیں - الاجتماع للقرآن بالقرآن علی المیت بالتخصیص فی القبرۃ والمسجد اوالبیت بدعة مذمومة یعنی میت کی قبر کن خوانی کے لئے خاص کر جمع ہونا قبر پر یا مسجد یا گھر میں بدعت مذمومہ ہے۔ آئندہ رسالہ رد البدعات میں کہتے ہیں ومن المنکرات فی المعروفات فی زماننا احضار الخلائی فی المساجد ای فی لیلۃ من شہر رمضان والکل المحبوب للبیعة لیوم عاشوراء والاجتماع علی المقبرۃ فی الیوم

الثالث وقسمہ العود الطیب والثمار وغیرہا ثلثہ اول اطعام فی الایام
المخصوصات کا الثالث والخاص والثاسع والعاشرون لعشرين
والاربعةین والتمہید السادس وانما ملخصها ترجمہ یعنی بری باتوں سے جو ہمارے زمانہ میں
مشہور ہیں۔ رمضان کے مہینہ میں مسجدوں میں جلوس لانا یعنی رمضان کی رات میں خصوصیت کے
ساتھ اور عاشورہ کے دن کھانا پکانا جسے سلیم و کچھرا کوٹا وغیرہ کہتے ہیں اور قبر پر میسرے روز
جمع ہونا۔ اور اس جگہ خوشبو وغیرہ تقسیم کرنا اور خاص دنوں میں کھانا کھلانا جیسے تیجہ پانچوال
نوال۔ دسوال۔ بیسوال۔ چالیسوال پیشش ماہی برسی۔ اسی طرح فتاویٰ ہزارہ اور جامع الروایات
اور مصطلیٰ میں ہے۔ اور شاہ ولی اللہ صاحب وصیت نامہ میں لکھتے ہیں۔ از بدعات شیعہ ما مردم
اسراف است در ماتم۔ سوئم و چہلم و ششماہی و فاتحہ و سالیہ و ان ہمہ را در عرب اول وجود
بنو مصلحت آن سنت کہ غیر تعزیرہ و ارثان میت تا سہ روز و طعام ایشان یک شہان روز
ر سے نباشد۔ یعنی ہمارے لوگوں کی سنت بدعات میں سے تھے۔ ماتم میں فضول خرچی اور
تیجہ اور چالیسوال اور ششماہی اور فاتحہ اور برسی اور ان تمام کا عرب اول و غیر الخزون میں وجود
نہ تھا۔ مصلحت یہ ہے کہ میت کے وارثوں کی تسلی تین روز تک اور ایک دن رات میت کے
وارثوں کو کھانا کھلانا ان دنوں کا سون کے سوا کوئی رسم نہ ہونی چاہئے۔ فتح القدیر کتاب الجنائز
میں حنفیہ کے سر تاج ابن ہمام لکھتے ہیں ہذا عند الکلمشاغنا و ہوان المیت لایمہم عند ہون
یعنی ہمارے اکثر مشائخ اس پر ہیں کہ میت نہیں سنتی۔ اور کافی شرح دانی باب بیان احکام
الیہین میں ہے۔ والمقصود من الکلام الافہام و ذای الاستماع و ذالایتحقق بعد الموت۔
یعنی مقصود کلام سے اپنا مامی الضمیر بتلانا ہے۔ اور یہ سننے کے ساتھ ہوتا ہے۔ اور سنانا
میت میں پایا نہیں جاتا۔ اسی طرح عینی شرح کنز اور مستخلص شرح کنز وغیرہ میں ہے۔ اس
قسم کی روایتیں بہت ہیں ہم نے بقدر ضرورت پرکتفا کیا ہے ماقول و کفی خیر مما کثرو
لیکن ایک روایت اور ذکر کرنے کی ضرورت ہے۔ جس میں خاص امام ابو حنیفہ صاحب
کا واقعہ مذکور ہے۔ غالباً وہ نہایت ہی مفید ہوگی۔ غرائب فی تحقیق المذاهب میں ہے۔

ی الامام ابوحنیفۃ من یاقی القبور: الصلاح فیسلر وینحاطب ویتکلم ویقول
 اهل القبور هل لکم من خیر و هل عندکم من اثرانی اذنتکم من مشہور
 یس سوالی منکم الا الدعاء فہل دریتنہ ام غفلتہنہ فسمع ابوحنیفۃ یقول
 ماہمہ فہم فقال ہل احابوا لک قال لا فقال لہا سحقا لک وتربت یداک
 یف تکلم اجسادا لا یستطیعوا جوابا ولا یملکون شیئا ولا یسمعون
 موتا وقد اذنتک بمشیحہ من فی القبور۔

یعنی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے ایک شخص کو دیکھا جو صالحین کی قبروں پر آتا ہے سلام ڈالتا اور ان
 سے خطاب کرتا اور کلام کرتا اور کہتا کہ اے اہل قبور کیا تمہارے لئے بھلائی ہے کیا تمہارے
 اس کوئی نشان ہے میں تمہارے پاس کسی ماہ سے آتا ہوں اور پکارتا ہوں اور میرا سوال
 تم سے صرف دعا کا ہے کیا تم نے جانا یا غافل رہا ہے۔ پس امام ابوحنیفہ نے جب یہ سنا تو
 اس شخص کو ان بزرگوں کے حق میں مخاطب کرتے ہوئے فرمایا انہوں نے تیری بات کو قبول
 کیا کہا نہیں فرمایا۔ تجھ پر پھسکار ہو اور تو ذلیل ہو جائے تو ایسے جٹوں سے کیوں کلام کرتا ہے جو
 جواب کی طاقت رکھتے ہیں۔ نہ کسی شئی کا اختیار رکھتے ہیں۔ نہ آواز سننے ہیں۔ اور یہ آیت
 صی وَمَا اَنْتَ بِمُشْحِحٍ مَنْ فِی الْقُبُورِ یعنی تو اہل قبور کو نہیں سنا سکتا۔ اب ان لوگوں
 کو اتنا افسوس ہے کہ باوجود معنی کہلانے کے اپنے امام کی تعلیم کی پرواہ نہیں کرتے اور صحت
 جتنے ہیں کہ بزرگ سننے ہیں۔ بلکہ ان کو عالم الغیب مانتے ہیں۔ جو قرآن و حدیث اور بزرگان
 دین کے بالکل خلاف عقیدہ ہے۔ حضرت عائشہؓ فرمایا کرتی تھیں کہ جو شخص یہ کہے کہ رسول اللہ
 ﷺ علیہ وسلم کل کی بات کو جانتے ہیں۔ اس نے بڑا بہتان یا نڈھا اور بحر الدائق شرح کنز
 الدقائق وغیرہ میں لکھا ہے کہ جو شخص نکاح کے وقت خدا اور رسول کو گواہ کرے وہ کافر ہے۔
 چونکہ اس نے رسول کو حاضر ناظر جانا خدا ان لوگوں کو سمجھ دے اور راہ راست کی توفیق
 دے۔ آمین واخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین۔

(در سالہ بدعات) (تہجد ص ۱۱۱)

شیخ الحدیث مولانا عبدالسلام بستیوی دہلوی رحمہ اللہ

سوال۔ کیا مروے سنتے ہیں۔

جواب۔ مروہ بے جان کو کہتے ہیں۔ اور بے جان میں سننے کی صلاحیت نہیں ہے۔ قرآن میں ہے۔ (لَنْ يَكُنَ لَكَ نَسِيبٌ اَلْمَوْتِیْ) آپ مرووں کو نہیں سنا سکتے۔ حدیث میں جہاں سننے کا ثبوت ملتا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ حیب اللہ تعالیٰ چاہتا ہے۔ ان کی روح کو سنا دیتا ہے۔ (الجلد ۱۰، دہلی جلد ۱۰، شمارہ ۱)

سوال۔ کیا مرووں کو سماع اور علم کا ثبوت ہے۔ نیز ان سے مدد طلب کرنا جائز ہے یا ناجائز؟

جواب۔ جائز ہے جیسا کہ حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان مروے کفار سے قلیب بدر میں پھینکے ہوئے تھے کہہ رہے ہیں۔ یا فلاں ابن فلاں دیا فلاں بن فلاں الیہم انکم اطعمتم اللہ ورسولہ فانا قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فہل وجدتم ما وعدکم اللہ حقا فقال عمر رضی اللہ عنہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما تکلم من اجساد الا ادا ح لہ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم والذی نفس محمد بیدہ ما انتم باسمع لما اتقل منہم وذلی دعا ما انتہر باسمع منہم وکن لا یجیبون متفق علیہ مشکوٰۃ المصابیح (۳۳۲ مطبوعہ مطبع احمدی دہلی) مترجم۔

تغایب بر جواب۔ اعوذ باللہ من الکفر والشک والارتداد والخذلان ومن یدہ اللہ

فلا مضل لہ ومن یضللہ فلا ہادی لہ ومن یدہ اللہ فہو المہتدی من یضلل فلن یجد لہ ولیاً مرشد

مفتی صاحب اصول مناظرہ سے ناواقف معلوم ہوتے ہیں۔ چونکہ دعویٰ عام ہے یعنی سماع و علم

اور استمداد بالموثیٰ اور دلیل خاص ہے جس سے صرف کفار کا سماع ثابت ہے۔ اور وہ بھی صرف

ان کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزہ مبارک سے یا پھر یہ راوی کی غلطی ہے۔ جیسا کہ اس

پر مائی عائشہ صدیقہ کا قول دلالت کرتا ہے جو عنقریب آئے گا۔ انشاء اللہ اس حدیث سے ایسے

شخص کے علاوہ کوئی بھی سمیع و علم اور استمداد بالموثیٰ کا استدلال نہیں کرتا۔ جو قبر و غضب خط و ندی

کے شراب سے مست ہوا اور اس کے دل پر مہر ہوا اور کان میں پردہ ہو گا۔ اَلَا يَنْظُرُ اللَّهُ عَلَى قَلْبٍ كُلِّ مُتَلَدِّجٍ بِأَيِّ انْ شَرَكِيْنَ كَا اِسْ حَدِيْث سے استدلال تحریر کیا اور کہاں حق کی تعبیل سے ہے قَالَ اللَّهُ تَعَالَى عَمْرُقُوْنَ الْكَلَمَ عَنْ مَوَاضِعِ مَا وَلَّيْكَ الَّذِيْنَ لَمْ يَدْرِ اللَّهُ اَنْ يُّطَهِّرْ قُلُوْبَهُمْ لَهْمُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيْمٌ اور اللہ تعالیٰ نے ان سے وعدہ لے رکھا ہے کہ میری آیات لوگوں پر بیان کر کے واضح کرو۔ وَاِذَا اخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِيْنَ اَوْتُوْا الْكِتٰبَ لَيُتِيْنَنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْفُرُوْهُ فَنَبَذُوْهُ وَفَاسَدُوْا ظُهُوْرَهُمْ فَاَسْتَرَوْا بِهٖ ثُمَّ قَالَتْ اَلَيْسَ مَا يَشْتَدُّوْنَ بِسِ اِنْ لُّوْغُوْلٍ نَّهْ حَقِّ چھپایا ہے۔ اور توحید کو پس پشت پھینک دیا ہے۔ اور روافض و مشرکین کی طرح شرک کو رواج دے رہے ہیں۔ قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی۔ فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِّثَاقَهُمْ اَلَمْ يَكُنْ لَّيْكَ اللّٰهُ تَعَالٰی۔ اور صراحتہً انبیاء و رسل سے مقابلہ کرتے ہیں۔

صدق رسول الله ان مما ادرک الناس من کلام النبوة الاولى اذ لم تستحي فاصنع ما شئت (سماۃ البخاری)

پس اگر اس حدیث سے علم و استدلال موٹی پر استدلال صحیح ہے تو اس قسم کے لوگوں کو چاہئے کہ البوہل اور اس جیسوں کی طرح کفر اور مشرکین کی قبروں پر چامی اور اپنے امور میں مدد طلب کریں۔ اور اسے سنت قرار دیں۔ چوتھے جو کچھ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہو وہ سنت ہوتا ہے۔ اور اس کا منکر کافر۔ اور اس کا مسلمانوں میں سے کوئی بھی قائل نہیں ہے۔ محدثین کے لئے یہی کافی ہے کہ جمیع مسلمانوں بلکہ صحابہ کرام تابعین اور ائمہ دین کی نسبت ضلالت کی طرف کرتے ہیں۔ نعوذ باللہ من اتباع الهوى والقول فى دين الله بالسرائى۔ اور مسلمانوں میں سے کسی نے بھی اس حدیث سے اس دعویٰ پر استدلال نہیں کیا۔ حالانکہ اسے قرن بعد قرن روایت کرتے رہے ہیں۔

بعد ازاں چاہئے کہ اس مسئلہ کا جواب تین ابواب میں بیان ہو گا۔ اور ہم اختصار کو ملحوظ رکھیں گے۔ اگر کتاب و سنت کی تمام دلیلیں بالامتیعاب ذکر کی جائیں۔ تو کئی جلدوں میں

بھی نہ سہا سکیں گی۔ کیسے سہا سکتی ہیں۔ جبکہ تمام انبیاء و رسل اسی مسئلہ کی تردید کے لئے مبعوث ہوئے۔ اور تمام کتابیں اسی مسئلہ کے اثر کو محو کرنے کے لئے نازل کی گئی اور تمام امتیں بلکہ جمیع امتیں گذشتہ انبیاء کے پیروکاروں میں سے اس مسئلہ کے بطلان پر متفق ہیں۔ لَافِظِ

ولا توة الاب الله العلى العظمى پہلا باب سماع موثق کے بارے میں

ائمہ افاضات سماع موثق کی نفی پر متفق ہیں۔ جیسا کہ ”کتاب الایمان“ میں انہوں نے تصریح کر دی کہ میت کو سماع نہیں۔ یہ تو بالتحقیق معلوم ہو چکا کہ سماع موثق میں اختلاف ہی نہیں ہے۔ البتہ ”قلیب بدر“ کے کفار کے سماع میں اختلاف ہے۔ حضرت عائشہؓ اور اس کے متبعین اس کے منکر ہیں اور حضرت عمرؓ کی روایت مَا أَشْنَدُ بِأَسْمَعِهِ مِنْهُ لَعَنَهُ کو سہو و نسیان پر محمول کرتے ہیں اور بعض اسے قبول کر کے اعجاز اور خرقی عادت پر محمول کرتے ہیں۔ جیسا کہ چوتھا لدنیہ“ وغیرہ میں مذکور ہے۔ مطلق سماع موثق کی نفی میں تو کوئی شک نہیں ہے۔ ہم اب فقہ کی متداول کتابوں سے علم سماع موثق کی فقہی روایات نقل کرتے ہیں۔ ”در مختار“ میں ہے۔

فَلَوْ قَالَ اِنْ ضَرَبْتُكَ اَوْ كَسَرْتُكَ اَوْ كَلَمْتُكَ اَوْ دَخَلْتُ عَلَيْكَ اَوْ قَبَلْتُكَ نَقِيدُ كُلِّ مِنْهَا بِالْحَيَاتِ لَوْ مَلَقَ بَهَا طَلًا اَوْ عَتَقَ اَلَا يَحْتِثُ بِفَعْلِهَا بِمِثْلِ . یعنی اگر کسی نے اپنی عورت سے کہا کہ میں تیرے ساتھ کلام کر دوں یا تجھے مار دوں وغیرہ وغیرہ تو تجھے طلاق اور اس نے اسے موت کے بعد مارا یا کلام کی وغیرہ وغیرہ تو وہ طلاق واقع نہ ہوگی۔

علامہ سید محمد امین المعروف بابن عابدین رد المحتار حاشیہ در مختار میں لکھتے ہیں۔ قولہ نقید کل منها بالحیات اھ اما الضرب فلا۔ اسم لفعل لولہ یتصل بالبدن او استعمال الة التأديب فی محل یقبلہ۔ والا یلام والتادیب لا یتحقق فی المیت ولا یرد تعذیب المیت فی قبری لانہ توضیح فیہ الحیات عند العامة بقدر ما یحسن بالامر والحق لا یست بشرط عند اهل السنة بل یجعل الحیات فی تلك الاجزاء المتفرقة التي لا یدر کہا البصر الى ان قال واما الکلام فلا ان المقصود منه

الافہام والموت ینافیہ ولا یردما فی الصحیح من قولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا اهل قلب یدرہل وجد تہما وعد کمر ربکم حقا فقال عمر بن الخطاب کلمہ المیت یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال والذی نفسی بیدہ ما انتہر باسمع من هؤلاء او منہم احد فاجاب عنہ المشائخ بانہ غیر ثابت یعنی من جہۃ المعنی وذالک لان عائشہ ردتہ بقولہ تعالیٰ وَمَا اَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَّنْ فِی الْقُبُورِ وَاِنَّکَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتِ وَاِنَّہُ اَنْہَا قَالَ عَلٰی وَحِی الْمَوْعِظَۃُ لِلْاَحْیَاءِ وَبِاَنہُ مَحْضُوهٌ بِاُولَئِکَ تَضَعِیْفًا لِلْحَدِیثِ عَلَیْہِمُ وَبِاَنہُ خُصُوصِیۃٌ لِّہِ عَلَیہِ السَّلَامُ مَعْجِزَۃٌ لِّکُنْ یُشْکَلُ عَلَیْہِمَا فِی مَسَلَمَہُ اِنْ اَلْمِیۡتَ لَیَسْمَعُ قُرْعَ نَعَالِہِمَا اِذَا اَنْصَرَفُوْا اِلَّا اِنْ یَخْصُوْا ذٰلِکَ بِاَوَّلِ الْوَضِعِ فِی الْقَبْرِ مَقْدَمَہُ لِلسَّوَالِ بِجَوَابِہِ وَبَیِّنَ الْاِیْتِیۡنِ فَاِنَّہُ شَبَّہَ فِیْہِمَا الْکُفَّارَ بِالْمَوْتِ لَا فَاذَہُ عَدَمَ سَمَاعِہِمَا وَهُوَ قُرْعَ سَمَاعِ الْمَوْتِ هَذَا حَاصِلُ مَا ذَکَرْتِہُ فِی الْفَتْحِ هَہُنَا وَفِی الْجَنَازِہُ مَعْنٰی الْجَوَابِ الْاَوَّلِ اِنَّہُ وَاِنْ صَحَّ سَنَدُہُ لَکِنِّہُ مَحْضُوهٌ مِنْ جَہۃِ الْمَعْنٰی بَعْلَہُ لَیَقْتَضِیْ عَدَمَ ثَبُوْتِہُ سَنَدُہُ عَلَیہِ السَّلَامُ وَہِیَ مَخَالِفَۃٌ لِلْقُرْآنِ فَافْہَمَا ھـ۔

”جامع صغیر“ (للإمام محمد بن مسلم) میں ہے وكذلك الكلام لان معناه الافهام والموت ینافیہ الا تری الی قولہ وَمَا اَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَّنْ فِی الْقُبُورِ ھـ ”ہدایہ“ میں ہے من قال ان ضربتک فعیدی حرقات فضربہ فہو علی الحیات لان الضرب اسہ لفعل ثلثم یفصل بالیدان والایلام لا یتحقق فی المیت ومن یجذب فی القبر یوضہ فیہ الحیات فی القول العامۃ وكذلك الکلام والدخول لان المقصود من الکلام الافہام فاما بالاسماء وذا (الاسماء) لا یتحقق بعد الموت ھـ

اور ”شرح المواقف“ میں علم و قدرت اور سماع موثق وغیرہ کا جواز معتزلہ کا مذہب قرار دیا گیا ہے ناظرین!۔ الصالحۃ اصحاب الضالحتی وھذا منذہم اھلہما تھم جوزوا قیامہ العلم بقدرۃ والارادۃ والسمع والبصر بالمیت و یلزمہم ہر جہاز ان یکون الناس معہما فہم بھذہ الصفات اموات وان لا یکون تعالیٰ حیاً ھـ۔

علامہ نقی زانی کی ”شرح المقاصد“ میں مرقوم ہے اما قوله وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مِّنَ الْقُبُورِ فَتَقْبِلُ لِحَالِ الْكُفْرَةِ بِحَالِ الْمَوْتِ وَلَا نَزَاعَ بَانَ الْمَوْتِ لَا تَسْمَعُ أَهْلُ الْقُبُورِ فِي تَحْقِيقِ الْمَذَاهِبِ“ میں ہے رَأَى الْأَمَامَ الْأَعْظَمَ ابْنُ حَنِيفَةَ يَأْتِي قُبُورَ أَهْلِ الصَّلَاحِ فَيَسْلِمُ وَيَخَاطِبُ وَيُكَلِّمُ وَيَقُولُ يَا أَهْلَ الْقُبُورِ لَكُمْ مِنْ خَيْرٍ وَهَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ أَثَرٍ أَتَيْتُكُمْ وَنَادَيْتُكُمْ مِنْ شَهْرٍ وَلَيْسَ مِنْكُمْ إِلَّا الدَّمَاءُ قَبْلَ دَرِيَّتِهِمْ عَفَلْتُمْ ضَمِعَ ابْنُ حَنِيفَةَ يَقُولُ يَخَاطِبُهُ لَهُمْ فَقَالَ هَلْ جَاءَ بِوَالِكَ قَالَ لَا فَقَالَ سَحْقًا لَكَ وَتَرَبَّيْتَ بِذَاكَ كَيْفَ تَكَلَّمَ أَجَسًا دَا لَاسْتَطِيعُونَ جَوَابًا وَلَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا يَسْمَعُونَ صَوْتًا وَقَرَأَ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مِّنَ الْقُبُورِ أَهْلُ“

اور ”شرح الفصول من علم الأصول“ میں ہے۔ لو حلف لا يكلم فلانا وكلم بعد الموت اوضه به بعد الموت لا يحث لعدم معنى الاظهار والايلام اهـ۔ اور ”نظم الدلائل“ میں لکھتے ہیں ان الذين في القبور لا يسمعون ما يكونون موقا اھ اور اصول الشاشی میں ہے من حلف لا يكلم فلانا فكلم بعد الموت لا يحث لعدم الاسماع اهـ اور ”تفسیر و منثور“ میں ہے أخرجه ابوسهل السدي بن سهل الجعدي النيشاپوري في الخامس من حديث من طريق عبد القدوس عن أبي صالح عن ابن عباس في قوله إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مِّنَ الْقُبُورِ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقَعُ عَلَى الْقَتْلِ يَوْمَ يَدْرُو يَقُولُ هَلْ رَجَدْتُمْ مَا وَعَدْتُمْ رَكْعَةً حَقًّا يَا فُلَانُ يَا فُلَانُ أَلَمْ يَرْكَبْ أَلَمْ يَكْذِبْ بَنِيكَ أَلَمْ تَقْطَعْ بِرَحْمَتِكَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَيْسَ يَسْمَعُونَ مَا تَقُولُ فَقَالَ مَا أَنْتُمْ بِأَسْمِعَ مِنْهُمْ لَمَّا أَقُولُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ وَرَتَاكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مِّنَ الْقُبُورِ أَهْلُ“

علامہ بیضاوی اپنی تفسیر ”انوار التنزیل و اسرار التاویل“ میں رقمطراز ہیں اِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ اِي يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ يَفْهَمُونَ وَتَأْمَلُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَالَّذِينَ السَّمْعُ

هُوَ شَهِيدٌ وَهَؤُلَاءِ كَالْمُوتَى الَّذِينَ لَا يَسْمَعُونَ ۝

اور ”جامع البیان“ میں آیت کریمہ وَالْمُوتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ کے تحت لکھتے ہیں ای الکفار کالموتی لایسمعون ۱۵ اور اسی آیت کے تحت تفسیر ”ہلالین“ میں ہے ای الکفار شہدہم بھم فی عدم السماع ۱۶ اور تفسیر نیشاپوری اور ”کشاف“ میں آیت کریمہ إِنَّمَا يَسْمَعُ الَّذِينَ لَا يَسْمَعُونَ کے تحت لکھا ہے اِنَّهُمْ لَفِرَاقُ عِرَاقٍ مَعَهُمْ عَمَّا يُدْعَوْنَ اِلَى اللّٰهِ کَالْمَيِّتِ الَّذِی لَا سَبِيلَ اِلٰی سَمَاعِهِ وَالصَّحْرُ الَّذِی لَا یَسْمَعُ ۱۷ اور ”کافی شرح وافی“ میں ”باب احکام الیمین فی الضرب القتل وغیر ذلک“ میں ہے رجل قال ان ضربتک او کسوتک او کلمتک او دخلت علیک او قال لامرئته او وطیتک او قبلتک فعبدة حریقتید بالحیات حتی لو فعل هذه الاشياء بعد الموت لا یجنت لان الضرب اسم لفعل مؤلح والمیت لا یتألم بضرب بنی آدم وانما ذلک مما یتفرد به اللہ تعالیٰ کما فی عذاب القبر فانه ثابت عند اهل السنة وان اختلفوا فیما بینہم فقال بعضهم نو من باصل الکتاب وسکت عن الکيفية ان الواجب علینا تصدیق ماورد به السنة المستفيدة وهو المتعدی بعد الموت فتؤمن به ولا تشغل بکیفیه وعند العامة یوضح فیہ الحیات یقدر ما یتألم لا الحیاة المطلقة وقیل یوضح فیہ الحیات من کل وجه ومعنی کسوتک ملکک عند الاطلاق یقال علی الامر فلا نا ای ملکک وهو المراد بقوله تعالیٰ اَوْ کَسَوْتُکُمْ و التعلیل من المیت لا یتحقق لان الموت ینافی بملک فلان ینافی ابتداء ان ینوی السترفحینئذ یصدق لان فیہ تشدید وقیل ان کانت یمینہ بالفارسیة یجنت لانه یعلم یراد به الالباس والمقصود من الکلام الافہام وذا لا یتحقق بعد الموت ا قال اللہ اِنَّکَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتِیَّ فَاَنْ قِیلَ رَوٰی اَنْ قَتَلَ بَدْرَ مِّنَ الْمُشْرِکِیْنَ لَهَا الْقُرْآنُ فِی الْقَلِیْبِ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ عَلٰی رَاسِ الْقَلِیْبِ وَقَالَ هَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ کُمْ رَبُّکُمْ حَقًّا فَقَالَ عُمَرُ تَکَلَّمُوا الْجَنَّةَ فَقَالَ مَا اَنْتُمْ بِاسْمِعَ مِنْ هَؤُلَاءِ

قلنا غیر ثابت فانه لما بلغ عائشة رضی اللہ عنہا قالت کذبہ علی رسول اللہ ﷺ
 اللہ علیہ وسلم قال اللہ تعالیٰ إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتِ وقال اللہ تعالیٰ وَمَا أَنْتَ
 بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ علی انه كان عليه السلام مخصوصاً به والغرض من الدخول
 علیہ اکرامہ لتعظیمہ اواهانته بتحقیقہ اوزیارتہ ولا یتحقق الكل بعد الموت
 لان لا یزاد المیت وانما یزار قبره قال علیہ السلام کنت فھیت کمر عن زیارة القبور الا
 فتزوروها لان المیت کالغائب من لحاف بیاب رجل لم یعد زائرہ فھما اولی
 الغرض من الوطی والتقبیل قضاء الشهوة وهذا لا یتحقق بعد الموت اھـ

اور ”فتح القدیر“ (ہدایہ کی شرح) کے باب الیمین فی القتل والضرب غیر ذالک میں ہے۔ قولہ
 وكذا الذک الکلام یعنی اذا حلف لا یکلمہ اقتصر علی الحیات فلو کلمہ بعد موتہ لا یجئ
 لان المقصود منہ الافہام ما لموت ینافیہ لان لا یسمع فلا یفہم واوردا نہ علیہ السلام
 قال لاهل القلب قلب بذرہل وجد کمر ما وعد کمر ریکر حقاً فقال عمرہ اتکلم
 المیت یا رسول اللہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والذی نفسی بیدہ ما
 انتہر یا سمع من هؤلاء لما اقول منہم واجیب بانہ غیر ثابت یعنی من جہت
 المعنی والافہام فی الصحیح وذالک بسبب ان عائشة رضی اللہ عنہا بقولہ تعالیٰ وَمَا
 أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ وَإِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتِ وبانہ انما قال علی وجہ الموعظة
 للاحیاء لا الافہام الموتی کما روی عن علی رضی اللہ عنہ قال السلام عنیکم دار قوم مؤمنین اما
 نسا نکم فنکحت واما اموالکم فقسمت واما دورکم فسکنت فہذا خبر کمر
 عندنا وما خبرنا عند کمر وبانہ مخصوص باولئک تضحیقا للحسرة علیہم
 لکن بقی ان روی انہ علیہ السلام قال ان المیت لیسعہم خفی نعالہم اذا انصرفوا
 ولینظر فی کتاب الجنائز من ہذا الشرح والیفہا فی قصہ القدیر فی کتاب الجنائز
 ہذا اعتد اکثر مشائخنا وھو ان المیت لا یسمع عند ہر علی ما صرحوا فی کتاب
 الایمان فی باب الیمین بالصوب لو حلف لا یکلمہ فکلمہ میتاً لا یجئ لانہا یقید

علی ما حیث یفرہم والمیت لیس کذا لک لعدم السماع وورد قوله علیہ السلام فی اهل القلب ما انتہر یا سمع لما اقول منهم واجابوا تارة بان مردود من عائشةؓ قالت یقول علیہ السلام ذالک واللہ تعالیٰ یقول وَمَا اَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِی الْقُبُورِ وَارْتَبَکَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتِی وَتَادِکَ بِان تذلک خصوصیتہ علیہ السلام معجزۃ و زیادۃ حسرة و تارة بان من ضرب المثل کما قال علیؓ و یشکل علیہم ما فی مسلم ان المیت لیس سمع قد عرفنا الہما اذا انصرفوا الا ان یخصوا ذالک باول الوضوح فی القبر مقدمۃ للسوال جوابینہ و بین الایتین فانہما تفید ان تحقیق عدم سماعہم فان تعالیٰ شب الکفار بالموتی لعدم الافادۃ لعدم سماعہم و هو عدم سماع الموتی اھ۔

اور کنز کی شرح معنی میں یہ عبارت مرثوم ہے ہکذا فی الیمن فی الضرب والقتل وغیر ذالک ولو قال رجل ان ضربتک فعبدی حر وان کسوتک فعلى کذا وان کلمتک فامراقی طالق وان دخلت علیک فامتی حرۃ تفید بجنہ بحیاء فال مخاطب لو فعل ہذا الاشیاء بعد موت مخاطب لم یحنت لان ہذا الاشیاء لا یتحقق فی المیت لان الضرب الیقاع الالہ بعد الموت لا یتصور ومن یعذب فی القبر توضع الحیاۃ علی الصحیح وان اختلفوا فی کیفیتہا الی ان قال والكلام للافہام فلا یتحقق فی المیت فان قلت قال علیہ السلام لقتلی بدر من المشرکین هل وجدتم ما وعد حکم ربکم حقا قلت ردتہ عائشہؓ وقالت قال اللہ اِنَّکَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتِی وَمَا اَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِی الْقُبُورِ وَلَئِنْ شِئْتَ فَهُوَ مَخْتَصِرٌ بِالنَّبِیِّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ و یجز ان یکون لوعظ الاحیاء علی سبیل الخطاب للموتی اھ۔

اور کنز الدقائق کی شرح "المستخلص" میں اس طرح مرثوم ہے۔ لو قال ان کلمتک فعبدی حرف کلمہ بعد موتہ لا یحنت لان المقصود من الافہام و ذالک لا یتحقق فی المیت فان قیل قد روی انہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم قد حکم اصحاب القلب من اهل البدار من الکفار حین القاہر فی القلب قام علی رأس القلب وقال علیہ السلام هل وجدتم

ما وعدکم ربکم حقاً فقال عمرؓ اتکم بالمیت یا رسول اللہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما انتم باسمہ من هؤلاء۔ قلنا هذا غیر ثابت لقوله تعالیٰ إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَىٰ وَقوله تعالیٰ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَّنْ فِي الْقُبُورِ وَإِنْ شِئْتَ فَهُوَ مُحْضَرٌ لِّرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقِيلَ بَلِ الْمَقْصُودُ مِنْ ذَلِكَ وَعِظُ الْأَحْيَاءِ لِإِنْهَاءِ الْمَوْتَىٰ ۝۵۱۔

اور ہدایہ کی شرح ”کفایہ“ میں ہے قولہ وکذا الکلام بأن حلفت لا یسلّمہ فلان ولا یدخل دار فلان یتقیہ بالحیۃ لان المقصود من الکلام الاظهار وذا بالاستماع وذا لا یتحقق بعد الموت فان قیل روی ان قتلی بدر من المشرکین لما القوا فی القلیب قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی رأس القلیب وقال هل وجدتم ما وعدکم ربکم حقاً قال عمرؓ اتکم بالمیت یا رسول اللہ فقال ما انتم باسمہ من هؤلاء۔ قلنا غیر ثابت فانه لما بلغ هذا الحدیث عائشۃ قالت قال اللہ تعالیٰ إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَىٰ تَشْبِیہ بِالْكَفَارِ بِالْمَوْتَىٰ وَخَمْنٌ لَا مَنكَرَانَ الْمِیتَ لَا یَسْمَعُ ۝۵۱۔

اور عبد بن حمید، ابن المنذر اور ابن ابی حاتم قتادہ سے آیت کریمہ اِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَىٰ کی تفسیر میں روایت کرتے ہیں کہ یہ ضرب الثل ہے جسے اللہ نے کفار کے لئے بیان کیا ہے یعنی جس طرح میت نہیں سنی اسی طرح کفار بھی نہیں سنتے اور نہ نفع حاصل کرتے۔ اور آیت لَا یَسْمَعُ الصَّوْتِ الدَّاعَاۤءِ اِذَا دُکُوْا مَدِّیْرٰیْنَ قتادہ نے کہا اگر بہرہ آدمی منہ پھیر کر چلا جائے تو پھر آپ اسے پکاریں جیسے وہ نہیں سن سکتا اسی طرح کفار بھی نہیں سن سکتے اگر سن لیں تو نفع نہیں حاصل کر سکتے ۵۱۔

اور امام رازی رحمہ اللہ بہاریۃ العقول میں رقمطراز ہیں کہ قرآن کی آیت وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَّنْ فِي الْقُبُورِ کے ساتھ انہوں نے تمسک کیا ہے۔ وہ یہ ہے کہ اس آیت کے سیاق کی غرض کفار کو مردوں سے تشبیہ دینا ہے اور ہم اعتراض کرتے ہیں۔ جو لوگ قبروں میں ہیں وہ نہیں سن سکتے جب تک مردے رہیں۔ پس آیت مذکورہ سے ان کا استدلال ساقط ہو گیا۔ ۱۵۷۔

اور علامہ عینی حنفی شرح بخاری میں ابن متین سے ناقل ہیں کہ حدیث ابن عمرؓ اور آیت کے مابین کوئی تعارض نہیں ہے۔ چونکہ مردے بلا ریب نہیں بنتے ہاں اگر کسی ایسی چیز کو سنانے کا ارادہ جس کی شان سنا نہیں ہے تو یہ ممتنع نہیں ہے۔ جیسے ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ **إِنَّا عَدَفْنَا الْأَمَانَ عَلَى السَّمَوَاتِ الْاَلِیَةِ ۝** اور حنفی حاشیہ بیضاویؒ میں لکھتے ہیں **فَرَأَيْتَ لَاشْمِيعٍ الْاَلِیَةِ سَابِقَةً** کلام سے مفہوم کی علت ہے گو یا کہ اس طرح کہا گیا ہے کہ تیری نصیحت سے یہ ابتداء فائدہ کیوں نہیں اُٹھانے **فَرَأَيْتَ لَاشْمِيعٍ الْاَلِیَةِ ۝**

ابن ہمام کہتے ہیں کہ ہمارے اکثر شائخ اس پر ہیں کہ مردے سنتے نہیں ہیں استدلال اس آیت سے ہے اسی لئے قبر کو تلقین کرنے کے قائل نہیں ہیں اور کہتے ہیں کہ اگر کسی نے حلف اٹھایا کہ وہ فلاں سے کلام نہیں کریگا۔ اور اس نے موت کے بعد اس سے کلام کیا تو عاقبت نہ ہوگا۔ اور ان پر یہ اعتراض وارد ہوتا ہے کہ آنحضرتؐ قلیب بدر کے مردوں کے پاس سے فرمایا کہ تم ان سے زیادہ نہیں سنتے ہو۔ اس کا ایک جواب تو یہ دیا گیا ہے کہ مائی عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے اسے رد کیا ہے دوسرا یہ کہ یہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہے۔ ۱۔

اور جملہ فقہائے احناف اس پر متفق ہیں کہ مردوں کو سماع نہیں ہے جزا ہم اللہ خیرا وچل سعید مشکوٰۃ جیسا کہ ان کی عبارات اور پر ذکر ہو چکی ہیں، بلکہ بعض علماء تو کہتے ہیں کہ کتاب و سنت اور اجماع سے ثابت ہے کہ مردوں کو نہیں سنتا خصوصاً علماء ضعیفہ پس ان مترجمین حنفی و دین بڑا تعویب ہے کہ علماء احناف کے اجماع کو توڑتے اور جمیع علماء احناف کی صریح مخالفت کرتے ہیں اور باوجود اس کے خود کو امام ابو حنیفہ کے مسلک پر سمجھتے ہیں اور احناف کے مذہب کو تسلیم کرتے۔ اور جو عدم سماع موتی کا قائل ہو اسے دہائی اور کافر کہتے ہیں،

۱۔ ان سب عبارات کا خلاصہ ایک ہی ہے کہ مردوں کو سماع نہیں ہے تفصیل بھی ابن ہمام کے الفاظ کے ترجمے میں گذری صوب کی عبارتیں اس سے ملتی جلتی ہیں اس لئے الگ الگ ترجمے کی ضرورت محسوس نہ ہوئی امید ہے قارئین سمجھ لیں گے چونکہ طوالت کا خوف تھا۔ (مترجم)

پس ان کو امام ابو حنیفہؒ اور اس کے متبعین کو وہابی اور کافر قرار دینا مبارک ہو۔ اور استدلال اسی حدیث عمرؓ سے کرتے ہیں جس کے آخر میں ہے فقال عمرؓ یا رسول اللہ انکم من اجساد لا دواح لہا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والذی نفس محمدؐ ما انتم باسمع لما اقول منہم کہ حضرت عمرؓ نے آپ سے پوچھا کہ آپ بے روح مردوں سے کلام فرماتے ہیں تو آپ نے قسم کھا کر فرمایا تم میری بات ان سے زیادہ نہیں سنتے ہو۔ قتادہ کہتے ہیں کہ اللہ نے انہیں زندہ کر دیا تھا۔ حتیٰ کہ انہوں نے آپ کی اس ذلت، انقست، حسرت اور توبیخ والی یہ بات سن لی۔ لیکن معترضین خیانت کرتے ہیں چونکہ قتادہ کے یہ الفاظ ان کے مقصد کے خلاف ہیں نیز بخاری میں ہشام اپنے باپ سے مائی عائشہؓ حدیث بیان کرتے ہیں کہ انہم یسمعون ما اقول کا مطلب ہے کہ اب وہ جان رہے ہیں کہ میں نے ان سے جو کہا تھا۔ وہ حق ہے۔ پھر عائشہؓ نے یہ آیت تلاوت کی اِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتٰی - وَمَا اَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَّنْ فِی الْقُبُوْرِ یعنی جب انہوں نے آگ سے اپنے ٹھکانے پکڑ لئے تو آپ انہیں سنا نہیں سکتے۔ ایک دوسری حدیث ابن عثمان عن عبدہ عن ہشام عن نابیہ عن ابن عمرؓ بھی ہے کہ آنحضرت نے قلیب بدر کے کنارے کھڑے ہو کر فرمایا اھل وجد تم ما وعد کہ دیکھ حقا نیز فرمایا کہ اب میری بات کو سن رہے ہیں۔ جب عائشہؓ کے پاس اس کا ذکر ہوا تو مائی صاحبہ نے فرمایا مطلب یہ ہے کہ وہ اب میری بات کے حق ہونے کو جان رہے ہیں۔ اور یہ آیت پڑھی اِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتٰی اِلْم حاشیہ میں لکھتے ہیں کہ مائی صاحبہ کی آیت کریمہ اور حدیث کے درمیان توفیق و تطبیق ان کے کمال علم اور قوتِ فہم پر دلالت ہے (خیر المجاری) نیز اسی حاشیہ میں کرحانی سے نقل کرنے میں قول عائشہؓ کی توجیہ میں صاحب کشف اِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتٰی کی تفسیر میں کہتے ہیں کہ اللہ نے کفار کو زندہ ہونے کے باوجود مردوں سے تشبیہ دی ہے۔ چونکہ ان کا حال مردوں کی طرح ہے اور آیت وَمَا اَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَّنْ فِی الْقُبُوْرِ اِی الذین ہمد المقبورین ۵۱۔

اگر حضرت عائشہؓ صدیقہ رضی اللہ عنہا اور اس کے متبعین اور جمیع احناف وہابی ہیں تو ہم بھی

۶ ان كان الرفض حب صحب محمد فليشهد الثقلان اني رافض
 الله تعالى رحم فرمائی امام احمد بن عبد الحکیم ابن تیمیہ (شیخ الاسلام) پر حب انہیں ناموسی
 ہونے کا الزام دیا گیا تو انہوں نے فرمایا: شجر۔

فتاویٰ صاعقۃ الرحمان علی حزب الشیطان، ص ۲۵ تا ۳۱ (قلمی)

از مولانا محمد بن محمد حسن القاضی الخافوری المولود سنة ۱۲۴۸ھ شعبان والتوفی ۶ جمادی الآخر
 ۱۳۳۸ھ تلمیذ میاں صاحب سید نذیر حسین محدث و بلوی قدس اللہ سرہ العزیز

م	۱۳۲۰ھ مطابق ۱۲ اکتوبر ۱۹۰۲ء	سید نذیر حسین محدث دہلوی ۔۔ ارجب
م	۱۳۳۸ھ " ۱۹۲۰ء	ڈپٹی سید احمد حسن محدث دہلوی ۔
م	۱۳۵۷ھ " ۱۸۸۸ء	سید شریف حسین محدث دہلوی ۔
م	۱۳۹۲ھ	سید عبدالواحد الغزنوی ۔

محمد بن عبد الله القزويني

رحمہم اللہ تعالیٰ رحمۃً واسعۃً وغیرہم (فارسی سے اردو ترجمہ)

جو شخص سماع موثق کا قائل ہو وہ حنفی کہلانے کا مقدار ہے یا نہیں۔

سوال :- جو شخص بہر حال سماع موثق کا قائل ہے اور عالم غیب اور مافوق الفطریات کو جانتا ہے اور استعانت اور تضرع غیر اللہ اور سجدہ کرتا تو کجا نہ جانتا ہے جو حنفی مذہب کے رو سے جائز نہیں آیا، وہ حنفی ہے اور امام صاحب کا مقلد ہے یا نہیں؟

جواب :- حنفی نہیں اور غیر مقلد ہے، بلکہ وہ اہل سنت والجماعت سے خارج غیر مقلد تو صرف امام صاحب سے چند مسائل فروع آئین و رقعہ دین وغیرہ میں (جو حدیث میں ثابت ہیں اور جن کو بعض حنفی علمائے بھی تسلیم کیا ہے جیسا کہ ہم اس امر کو رسالہ دفع الفساد میں مفصل بحث چکے ہیں مخالف ہیں اور یہ حنفی تو امام صاحب کے عقائد میں بھی مخالف ہے۔
نعوذ باللہ منہ۔

لوگوں کو چاہئے ایسے علماء کے فتوے پر ہرگز عمل نہ کریں، بلکہ اس کو قرآن مجید و حدیث شریف و کتب معتبرہ کے موافق ہونے کو قبول کریں، ورنہ یاد رکھیں کہ قیامت میں پوچھتائیں گے۔
وما علینا الا البلاغ۔ مولانا مری رحیم بخش صفت کتب اسلام ذخیرہ (دواۃ البدری ص ۲۳)

سوال :- کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ سماع موثق ثابت ہے یا نہیں، جواب حنفی مذہب سے ہو۔ اور حنفی مذہب کی کتب معتبرہ سے سند ہو۔
جواب :- سماع موثق حنفی مذہب میں ثابت نہیں، بلکہ حنفی مذہب کی کتب معتبرہ میں اس کی صراحت نفی ثابت ہے چنانچہ کتب معتبرہ کی عارضیں نفی سماع موثق کے لئے اس پرچہ میں نقل کی جاتی ہیں :-

واما الکلام فلان المقصود منه الافهام والموت ینافیہ ولا یرد ما فی الصحیح من قولہ
صلی اللہ علیہ وسلم لا ھل قلبہ لا ھل وجدہم ما وعد ربکم حقاً فقَالَ عَمَّا تَکَلَّمُ
المیت یا رسول اللہ فقال علیہ السلام والذی نفسی بیدہ ما اقم باسمع من ھو لاد

اور نہ یہ فقد اجاب عند المشائخ بانه غير ثابت يعنى من جهة المعنى وذلك لان عائشة روت بقوله تعالى وما انت بمسمع من في القبور انك لا تسمع الموتى وانه انما قال على وجه الموعظة للاحياء وبانه مخصوص باولئك تضعيفاً للحسرة عليهم وبانه خصوصية له عليه السلام محزنة لكن يشكل عليهم ما في مسلم ان الميت ليسمع قريح فقال لهم اذا انصرفوا الا ان يخصوا ذلك باول الوضوء في القبر مقدمه للسؤال جمعا بينه وبين الأيتين فانه شبه فيهما الكفار بالموتى بعدم اخافة سماعهم وهو فرع عدم سماع الموتى هذا حاصل ما ذكره في الفتح هنا وفي الجنايز ومعنى الجواب الاول انه وان سمع سنه لكنه معلول من جهة المعنى بعلته تقضى عدم ثبوته عند عليه السلام وهي مخالفة للقرآن فاخرجهم عبارات رد المحتار المشتهر بالشامى ج ۳ ص ۱۲۸ مطبع مجتبائى دہلی۔

ترجمہ یعنی اگر کوئی قسم کھا کر کسی زندہ کو کہے کہ میں تجھ سے کلام نہیں کر دوں گا پس اگر وہ اس سے اس کے مرنے کے بعد کلام کرے تو وہ حانت نہیں ہو گا، کیونکہ کلام سے مخاطب کو سمجھنا مقصود ہوتا ہے، اور موتی سمجھ نہیں سکتے، اگر اس پر کوئی اعتراض کرے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے موتی کفار بدر کو (جو گہرائی میں بھیجے گئے تھے) کہا ایا تم نے اپنے رب کے وعدہ کو جو اس نے تمہاری ہلاکت کے بارہ میں کیا تھا، حق اور سچ پایا، اس پر حضرت عمرؓ نے عرض کی کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آیا آپ میت سے کلام کرتے ہیں فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قسم ہے، اس ذات پاک کی کہ جس کے ہاتھ میں میری جان ہے (یعنی خدائے عزوجل) تم لوگ ان سے زیادہ نہیں سنتے (یعنی وہ سنتے ہیں) اس شبہ کا جواب ہمارے فقہاء مشائخ نے کئی وجہ سے دیا ہے، وہ ہذا۔

اول یہ کہ گویہ حدیث الفاظ کی رد سے صحیح ہے، لیکن معنی کے رو سے ثابت نہیں، کیونکہ حضرت عائشہؓ نے اس حدیث کو آیات شریفہ (وَمَا أَنتَ بِمُسْمِعٍ مَّنْ فِي الْقُبُورِ وَمَا أَنتَ بِمُسْمِعٍ مَّنْ فِي الْقُبُورِ) (ترجمہ اور نہیں سناتا تو اسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اہل قبور کو، اور نہیں سناتا تو مردوں کو) سے مدد کر دیا ہے،

دوم وجہ یہ ہے کہ یہ کلام آنحضرت ﷺ نے ان مردوں سے زندوں کی نصیحت اور عبرت کے لئے کیا ہے۔

سوم وجہ یہ کہ اگر ان کو زندہ مان بھی لیں تو یہ انہی مردوں کے ساتھ خاص ہے، اس وقت اللہ نے ان کو اس شے زندہ کیا تھا کہ ان پر حسرت اور ندامت زیادہ ہو۔

چہاں دم وجہ یہ ہے کہ ان کا اس وقت زندہ ہونا آنحضرت ﷺ کا معجزہ ہے لیکن اس پر بموجب حدیث صحیح مسلم کے شبہ ہوتا ہے کہ جب لوگ میت کو دفن کر کے لوٹتے ہیں، تو میت ان کی جوتیوں کا کھٹکا مسکتی ہے، سو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ زندگان میت کو خاص اسی وقت حاصل ہوتی ہے، تاکہ وہ منکر اور نکیر کے سوالوں کا جواب دے سکے، اس حدیث کے یہ معنی اس لئے ہیں کہ درمیان حدیث مذکور اور دو آیت مذکورہ کے تضاد و تخالف واقع نہ ہو، کیونکہ ان دو آیتوں میں اللہ عزوجل شانہ نے کفار کو موت کے ساتھ اس امر میں تشبیہ دی ہے کہ کفار سننے سے فائدہ نہیں اٹھاتے اور یہ تشبیہ ان میں تب ہی ثابت ہوتی ہے، جب موتی کا نہ سنا ثابت ہو، یہ اس عبادت کا خلاصہ و ماحصل ہے جو فتح القدر کے باب الیمین اور کتاب الجنائز میں واقع ہے، اور پہلے جواب کا حاصل یہ ہے، کہ اگرچہ حدیث قصہ بدر کی سند صحیح ہے، لیکن وہ معنی کی رو سے معلول ہے، اور اس میں علت یعنی حقیقی نقص یہ ہے، کہ اس حدیث کا آنحضرت ﷺ سے نہ ثابت ہونا پایا جاتا ہے، کیونکہ قرآن شریف کے خلاف ہے،

وَكَذَلِكَ الْكَلَامُ يَعْنِي إِذَا حَلَفَ لَا يَكْلِمُهُ اقْتَصَرَ عَلَى الْحَيَوَةِ فَلَوْ كَلِمَهُ بَعْدَ مَوْتِهِ لَا يَحْتَفِظُ لِأَنَّ الْمَقْصُودَ مِنْهُ الْإِقْرَارُ وَالْمَوْتُ يَنْهَاهُ عَنْهُ لَا يَحْتَفِظُ وَلَا يَفْقَهُ وَادْرَأْنَا عَنْ أَهْلِ الْقَلْبِ قَلْبَهُ بَدْرُ هَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَدَّ رَبُّكُمْ حَقًّا فَقَالَ عُمَرُ كَلِمَةُ الْمَوْتِ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ صَلِّعِهِ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا أَنْتُمْ بِأَسْمَعُ مِنْ هَوْلَاءِ أَوْ مِنْهُمْ وَاجِيبْ بَأَنَّهُ غَيْرُ ثَابِتٍ يَعْنِي مِنْ جِهَةِ الْمَعْنَى وَالْآخِرُ فِي الصَّحِيحِ وَذَلِكَ لِسَبَبِ أَنْ عَالَتْ رَدَّتْ بِقَوْلِهِ تَعَالَى وَمَا أَنْتَ بِمَسْمُوعٍ فِي الْقُبُورِ فَانْكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى وَبَانَ أَمَّا

قال له علی وجہ الموعظة للاحياء والاقدام الموتى كما روى عن علي أنه قال السلام عليكم دار قوم مؤمنين أماناً لكم فتحت وأماناً لكم فسمت وأماناً دوركم فقد سكنت فهذا خبركم عندنا وما خبرنا عندكم وبأنه مخصوص بأولئك تضييفاً للحق عليهم لكن بقي أنه روى عنه عمران الميث لسمع خفي فعالمهم إذا انصرفوا وفي كتاب الجنائز وتارة بأن تلك الخصوصية له عليه الصلوة والسلام معجزة و زيادة حسرة على الكافرين وتارة بأنه من ضرب المثل كما قال علي ؓ ويشكل عليهم ما في مسلم أن الميث لسمع قرع فعالمهم إذا انصرفوا اللهم إلا أن يخصصوا ذلك بأول الوضع في القبر مقدمة للسؤال جماعين وبين الأيتين فانهما يفيدان تحقيق عدم سماعهم فانه تعالى شبه الكفار بالموتى لإفادة تعذر سماعهم وهو فرع عدم سماع الموتى - روى عمار بن قيس القديري جلد ۱ ص ۲۸۳ وج ۲ ص ۵۷ كتاب الجنائز من ذكره -

ترجمہ: یعنی اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں فلاں شخص سے کلام نہ کروں گا، تو یہ قسم صرف زندگی تک رہ سکتی ہے، اگر اس کے مرنے کے بعد اس سے کلام کی تو عاقبت نہ ہوگا۔ کیونکہ کلام سے مقصود سمجھانا ہوتا ہے، اور موت اس کی منافی ہے، کیونکہ میت نہ سمجھتی ہے اور نہ سمجھتی ہے، اور اس پر جو یہ شبہ ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل قلیب بدر کو فرمایا کہ تم نے اللہ کے وعدہ کو جو اس نے تمہاری ہلاکت کی بابت کیا تھا، سچ پایا، اور اس پر حضرت عمرؓ نے عرض کی کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا یہ آپ میت سے سوال کرتے ہیں، فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قسم ہے، اللہ کی کہ میں جو کچھ ان کو کہتا ہوں، تم ان سے زیادہ نہیں سنتے، سو اس کا جواب یہ ہے، کہ یہ حدیث گویا صحیح ہے، کہ بخاری شریف کی ہے، اگر معنی کی راہ سے صحیح نہیں ہے، کیونکہ حضرت عائشہؓ نے اس پر انکار کیا۔ اور اس کے مقابل میں یہ دو آیت شریف پڑھیں وَمَا أَنتَ بِمُسْمِعٍ مَّن فِي الْقُبُورِ إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ آپ نے زندوں کی نصیحت کے لئے فرمایا ہے، نہ مردوں کے سمجھانے کے لئے جیسے حضرت علیؓ کی روایت ہے کہ انہوں نے مردوں کو کہا

کہ السلام علیکم اے قوم مومنوں کی صاحبانِ خانہ گور۔ تمہاری عورتوں نے نکاح کر لئے تمہارے مال تقسیم کئے گئے۔ تمہارے گھروں میں اور لوگ آباد ہو گئے۔ یہ تو تمہاری ہم کو خبر ہے، ایسی بتاؤ کہ ہماری تم کو کیا خبر ہے۔

تیسرا جواب یہ ہے کہ یہ زندگی اُن مردوں کے ساتھ خاص ہے۔ ان کو اس لئے زندہ کیا کہ ان کو حسرت اور ندامت زیادہ ہو۔ اور اسی کتاب کے باب الجنائز میں اس شبہ کا یہ جواب ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ معجزہ ہے تو کہ ان پر حسرت زیادہ ہو۔

چوتھا جواب یہ ہے۔ جو یہ ایک مثال کے طور پر بیان کیا گیا ہے، جیسا حضرت علیؓ نے بیان کیا ہے، لیکن اس پر ایک یہ شبہ ہوتا ہے کہ حدیث صحیح مسلم میں وارد ہے کہ جب لوگ میت کو دفن کر کے واپس ہوتے ہیں۔ میت ان کی جوتیوں کا آواز سنتی ہے۔ اس سے سماع موثر ثابت ہوتا ہے۔ سو اس کا جواب فقہانے یہ دیا ہے کہ یہ زندگی ان کو اسی وقت اس لئے حاصل ہوتی ہے تو کہ وہ فرشتوں کے سوال کا جواب دے سکیں۔ اور یہ معنی اس لئے کئے گئے ہیں کہ ان دو آیت مذکورہ اور حدیث کے درمیان موافقت ہو۔ چنانچہ کیونکہ ان دو آیتوں سے سماع موثر کی نفی ثابت ہوتی ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے کفار کو موثر سے تشبیہ دی ہے اس لئے کہ کفار سننے سے فائدہ نہیں اٹھاتے۔ اور یہ اس بات پر موقوف ہے کہ مرنے والے نہیں سنتے۔

لَا تَلْمِزْهُمْ فِي الْقُبُورِ فَإِنْ قِيلَ قَدْ رَوَى أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَلَّمَ أَصْحَابَ الْقَلْبِ يَوْمَ بَدْرٍ حَيْثُ سَأَلَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَقَالَ هَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبِّي حَقًّا فَقَدْ وَجَدْتُ مَا وَعَدَنِي رَبِّي حَقًّا۔ قُلْتُ أَجَابَ الْأَكْمَلُ بَأَن ذَلِكَ كَانَ مِعْجَزَةً لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَالَ الْإِتْرَى أَنَّهُمْ لَهَا قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَّهُمْ لَا يَسْمَعُونَ۔ فَقَالَ أَنَّهُمْ يَسْمَعُونَ كَمَا تَسْمَعُونَ وَأَنَّهُ إِذَا دَعَا إِلَهُكُمْ لِيَعْلَمُونَ أَنَّ الَّذِي قُلْتُ لَهُمْ حَقًّا قَالَ كَأَنِّي قُلْتُ قَدْ رَوَى أَنَّ قَتْلَ بَدْرٍ

لما ألقوا في القليب قام رسول الله صلى الله عليه وسلم على رأس القليب وقال هل وجدتم ما وعد ربكم حقاً - فقال عمرُ أتكلم الميت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام ما أنتم بأسمع من هؤلاء قلنا هو غير ثابت فأن لما بلغ هذا الحديث عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت كذبتم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه تعالى قال إنك لا تسمع الموتى وما أنت بمُسمعٍ من في القبور على أنه عليه السلام كان مخصوصاً به معجزة له وقيل المقصود وعظ الأحياء لا أفعال الموتى كما روى عن علي رضي الله تعالى عنه أنه إذا أتى المقابر قال عليكم السلام ديار قوم مؤمنين أما نساءكم فقد نكحت وأموالكم فقد قسمت وأما داركم فقد سكنت فلهذا أخبركم عندنا وما أخبرنا عندكم - عبارات عیسیٰ شرح ہدایہ جلد ثانی ص ۶۳ مطبوعہ عالی لکھنؤ۔

ترجمہ: کیونکہ مقصود کلام سے سننا ہے۔ اور میت سننے کے لائق نہیں ہے۔ آیا نہیں دیکھتا تو طرف اس کی کہ اللہ فرماتا ہے۔ اِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْوُتْءَ وَيَا نُسْءَ يَسْمَعُ شَيْءٌ فِي الْقُبُورِ اگر کوئی شبہ کرے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بدر کے مردوں سے کلام کی اور ان کو ان کے ناموں سے پکارا، اور فرمایا اہل وجہ تم ماوعد ربکم حقاً فقدر جدت ماوعدنی ربی حقاً۔ میں کہتا ہوں۔ اس کا جواب بلا اکل نے یہ دیا ہے کہ آنحضرت کا معجزہ ہے، اور فرمایا کیا تو دیکھتا نہیں کہ جب لوگوں نے کہا یا رسول اللہ یہ تو سننے نہیں فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جیسے تم سنتے ہو یہ بھی سنتے ہیں۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی غرض اس سے یہ تھی کہ جو کچھ میں ان کو کہتا ہوں، اس کو یہ حق جانتے ہیں۔ کہا کاکی نے اگر کوئی شبہ کرے کہ جب مقتول بدر گڑھے میں ڈالے گئے اور آنحضرت نے گڑھے پر کھڑے ہو کر فرمایا۔ اہل وجہ تم ماوعد ربکم حقاً۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا۔ آیات سے کلام کرتے ہو، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے جواب میں فرمایا تم لوگ ان سے زیادہ نہیں سننے تو اس شبہ کا جواب یہ ہے کہ یہ خیر ثابت نہیں کیونکہ جب یہ

حدیث حضرت عائشہؓ کو پہنچی تو انہوں نے فرمایا تم لوگوں نے رسول اللہؐ پر جھوٹ باندھے
 کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ اَنْتَ لَا تَسْمَعُ الْاُتُوْیَ وَكَانَتْ مَسْمُوعٌ مَنْ فِی الْقُبُوْرِ عَلَیْہِ اَسْ كَبِیْرٌ
 آنحضرت کے ساتھ خاص اور آنحضرت کا معجزہ ہے، اور بعض کا جواب یہ ہے کہ اس سے
 مقصود زندوں کو وعظ کرنا تھا نہ مردوں کو سنانا جیسے حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ وہ
 قبروں پر آئے، سلام کہہ کر فرمایا اے مؤمنین قبروں والو۔ تمہاری عورتوں نے نکاح کر لئے تمہارے
 مال بٹ گئے، تمہارے گھروں میں اور اُسے یہ تمہاری خیر ہم کو ہے۔ اور ہماری تم کو کیا خبر ہے،
 قَوْلُهُ وَكَذٰلِكَ الْكَلَامُ بَانَ حَلْفٌ لَا یَكْلُمُ فُلَانًا اَوْ لَا یَدْخُلُ دَارَ فُلَانٍ لَّانَ الْمَقْصُوْدُ
 مِنَ الْكَلَامِ الْاِفْهَامُ وَذٰلَا بِالِاسْتِمَاعِ وَذٰلَا یَتَحَقَّقُ بَعْدَ الْمَوْتِ فَاِنْ قَبِلَ رَدِّیْ اِنْ قَتَلَ
 بَدْرًا مِنَ الْمُشْرِكِیْنَ لَمَّا الْقَوَافِی الْقَلِیْبُ قَامَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی عَلَیْہِ اٰهْلِ الْقَلِیْبِ وَقَالَ هَلْ وَجَدْتُمْ
 مَا وَعَدَ رَبِّكُمْ حَقًّا فَقَالَ عُمَرُ اَنْكَلُمُ الْمَوْتِیَّ یَا رَسُوْلَ اللّٰهِ فَقَالَ مَا اَنْتُمْ بِاسْمَعُ مِنْ هٰؤُلَاءِ
 قُلْنَا هُوَ غَیْرُ ثَابِتٍ فَاَنْتَ لَمَّا بَلَغَ هَذَا الْحَدِیْثَ لَعَنْتَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْہَا
 قَالَتْ كَذِبْتُمْ عَلٰی رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی عَلَیْہِ اٰهْلِ الْقَلِیْبِ لَوْ صَحَّ ذٰلِكَ كَانَ ذٰلِكَ مَعْجَزَةً رَّسُوْلُ اللّٰهِ
 وَقَبِلَ الْمَقْصُوْدُ بِذٰلِكَ وَعَظَ الْاَحْیَاءُ لَا اِفْهَامُ الْمَوْتِیِّ وَفَظَیْرُهُ مَا رَوٰی اَنْ
 عَلِیًّا رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْہُ كَانَ اِذَا اَتٰی الْمَقْبَرَةَ قَالَ عَلَیْكُمْ السَّلَامُ دُبَارِ قَوْمٍ مُّؤْمِنِیْنَ اَمَّا
 نَسَاؤُكُمْ فَقَدْ نَكَحْتُ وَاَمَّا اَمْوَالُكُمْ فَقَدْ قَسَمْتُ وَاَمَّا اَدَارُكُمْ فَقَدْ سَكَنْتُ فَبِذَا خَبَرَ كُمْ
 عِنْدَنَا قَمَّا خَبَرْنَا عَنْكُمْ عِبَارَتِ كَفَايَہُ مَرْحُومِہٗ اَیْہِ ۲۴۱ مطبوعہ احمدی دہلی۔

ترجمہ۔ مردے سے کلام کرنے سے حالف حانت نہیں ہوتا۔ کیونکہ مقصود کلام سے سمجھانا ہوتا
 ہے۔ اور یہ موت کے بعد ثابت نہیں، اگر شبہ گزرے کہ جب بدری کا فر گڑھے میں ڈالے
 گئے۔ تو آنحضرت نے ان پر کھڑے ہو کر فرمایا۔ ہل و جد تم ما و علیہم خفا۔ حضرت عمرؓ نے
 اس پر کہا۔ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم موٹے سے کلام کرتے ہو۔ فرمایا تم ان سے
 زیادہ نہیں سمجھتے تو اس شبہ کا جواب یہ ہے کہ یہ خبر ثابت نہیں ہے۔ کیوں کہ حضرت

عائشہؓ کو جب یہ خبر پہنچی تو فرمایا تم نے رسول اللہؐ پر جھوٹ کہا ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ انک لا تسع النوثی۔ ومانت بسیع من فی القبور۔ پھر اگر اس خبر کو صحیح بھی مان لیں تو یہ آنحضرتؐ کا معجزہ ہے۔ اور یہ بھی جواب دیا گیا ہے کہ مقصود اس سے زندہ لوگوں کو وعظ کرنا تھا نہ مردوں کو سمجھانا۔ مثال اس کی یہ ہے کہ جب حضرت علیؓ نے قبروں پر گزر کر فرمایا سلام تم میرے قوم مؤمنین اہل قبور تمہاری عورتوں نے نکاح کر لئے اور تمہارے مال تقسیم ہو گئے۔ تمہارے گھر لوں میں کوئی سکونت کے لئے اور آجسے یہ خبر تمہاری توہم کو ہے۔ پس ہماری تم کو کیا خبر ہے۔

اس عبارت کا حاصل بھی یہی ہے، جو مکرر بیان ہو چکا ہے :-

وَكذلك لو قال ان كلمتك فعبدى حرفكلمه بعد موت لايجنث لان المقصود من الكلام الاظهار ذالا يتحقق في الميت فان قيل قد روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قد تكلم اصحاب القليب من اهل البدر من الكفار حين القاهم في القليب قاهر على راس القليب وقال هل وجدتم ما وعد ربكم حقا فقال عمرؓ تكلم الميت يا رسول الله فقال ما انتربا سمع من هؤلاء قلنا هذا غير ثابت بقوله تعالى انك لا تسمع الموتى وقوله وما انتربا سمع من في القبور وان ثبت فهو معجزة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل المقصود من ذلك وعظ الاحياء لا افعالهم الموتى : عبارت کتاب مستخلص برکن الدقائق ص ۱۲۳ فی المطبع الواقع فی لکھنؤ۔

والموصل للشواب الى الميت هو الله تعالى سبحانه لان الميت لا يسمع بنفسه عبارت شرح فقہ اکبر ص ۱۵۹ مطبع محمدی واقع لاہور۔

ترجمہ۔ میت کو اللہ کے سوا ثواب کوئی نہیں پہنچا سکتا۔ کیونکہ میت خود نہیں سن سکتی ہے۔

اذا حلف لا يكلم فلانا ابداً وكلمه بعد ما مات لايجنث في يمينه كذا في المحيط في الفصل الثاني والعشرين فتاوى عالمگیری جلد ثانی ص ۲۹۔

ترجمہ۔ جب قسم کھاوے آدمی کہ فلاں شخص سے کبھی کلام نہ کر دوں گا۔ پھر اس نے اس کے مرنے کے بعد کلام کی تو وہ اپنی قسم میں حانت نہ ہوگا۔

رای الامام ابوحنیفہ۔ من یا قی القبور لاهل الصلاح فیسلو و یخاطب و یتکلم و یقول یا اهل القبور هل لکم من خبر و هل عندکم من اثرانی ان یتکرو و نادیتکم من شہور و لیس سؤالی منکم الا الذماء فهل دریتم امر غفلة فسمع ابوحنیفہ یقول یخاطب بہم فقال هل احب الی اللہ قال لا فقال له صحقا و تریت یداک کیف تکلم احیاءا الا لیستطیعون جواباً ولا یملکون شیئاً ولا یمضون صوتاً و قرأ ما انت بمعہ من فی القبور فتاویٰ عنائے فی تحقیق المذاهب الامام الاعظم۔

ترجمہ۔ دیکھا امام ابوحنیفہ نے کہ ایک شخص مقابر اولیاء میں آتا ہے، پس سلام کرتا ہے، اور خطاب و کلام کرتا ہے، اور کہتا ہے اے اہل القبور آیا ہے، تم کو خبر اور ہے، کچھ تمہا سے پاس آخر کہ میں آتا ہوں تمہا سے پاس اور پکارتا ہوں، تم کو مہینوں سے اور نہیں سوال میرا تم سے گمرو عا پس آیا خبر دار ہو یا غافل۔ پس سنا ابوحنیفہ نے کلام اور خطاب اس کے کو اہل قبور سے پس کہا۔ ابوحنیفہ نے اس سے آیا جواب دیا۔ تجھ کو انہوں نے کہا نہیں، پھر کہا۔ امام نے دوری ہو جیو تجھ کو رحمت خدا سے اور خاک میں ملیں تیرے دونوں ہاتھ کیا کلام کرتا ہے، تو مردوں سے کہ طاقت نہیں رکھتے جواب کی۔ اور مالک نہیں کسی چیز کے۔ اور کسی کی آواز نہیں سنتے۔ اور پڑھی یہ آیت۔ و ما انت بمعہ من فی القبور۔ یعنی تو نہیں سنا سکتا۔ اہل قبور کو پس بیچ زبرد تو بیخ امام بہام کے پکارنے والے کے حق میں تا مل کرنا نہ چاہئے۔

لانزاع فی ان المیت لا یسمع انتہی۔ شرح مقاصد۔ و کان حدیث ما انتم باسمع منہم لہ یثبت عندہا و مذہبنا ان اهل القبور یعلمون ما سمعوا قبل الموت ولا یسمعون بعد الموت۔ کرمہا فی شرح بخاری۔

یعنی حدیث ما انتم باسمع منہم حضرت عائشہ کے نزدیک ثابت نہیں۔ اور ہمارا مذہب

یہ ہے کہ اہل قبور مرنے کے پہلے سنتے جاتے تھے، اور موت کے بعد نہیں سنتے۔
 واما قولہ انک لا تسمع الموتی وغن لا تکران المیت لا یسمع (ابکار الانکار)
 یعنی ہم علم سماع موتے کے منکر نہیں۔

الصالحیۃ اصحاب الصالحی ومنہم من جوزوا قیام العشر والقدرۃ والامادۃ
 والسمع والبصر بالنیۃ ویلزمہم جواز ان یکون الناس مع اتصافہم بہذہ
 الصفات امواتا وان لا یکون اللہ تعالیٰ حیا۔ مشورہ موافق دھولاء کالموتی
 الذین لا یسمعون۔ (بیضاوی)۔ ای الکفار شہیدہم فی عدم السماع (جلالین)
 ان الذین تخرص علی ان یصدواک بمنزلۃ الموتی الذین لا یسمعون۔ (کشاف)
 ترجمہ۔ فرقہ معتزلہ صالحہ اصحاب صالحی کے ہیں۔ ان کا مذہب ہے کہ علم اور قدرۃ اور
 ارادہ اور سمع اور بصر میت میں موجود ہے، لیکن ان پر اعتراض لازم آتا ہے، کہ زندہ
 لوگوں کو بھی بایں صفات مردہ کہیں اور اللہ تعالیٰ زندہ نہ ہو۔
 یعنی کفار مثل مردہ کی ہیں، جو نہیں سنتے۔

یعنی کفار کو اللہ تعالیٰ نے مردوں سے نہ سننے میں تشبیہ دی ہے،۔

یعنی اے محمد بن کفار سے تو یہ امید رکھتا ہے کہ تیری تصدیق کریں۔ وہ بمنزلہ مردوں
 کے ہیں۔ جو نہیں سنتے، اور نیز عدم سماع موتے مذکور ہے، جامع الصغیر و نہایہ و عنایہ و نہایہ
 العقول مؤلف امام رازی و حاشیہ بیضاوی مؤلف خفاجی و شرح بخاری امام سیوطی و نظم الدلائل
 و شاشی و معالم و نیشاپوری دجا مع القرآن و منشور وغیرہ میں ہے، یہاں تک جو بیان ہوا ہے
 وہ مذہب حنفی کے مطابق منقول ہے، اور اگر حدیث کی طرف رجوع کیا جائے، تو حدیث
 سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ موتے نہیں سنتے۔ کیونکہ یہ بات ظاہر ہے کہ نیند اور موت
 دونوں بہنیں ہیں۔ جب آدمی نیند میں نہیں سنتا ہے۔ جو چھوٹی بہن ہے، اور جس میں کچھ
 دنیا میں بھی تعلق ہے، تو موت میں کب سن سکتا ہے، جو بڑی بہن ہے، اور جس میں
 بالکل دنیا سے بے تعلق ہے،

امام رازی تفسیر کبیر میں فرماتے ہیں۔ الموت والنوم ایشرترکان فی کون کل واحد منہما قوان النفس ثم یمتاز کل واحد منہما عن الآخر بخواص معینہ ۱۲۔

یعنی موت اور نیند نفس کے فوت کرنے میں یکساں ہیں۔ فرق ہر ایک میں بعض خصوصیتوں

سے ہے۔

وعن ابی جحیفۃ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی سفرہ الذی ناموا منہ حتی طلعت الشمس ثم قال انکم کنتھما مواتا فرد اللہ الیکھما ادوا حکمہما وہ ابن شیبۃ وعن قتادۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لیلة الوادی ان اللہ قبض ادوا حکمہ حین شاء وردھا حین شاء رواہ البخاری والذہبی والبودادہ واحد وابن شیبۃ۔

اور ابی جحیفہ سے مروی ہے کہ تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جس سفر میں لوگ سو گئے ماور اور نماز قضا ہو گئی۔ یہاں تک کہ سورج نکل آیا۔ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تحقیق تم مردے تھے تمہاری طرف اللہ نے تمہارے روح پھیر دیئے۔

یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وادی کی رات میں فرمایا تحقیق اللہ نے جب چاہا تمہارے ارواح کو قبض کر لیا۔ اور جب چاہا چھوڑ دیا۔

اور اگر صرف عقل اور فلسفہ کی طرف دیکھا جائے۔ تو اس سے جی عدم سماع موثق ہی ثابت ہے۔ چنانچہ علامہ تفتازانی شرح مقاصد میں فرماتے ہیں۔

لما کان ادراک الجزئیات مشروطاً عند الفلاسفة بحصول الصورة فی الآلات فعند مفارقة النفس وبطلان الآلات لا تبقى قدرکة للجزئیات ضروریۃ انتفاء المشروط یا انتفاء الشرط۔

یعنی جب جزئیات یعنی خاص چیزوں کا جاننا حکماء فلاسفہ کے نزدیک اس شرط پر ہے کہ صورت شے کی آلات یعنی حواس میں آوے۔ تو یہیں جب نفس نے حواس کو چھوڑ دیا۔ اور حواس فنا ہو گئے، تو نفس کا جزئیات کا جاننا بھی باطل ہو گیا۔ کیونکہ شرط کے جانے

سے شرط دالی چیز بھی جاتی رہتی ہے۔

اور شاہ عبدالعزیز اپنے فتوے میں فرماتے ہیں۔ اور اچیکہ از ابدان مفارقت شدہ اند تاثر
آنها در عالم اصلا در شرع نیامده و ہم باعتبار فلسفہ تاثر آنها در عالم اصلا درست نمی آید زیرا کہ
فلاسفہ ارواح مفارقتہ را یا مشغول بہ لذات روحانی میدانند و یا گرفتار آلام روحانی آنها را
تصرف در عالم کجاست ۱۲۔

حاصل کلام یہ ہے کہ عدم سماع مولیٰ قرآن شریف و حدیث شریف و کتب فقہ سے
مفصل ثابت ہے۔ اور اس کے مقابلے یعنی سماع موٹے میں۔ اول تو کوئی دلیل نہیں اور
اگر کوئی ہے بھی تو دلائل عدم سماع کے مقابلہ برابر نہیں ہو سکتیں۔ کیوں کہ عدم سماع موٹے
ایک صریح نص قرآنی سے ثابت ہے جو یقین مفید اور قطعی الثبوت ہے (واللہ اعلم)۔
۲۳۲۳

بقیہ باب اول

سوال۔ علماء حکما کا اتفاق ہے کہ موت کے بعد روح کو فنا نہیں شہد کی حیات قرآنی
نص سے ثابت ہے اس کی کیا وجہ ہے کیا حیات انبیاء علیہ السلام کی تخصیص کی بھی کوئی وجہ ہے
جواب۔ ارواح کو موت کے بعد فنا نہیں صرف بدن سے اس کا تعلق منقطع ہوتا ہے لیکن علم
کے حق میں روح کی حیات سے مراد صرف یہ ہے کہ روح باقی رہتی ہے۔ شہد کو اس بقا کے
علاوہ دوا مرزائد دے جاتے ہیں۔ کہ دنیا میں روح کا تعلق جو بدن کے ساتھ ہے اس کا حاصل بھی
دوسری دوا میں اول یہ کہ اجر میں ترقی ہوتی ہے چنانچہ صحیح حدیث میں وارد ہے یُنْجَلِ
عَمَلُهُ إِلَى یَوْمِ اَنْفِیَا مَدَ یعنی شہید کا عمل شہادت کے بعد بھی زیادہ کیا جاتا ہے حتیٰ کہ قیامت تک
زیادہ ہونا جاری رکھا۔ اور دوسرا امر یہ ہے کہ توسط بدن کے شہد کو روزی دی جاتی ہے چنانچہ حدیث
میں مذکور ہے کہ شہد کی روح سبز چڑیے کے قالب میں بہشت کے پھل کے نزدیک جاتی ہے پھر لون
قندیلوں میں آکر رہتی ہے کہ عرش کے پتے لٹکانی ہوئی ہیں۔ نص قرآنی میں سورہ بقرہ اور سورہ آل عمران
میں صریح اشارہ ان دونوں وجہ کی طرف ہے اور انبیاء علیہ السلام کو اس سے بھی زیادہ درجہ حاصل ہے کہ امت کے
احوال ان کے حضور میں پیش کی جاتے ہیں۔ فقط فتاویٰ عزیزیہ جلد ۸ صفحہ ۲۳۲

باب الروح

سوال : مردے پر کیا کیا کرتا ہے اللہ کہاں رہتا ہے ؟

جواب : نزاع کے وقت ملائکہ حاضر ہوتے ہیں کہ وہ تابع حضرت عزرائیل علیہ السلام کے ہیں اور روح کو بدن کے اجزاء سے کھینچتے ہیں اور جب روح کے لینے کا وقت ہوتا ہے تو حضرت عزرائیل علیہ السلام خود اپنے ہاتھ میں روح کو لیتے ہیں۔ اور حق تعالیٰ نے زمین کا طبقہ حضرت عزرائیل علیہ السلام کے سامنے اس طرح رکھا ہے کہ جس طرح کھانے کا طبق کھانے والے کے سامنے رکھا جاتا ہے۔ اور حضرت عزرائیل علیہ السلام کا ہاتھ کہ روح قبض کرنے کے لیے ہے اُس میں اس قدر انگلیاں ہی تعالیٰ نے بنائی ہیں کہ ہر انگلی اپنے کام میں مشغول رہتی ہے۔ ایک انگلی دوسری انگلی کے کام میں مزاحم نہیں ہوتی تو جب حضرت عزرائیل علیہ السلام وہ روح اپنے ہاتھ میں لیتے ہیں تو فوراً من مبلد اُن کے خدام کے ایک جماعت فرشتوں کی وہ روح لے لیتی ہے تو اگر وہ نجات کے قابل ہوتا ہے تو جو ملائکہ اُس روح کو لیتے ہیں وہ نہایت خوبصورت ہوتے ہیں اور ان سے خوشبو آتی ہے اور نہایت نرمی اور خوش اخلاقی سے پیش آتے ہیں۔ اور ریشمی کپڑا بہت کی خوشبو سے مسٹر کر کے لیے رہتے ہیں۔ انہیں کپڑوں میں اس روح کو لیتے ہیں۔ اور اگر وہ شخص دوزخی اور شقی ہوتا ہے تو اُن ملائکہ کے خلاف دوسری طرح کے ملائکہ ٹاٹ میں کہ اُس سے بدبو آتی ہے اُس روح کو لیتے ہیں اُن آسمان کی طرف لہاتے ہیں اور کافر کی روح کے لیے آسمان کا دروازہ ملائکہ نہیں کھولتے اور لعنت بھیجتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ لے ہاؤ اس کو اس کی ماں کی طرف کہ داوید ہے تو ملائکہ اس کو جہنم میں گما دیتے ہیں اور وہاں اس کا عمل نامرہ پہنچاتے ہیں۔ اور یقین ایک پتھر کا نام ہے کہ دوزخ کے اوپر رکھا ہوا ہے وہاں کفار کے اعمال کئے والے ملائکہ جمع ہوتے ہیں اور جو ملائکہ اس کام کے دروغ ہیں ان کے حوالے وہ عمل نامرہ کر دیتے ہیں۔ اور وہاں روح کی حاضری دلو اکیر اُس مردے کے بدن کے پاس اُس روح کو پہنچاتے ہیں اور صالحین کو جہنم کی روح کے لیے آسمان کا دروازہ ملائکہ کھول دیتے اور خوش ہوتے ہیں اور کہتے ہیں کہ بہتر روح ہے کہ زمین کی

طرف سے آئی ہے۔ خدا کی رحمت تجھ پر ہوا خدا اُس بدن پر جس میں تو دنیا میں تھی اور اس کو تو نے آباد کیا تھا اور اس طرح کو ملا کر عین تک پہنچاتے ہیں۔ اور علیین وہ مقام ہے کہ وہاں ملائکہ مقررین حاضر ہوتے ہیں۔ اللہ انسانوں میں جو کاملین ہوتے ہیں ہاں پہنچانے جاتے ہیں تو ملائکہ اس طرح کی حاضری وہاں دہانتے ہیں اور اس کا عمل نامہ حوالے کرتے ہیں پھر اس کو اس کے بدن کے پاس لے آتے ہیں اور ہنوز اس میت کو غسل دیتے ہیں اور اس کی تجہیز و تکفین کے سامان میں لوگ مصروف رہتے ہیں۔ کہ ملائکہ وہ روح ہاتھ میں لیے ہوئے وہاں حاضر ہوجاتے ہیں اور جب جنازہ لے جاتے ہیں اور جرحی دیکھتے ہیں یہ ملائکہ کا فر ہے آج اس کو آگ میں دھکے دیے جاتے ہیں تو ملائکہ اس کی روح اس کے بدن کے پاس چھوڑ دیتے ہیں اور خود چلے جاتے ہیں اور جب لوگ اس کے دفن سے فارغ ہوتے ہیں یا اگر وہ کافر ہے تو جب لوگ اس کے جلانے سے فارغ ہوتے ہیں تو دو فرشتے کہ ایک کا نام منکر ہے اور دوسرے فرشتے کا نام نکیر ہے آتے ہیں اور اس کو بٹھاتے ہیں۔ تو اگر وہ ایمان دار ہوتا ہے تو بلا تلویش المینان کے ساتھ بیٹھا ہے اور بعض لوگوں کو گمان ہوتا ہے کہ آفتاب کے غروب کا وقت ہے تو کہتا ہے کہ مجھ کو جلد چھوڑ دو کہ عصر کی نماز سے فارغ ہو جاؤں، آفتاب غروب کے قریب ہے۔ اور وقت چلا جاتا ہے۔ بہر حال ہر میت سے پوچھتے ہیں تیرا پروردگار کون ہے اور تیرا دین کیا ہے اور تو اپنے دین میں کس کا تابع اور آپ کے حق میں یعنی محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں کیا اعتقاد رکھتا ہے۔ تو بندہ مومن کہتا ہے کہ میرا مہر خدا ہے اور میرا دین اسلام ہے اور میرے پیغمبر حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم ہیں۔ اور انھیں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم نے حق تعالیٰ کی کتاب ہمارے پاس پہنچائی اور میں نے انھیں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم کی حقیقت دیاقت کی اور میں آپ پر ایمان لایا اور میں نے آپ کی متابعت کی تو وہ فرشتے اُس میت کو اس کے عمل سے آگاہ کرتے ہیں کہ وہ عمل اس کے ان اعمال میں سے ہوتا ہے جو ایمان کے بعد وہ بجا لایا اور اس عمل کے ذریعہ وہ بچا گیا۔ اور وہ فرشتے کہتے ہیں کہ اب تو آرام سے سو رہ جس طرح المینان سے بلا تلویش عروا سوتی ہے۔ اور اس کی قبر جہاں تک اُس کی نظر جاتی ہے کشادہ کرتے ہیں اور روشنی کرتے ہیں اور پہلے دوزخ کی گھڑی سے دیکھ کھولتے ہیں اور کہتے ہیں کہ دیکھ حق تعالیٰ نے بڑی بلاتیر سے سر سے دہن کی اور چہرہ و دیکھ بند کرتے ہیں اور اُس کے بعد بہشت کی طرف سے دیکھ کھول دیتے ہیں اور یہ شخص اُس کی تازگی خوشبو سے بہرہ مند اور خوش ہوتا ہے۔ پھر کچھ عرصے کے بعد ایک شخص آتا ہے۔ وہ شخص نہایت غمگین و غمیل اور غمگین ہوتا ہے اور نہایت ہیرا کی کے ساتھ پیش آتا ہے۔ اور کہتا ہے کہ میں قرآن پڑھتا ہوں تم میرے ساتھ رہو یا وہ شخص کہتا ہے کہ میں فلاں

علم ہوں کہ میرے ساتھ تم کو دنیا میں نسبت تھی یا کہتا ہے کہ میں تمہارا ایک عمل ہوں کہ دنیا میں تم نے میرا لحاظ رکھا، سب رزق و فرش اور لباس تمہارے آرام کے لیے اسباب ہے۔ تو وہ شخص نماز، خزانہ، آسپتہ، آسپتہ، سیر کے اس طرف پھر آئے۔ اور اپنے عزیز و اقارب اور اپنے دوستوں کے ساتھ کہ اس جہاں سے فوت ہوئے ہیں ملاقات کرتا ہے اور وہ لوگ بطور ضیافت کے اور کبھی بطور تفریح کے اپنے مقام میں اس کو لے جاتے ہیں اور کبھی بطور تہنیت کے خود اس کے پاس آتے ہیں اور روز بروز اس کے دل کا اطمینان زیادہ ہوتا ہے اور جن لوگوں کی کجیاں ہو جاتی ہے۔ ان کے لیے چار طرح کا مکان و دال رہتا ہے۔ ایک مکان خلوت کا رہتا ہے اور گویا وہ ایسا مکان ہوتا ہے۔ جیسے رات کے وقت رہنے کیلئے مکان ہوتا ہے اور دوسرا مکان دربار کا رہتا ہے۔ کہ جو لوگ اس کے ساتھ عقیدت رکھتے تھے ان کے ساتھ اس مکان میں دوبارہ کرتا ہے۔ اور تیسرا مکان میر و تماشا کے لیے رہتا ہے اور اس کے متعلق ایسی چیزیں رہتی ہیں۔ جیسے دنیا میں چاہے نہ مزمل اور سب متبرکہ اور ایسے دوسرے مقامات ہیں کہ برزخ میں ظاہر کئے جاتے ہیں۔ اور جو تمام مکان دوستوں اور ہمسایہ لوگوں سے ملاقات کرنے کے لیے رہتا ہے جیسے دیوان خانہ ہوتا ہے۔ اور وہاں یہ مکانات بندہ کی آخر عمر میں تیار کئے جاتے ہیں اور جب تیار ہو جاتے ہیں تو اس بندے کو یہاں سے لے جاتے ہیں۔ اور یہ گمان نہ کیا جاوے کہ یہ مکانات تنگ قبر کے اندر کس طرح ہوتے ہیں۔ تو ایسا نہیں بلکہ یہ تنگ قبر صرف بمنزلہ دروازے کے ہوتے ہے۔ کہ اس دروازے سے جو کراں مکانات میں جاتے ہیں۔ اور ان مکانات سے بعضے مکان آسمان اور زمین کے درمیان میں ہیں۔ اور بعضے مکانات دوسرے اور میرے آسمان پر ہیں اور شہداء کے لیے بطور مکانات پر نور قہر میں ہیں۔ کہ عرش کے نیچے آویزاں کی ہوئی ہیں اور لوگ وہاں سرور حاصل ہونے کی غرض سے ذکر اور تلاوت اور نماز اور متبرک مقامات کی زیارت میں مشغول ہوتے ہیں۔ اور قوم کے جو لوگ زندگی میں وہاں بچوں کی نسبت کہ یہاں سے فوت ہو کر گئے ہیں باہم مقرر کرتے ہیں کہ قیامت کے دن ان لوگوں اور لڑکیوں کے درمیان باہم مزید کا عقد منعہ کریں گے۔ اور وہاں یعنی برزخ میں جماع کی لذت کے سوا ہر طرح کی لذت حاصل ہوتی ہے۔ اور عبادتوں میں روزہ کے سوا اور جو عبادت کرنے کی خواہش ہو کر سکتا ہے۔ اور اوقات متبرکہ میں مثلاً شب قدر اور شب جمعہ میں اپنے اُن عزیزوں کے پاس کڑتے ہیں۔ کہ وہ عزیز اُن اموات کو کیا کرتے ہیں اور ان کے اہل و عیال جو زندہ رہتے ہیں ان کے احوال سے اُن اموات کو اطلاع ہوا کرتی ہے۔ کبھی اس ذریعہ سے اطلاع ہوتی ہے۔ کہ وہ اموات خود ان کے پاس آتے ہیں اور

ایسے چوتھے صاحب کا خود بانگ اُٹھتا ہے اور قرآن و حدیث میں کسی کو کوئی دلیل نہیں بلکہ اس حدیث کے خلاف ہے جس میں ہے ہر نبی رحمت سے وارث اپنے اپنے عزیز و اقارب کا حال پوچھتے ہیں اور وہ بتاتا ہے۔ تاہم (مستحق)

کبھی ملائکہ ان کا احوال پہنچاتے ہیں کہ فرشتے اموات سے ملاقات کرتے اور زندہ لوگوں کا پیغام اور احوال پہنچاتے ہیں اور اموات کے پاس جو شخص جاتا ہے اور دُعا کرتا ہے اور کلام کرتا ہے تو ان اموات کو یہ سب معلوم ہوتا ہے اس واسطے کہ ان کا واسطہ باقی رہتا ہے کہ یہ سب ان کو معلوم کرایا جاتا ہے اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ بزرگانِ دین پر غیب کے امورات تکشف کر دئے جاتے ہیں اور جو کچھ شہنی اور ناشدنی ہے بواسطہ ارواحِ طیبہ کے علاوہ اصل اور مشکفان کا دغا نہ قضا و قدر سے بزرگانِ دین کو معلوم کرایا جاتا ہے۔ اور میتِ غروبِ غروب میں زندہ لوگوں سے ملاقات کرتا ہے۔ اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ جو فرشتہ روح پر موقوف ہے وہ ان کی صورت کے ساتھ متشکل ہو کر نیک و بد احوال سے اطلاع دیتا ہے۔ لیکن کفار اور منکرین اور منافقین کا حال یہ ہے کہ یہ سب سوال میں متحیر ہو جاتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ ہم کچھ نہیں جانتے کہ یہ کون تھے اور نہ ہم یہ جانتے ہیں کہ ہمارا دین ظلالِ دین ہے اور ہمارا معبود ظلالِ مُبت ہے وہاں ظلالِ روح ہے تو ان پر عذاب کرتے ہیں بعضوں پر یہ عذاب ہوتا ہے کہ قبر و دفنِ طوط سے ملا دی جاتی ہے اور ان کی ہڈی سرے کی مانند ہو جاتی ہے۔ اور کبھی الگ کا عذاب کرتے ہیں اور کبھی سانپ اور بچھو مسلط کرتے ہیں۔ اور کبھی آہنیں اور آتشیں گرز سے مارتے ہیں کہ دیر و ریزہ ہو جاتا ہے اور پھر گرز اٹھانے کے ساتھ ہی اس کا بدن تیار ہو جاتا ہے۔ اور اسی طرح انواعِ اقسام کا عذاب اس پر کرتے ہیں اور جو لوگ دنیا میں صبح کی نماز نہیں پڑھتے ان کو دانتے ہیں اور جو شخص خود کشی کرتا ہے۔ وہ جس طور سے اپنی جان مارتا ہے۔ اسی طور سے بعد موت کے وہ خود اپنے اوپر عذاب کیا کرتا ہے اور جو شخص اپنی حلالِ عورت چھوڑ کر زنا کی رغبت کرتا ہے۔ اس پر یہ عذاب ہوتا ہے کہ اس کے سامنے کھانے کے دو طبق رکھتے جاتے ہیں، ایک طبق میں عمدہ پاکیزہ کھانا رہتا ہے اور دوسرے طبق میں نجس متعفن کھانے کی چیز ہوتی ہے۔ اور اس کو وہ ناپاک چیز کھلاتے ہیں اور جو شخص نہیں کھاتا تو اسکو خفیشتِ خون کی نذر میں ڈال دیتے ہیں اور جب وہ نکلے گا ارادہ کرتا ہے تو اس کے منہ پر پتھر مارتے ہیں اور اس کو نکلے نہیں دیتے اور بعضوں پر یہ عذاب کرتے ہیں کہ اس کو فقر اور گرسنگی اور بربہ ہنگی میں مبتلا کرتے ہیں۔ اور دولت و رسوائی کے ساتھ و بد پر ہر لٹے ہیں اور جو شخص دنیا میں رکوڑ نہیں دیتا تو اس کا مال و زر کی آگ سے گرم کرتے ہیں اور اس سے اس کی پیشانی اور پیٹ اور اس کے دونوں پہلو داغتے ہیں اور یہ سب عذاب ہوشیار ہو کر گناہ کا دل پر نہیں ہوتا ہے بلکہ جیسے گنہگاروں پر یہ عذاب ہمیشہ ہوتا ہے۔ اور وہ برابر اس تکلیف میں مبتلا رہیں گے اور جیسے گنہگاروں پر ہر روز کسی وقت عذاب ہوتا ہے۔ اور کسی وقت ان کو عذاب سے رہا کرتے ہیں۔ اور بعضے

گنہگاروں پر یہ صرف شبِ جمعہ تک عذاب ہوتا ہے یعنی جب وہ مرتے ہیں۔ تو اس دن سے شبِ جمعہ تک ان پر عذاب ہوتا ہے۔ اور شبِ جمعہ آتی ہے۔ تو پھر وہ عذاب دہرا کر دیے جاتے ہیں اور پھر کسی آلہ پر برزخ میں عذاب نہیں ہوتا۔ اور اپنے گنہگاروں پر رمضان شریف کا عذاب ہوتا ہے یعنی جب وہ مرتے ہیں اس وقت رمضان شریف کا مہینہ آئے تک ان پر عذاب ہوتا ہے۔ پھر جب رمضان شریف آتا ہے تو وہ عذاب سے راکر دیے جاتے ہیں اور پھر ان پر کسی برزخ میں عذاب نہیں ہوتا ہے اور اپنے گنہگاروں پر اس وقت تک عذاب ہوتا ہے کہ ان کے حق میں شفاعت ہو سکے اور پھر شفاعت کے بعد عذاب سے لوگ راکر دیے جاتے ہیں۔ فقط (فتاویٰ عزیزی جلد دوم ص ۲۵۸)

سوال: کیا مردوں کی روح دنیا میں آتی ہے؟

جواب: یہ سوال اس وقت پیدا ہوتا ہے جب بعض سادہ لوح لوگ جمہرات یا جمعہ کو کھانا پکا کر اپنے محلہ کے امام مسجد کو بلا تے ہیں اور ختم وغیرہ مرد و عورتی پر دلاتے اور مرنے والوں کی ارواح کو ثواب پہناتے ہیں ان لوگوں کو ان کے ائمہ مساجد یہ کہتے ہیں کہ ہر جمہرات کو روح قبروں یا گھروں میں آتی اور اپنے ورثہ سے توقع کرتی ہیں کہ انہیں کچھ نہ کچھ دیا جائے۔ طبعی طور پر ہر شخص کے دل پر اثر پڑتا ہے کہ جن لوگوں نے ہمارے لیے اچھے طریق پر دنیا میں کادش کی اب وہ بے بس ہیں ان کو کچھ دینا چاہیے۔

یہ تو ہیں غلامِ دنیا میں جذباتی تقلیدات۔ بلکہ یوں کہئے کہ وہ ہوم خیالات۔ مگر اس بن دیکھی داستان کے لیے کسی کے بے چین دل کو مطمئن کرنے کا ایک ہی ذریعہ ہے کہ اس کی تصدیق اللہ اور اس کے رسول کریں۔ بات درحقیقت یہ ہے کہ جو لوگ مرتے ہیں وہ دوبارہ اس دنیا میں نہیں آتے۔ قرآن پاک کا ارشاد ہے حَرَامٌ عَلٰی قَوْمٍ اَنْ يَّهْتَفُوْا بِالْاَنْفُسِ الَّتِي كَانَتْ فِيْ اَنْفُسِهِمْ لَا يَرْجِعُوْنَ فِيْهَا رُوحٌ وَّ لَا يُمْرُوْنَ بِهَا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اس آیت کا مفہوم یوں ادا کرتے ہیں قال ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما وجب یعنی قد قدر ان کل قریۃ اھلکوا ثم لا یرجعون الا قبل یوم القیامۃ ھکذا صرح بہ ابن عباس و ابو جعفر الباقی و قناتہ وغیرہ واحد ابن کثیر مصری جلد ۲ ص ۱۹۰ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا تمہیک مقدمہ کر دیا گیا کہ ہر بستی

سے پر جو ہلاک کر دیئے گئے ہیں وہ دنیا کی طرف قیامت سے پہلے واپس نہ آئیں گے۔ یہی صورت ابو جعفر قادیانی کے دوسرے بزرگوں نے کی ہے اسی تفسیر میں بحوالہ صحیح مسلم روایت ہے۔ ان ادوار الشہداء اور فی حواصل طیور
عن تسویر فی الجنة حیث شامت ثم تادی الی عنادیل معلقة تحت العرش فاطلع علیہم
بک اطلاعة فقال ماذا تبغون فقالوا یا ربنا دای شئی نبغی وقد اعطینا ما لم نعط احدا من خلقک
ثم عاد علیہم بمثل هذا فخذلوا واذ انهم لا یتزکون من ان یسئلوا قالوا سرید ان تردنا الی الدار الدنیا
فتماتل فی سبیلک حق نقفل فیک مرة اخروی فلما ینکون من ثواب الشهادة ینقل الی رب
جل جلالہ انہ کتب انہم لا یرجعون (ابن کثیر مصری جلد ۷ ص ۱۹۶ یعنی شہیدوں کی روئیں
بہتر رنگ جانوروں پتھروں کے اندر جنت میں جہاں چاہتے ہیں پھرتی ہیں۔ پھر وہ عرش کے نیچے ٹھکتی ہیں۔ تندیوں پر
دام کرتی ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کی طرف نذر کر کے فرماتا ہے کہ تم کچھ ادا چاہتے ہو، دیکھتے ہیں یا اللہ ہیں اور
کیا چاہتے تھے ہیں وہ نعمت عطا فرمائی ہے جو کسی کو نہیں دی۔ پھر اللہ تبارک فرماتا ہے، کچھ مانگو۔ تب سوال کرتی
ہیں کہ ہمیں دنیا میں واپس بھیجا جائے تاکہ تیری ماہ میں لو کہ پھر شہید ہوں اور شہادت کا لطف اٹھائیں کیوں کہ وہ
شہادت کا ثواب اور مزہ دیکھ چکے ہیں۔ پھر اللہ تبارک فرماتا ہے۔ میں نے یہ کلمہ دیا ہے کہ دنیا کی طرف دوبارہ
جانا نہ ہو گا۔ مطلب یہ کہ تمہارا یہ مطالبہ حلال قانون کے خلاف ہے۔ اس لیے یہ نہیں مانا جائے گا۔ اسی تفسیر
میں ایک روایت بحوالہ امام احمد و شافعی و مالک و جہم اللہ درج ہے، قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نعمۃ المؤمنین طائر یقلن فی شجر الجنة حق یرجعه اللہ الی جددہ یمشی بینه منویں کی روح
جنت کے درختوں میں رہتی ہے۔ یہاں تک کہ اس کو اللہ اس کے جسم کی طرف قیامت کے دن لوٹائے گا۔
صاحب تفسیر فرماتے ہیں۔ ففیہ دلالة لعموم المؤمنین ایضا وان کان الشہداء او قد خصوا بالذکر
فی القرآن تشریفاً لم و تکریماً و قطعاً اس میں عام مؤمنوں کے ارواح کی شمولیت پر دلالت موجود ہے
اگرچہ شہداء کا خاص ذکر ہے۔ اور یہ ان کی عزت و کرامت کے لیے ہے۔

یہ نہ مضبوط عقیدہ ہے جو قرآن اور حدیث صحیح سے ثابت ہے اور عقل سلیم بھی اسے تسلیم کرتی ہے۔ اس
کے خلاف مولانا احمد رضا خاں صاحب بریلوی کا رسالہ چوٹا سا ہے جس کے ٹائٹل پر لکھا ہے ارواح مؤمنین
کن دنوں میں اپنے گھر میں آتی ہے۔ ادا اپنے عزیزوں سے کہتی ہیں اور شہداء صالحین کی روحیں کس قدر

آؤاد اور کفار کی روحیں مقید ہیں۔ اس بارے میں حضور پر نور اعلیٰ حضرت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا دلائل مکمل رسالہ،
ایمان الارواح لیدیارہم بعدالرواح اس دعوے کے بعد ضرورت تھی کہ اس کے خلاف عقل اور غیر مری امر پر
کوئی نقل قطعی دلیل پیش کی جاتی۔ مگر اعلیٰ حضرت موصوف نے صحیح حدیث اور قرآنی آیت کے مقابلہ میں جو دلائل
پیش کئے ہیں وہ بہت ہی بڑے ہیں۔ کہیں شیخ عبدالحق کا فتوے کہیں کشف الغطاء کا حوالہ کہیں امام سیوطی
کی شرح الصدور سے منکات روایات کا حوالہ ذکر کر کے غیظ و غضب میں لگتے ہیں، لیکن ادھابیہ قوم
یہودیوں و بابی جاہل قوم ہیں، لیکن التجاہد بفتح یاء یجہدون الحق وہم یعلمون لیکن نجدی جان بوجہ کہ حق سے انکار
کرتے ہیں۔ ایمان الارواح صفر سے پر جو دلائل آپ نے پیش کیے اس قدر غیظ و غضب کا اظہار کیا ہے،
وہ ملاحظہ فرمائیے،

۱۔ شیخ عبدالحق فرماتے ہیں، اور بعض روایات آمدہ است کہ روح میت سے آید خانہ خود را شب جمعہ
پس نظری کند کہ تصدق میکند از دوسے یا نہ۔

۲۔ شیخ الاسلام کشف الغطاء فصل ہشتم میں فرماتے ہیں، در غرائب و خزانہ نقل کروہ کہ ارواح متوفیان
می آئند خانہ خود را ہر شب جمعہ در وزیر عید و روز عاشورہ و شب برات۔ پس ایستادہ می کنند بیرون خانہ
ہاں خود ندائی کنند ہر یکے باواز بلند و بگمیں۔ بسے اہل و اولاد من۔ نزویکان من مہربانی کنند بر ما بعد قہر الخ
اور شرح الصدور احادیث شنی در اکثر ازیں اوقات آوردہ اگرچہ اکثر خالی از صحت نیست ایمان الارواح
روح خزانہ الروایات میں ہے عن بعض العلماء الطہفین ان الارواح یخلص نیلۃ الجمعۃ

و نہ تنشر فجاء الی مقابرہم ثم جاداف بیوتہم یعنی خزانہ الروایات میں ہے کہ بعض محققین علماء
سے روایت ہے کہ روحیں شب جمعہ چھٹی پاتی اور پھلتی ہیں۔ پہلے وہ اپنی قبروں پر آتی ہیں پھر اپنے گھروں
میں آتی ہیں ایمان الارواح میں ان تمام حوالوں میں کوئی ایک بھی قابل اعتماد دلیل نہیں جو دل کو مطمئن کر سکے اس
لیے کہ غیر مری اور غیر محسوس چیز کو تسلیم کرانے کے لیے اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا صحیح فرمان
ہی تسلیم بخش ہو سکتا ہے۔ یہ باتیں کہ فلاں شخص نے خواب دیکھا یا یہ کہنا کہ علمائے محققین نے فرمایا ہے
بعض روایات میں آیا ہے۔ اگر وہ منیع ہیں مگر ان کو مان لینا چاہیے کسی طرح بھی قابل تسلیم نہیں ہو سکتیں۔
اس کے خلاف قرآن اور حدیث صحیح سے روحوں کا آئنا امر ثابت ہے جیسا کہ پہلے ذکر کیا گیا ہے اس کے علاوہ

حقوق عباد کی تحقیق بھی سن لیجئے۔

مولانا شاہ محمد اسحاقؒ کی کتاب "مسائل کے اردو ترجمہ ادا والی سالہ ۱۱۹۹ میں ہے۔ کھانے کی چیزوں شیرینی وغیرہ پر ناکھ دانا ان راتوں میں یعنی بعد کی رات، شب عاشورہ، شب برات، شب قدر وغیرہ احادیث و کتب معتبرہ کی روایات سے ثابت نہیں اور احادیث صحیحہ مرفوعہ متصل الاسناد سے ارواح کا ان راتوں میں ثابت نہیں۔ فتاویٰ رضویہ جلد اول ص ۱۲۵

۲۔ فتاویٰ رضویہ میں ہے کوئی حدیث صحیح قابل اطمینان سماع موتی میں نہیں آتی اور جہاں وہ ضحاک و مشکوٰۃ اور یات قرینہ کے خلاف اور مسائل الربیعین مولانا اسحاق صاحب محدث نے بھی سماع موتی سے انکار کیا۔ فتاویٰ رضویہ جلد اول صفحہ ۵۲۱ بحوالہ فتاویٰ رضویہ جلد اول صفحہ ۳۹۹ اس عقیدہ کو ثابت کرنے والے ایک حدیث بیان کرتے ہیں کہ تفسیر ابن کثیر میں ابن ابی دنیا کی کتاب القبور سے ایک روایت حضرت عائشہؓ سے نقل کی گئی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں :-
 "ما من رجل یزور قبر اخیه ویجلس عنده الا استأذن به ورد علیہ حتی یقوم۔" روایت ہذا کے معانی میں جو شخص اپنے
 بھائی کو بے سند ہی روایت کیا ہے۔ کیوں کہ مولانا احمد رضا خاں نے یہ تسلیم کیا ہے کہ ایسے مسائل میں بے سند روایت بھی کام دے دیتی ہے۔ چنانچہ انہوں نے امام سیوطیؒ کا ایک حوالہ نقل کیا ہے: "کتبتہ فیہ امام جلال الملت والمدین سیوطی
 معانہ الصفا میں فرماتے ہیں لم أجعل شئ من کتب الاثر لکن صاحب اقتباس الانوار وابن الحاج
 فی مدخلہ ذکرہ فی من حدیث طویل وکفی ہذا لک سنداً مشکلاً فانہ لیس مما یعلق بالاحکام وایمان الاناموس
 یعنی میں نے یہ حدیث کسی کتاب حدیث میں نہ پائی مگر صاحب اقتباس الانوار اور ابن الحاج نے اپنی کتاب مدخل میں اسے
 ایک حدیث میں ہی ہے سند ذکر کیا ہے۔ ایسی حدیث کے لیے اتنی ہی سند کافی ہے کہ وہ کچھ احکام کے متعلق نہیں۔
 اس کا مطلب بالکل صاف اور واضح ہے کہ اس عقیدہ کے قائل یہ تسلیم کرتے ہیں کہ اس موضوع پر حدیث
 بے سند بھی دلیل ہو سکتی ہے۔ حالانکہ ایسی بن دیکھی اور عقل میں نہ آنے والی چیز کے متعلق اطمینان کی صورت یہی ہو سکتی
 ہے کہ اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے نقل بخش طریق پر کوئی بات پہنچ جائے اور یہاں میجر حدیث
 ائمہ قرآنی آیات کے متبادر ہے سند روایت بلکہ خواہوں پر اعتماد کیا جاتا ہے۔ چنانچہ ایک دلیل یہ ہے کہ ایک
 بزرگ اپنے باپ کو قبر پر روتا روتا سو گیا اور اس نے غراب میں دیکھا کہ قبر پھٹ گئی اور باپ نکل آیا اس نے کہا

الروح میں ہے۔ میں نے کتاب الروح نکالی اور جہاں جہاں گمانی اعلیٰ تھا اس کو دیکھا چنانچہ کتاب الروح کے
صفحہ ۱ پر یہ حکایت مل گئی۔ میں فرض سمجھا ہوں کہ اس روایت کی چھان بین کر دوں تاکہ متاثرہ رفع ہو اور روایت اصل
الفاظ مع سند مشہور بن جائے۔ در حدیثنا خالد بن خداش حدیثنا جعفر بن سلیمان عن ابی التیاح قال
کان مطر یغدو فاذا کان یوم الجمعة اذبح قال وسمعت ابا التیاح یقول بلغنا انہ کان ینزلہ فی
سوطہ فاقبل لیلۃ حتی اذا کان عند مقبر المقوم وهو علی فرسہ فرأی اهل القبور کل صاحب قبر جالساً
علی قبرہ فقالوا ہذا مطر یا فی الجمعة قلت و تعلمون عندکم یوم الجمعة قالوا نعم و نعلم ما یقولون
فیہ النطر قلت وما یقولون قالوا سلام سلام۔ حقیقت یہ ہے کہ اصل میں یہ روایت ابن ابی الدنیا کی ہے۔ جیسے
کہ کتاب الروح کے صفحہ ۱ سے معلوم ہوتا ہے، علامہ زبیری رحمۃ اللہ علیہ نے تذکرۃ الحفاظ ص ۲۴ جلد ۲ حافظ ابن
ابی الدنیا کے شیوخ کی فہرست دی ہے جس میں خالد بن خداش کا ذکر کیا ہے بلکہ ص ۲۲۵ جلد ۲ میں ایک روایت بھی
نقل کی ہے جس کی سند میں خالد بن خداش موجود ہے۔ حافظ ابن قیمؒ نے صفحہ ۱۷۷ کے کئی معنوں پر اسی ابن ابی الدنیا کی
کتاب القبور سے روایتیں نقل کی ہیں۔ بعینہ یہ روایت حافظ صاحب نے اپنی کتاب زاد المعاد ص ۱۱ جلد اول
مطبوعہ مصر میں نقل کی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ روایت حافظ ابن ابی الدنیا کی کتاب المناجات کی ہے۔ حافظ
ابن ابی الدنیا کا ترجمہ حافظ ابن حجرؒ نے تہذیب ص ۱۲-۱۳ جلد ۶ میں کیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے شیوخ میں دو
کتاب تھے ایک محمد بن اسحاق بنی و دوسرا محمد بن الحسین البرجلانی۔ نیز نواب صاحبؒ بھی آثار الاولیاء سے محمد بن اسحاق
بنی کذاب کا ذکر کیا ہے۔ ملاحظہ ہوا التاج المکمل ص ۹۹ حافظ ابن حجرؒ نے سال ۶۶۰ میں و حافظ ابن ذہبیؒ نے المیزان
ص ۲۲ جلد ۳ پر محمد بن اسحاق بنی کو کذاب کہا ہے۔ اسی طرح حافظ ابن حجرؒ نے سال ۶۶۰ میں و حافظ ابن ذہبیؒ نے
المیزان ص ۲۴ پر محمد بن الحسین البرجلانی پر علماء کی تنقید نقل کی ہے۔ کتاب الروح کی روایت میں خالد بن خداش
پہلا راوی ہے جس کو علی بن المدینیؒ اور زکریا الساجی نے ضعیف قرار دیا ہے۔ تہذیب ص ۸۵ جلد ۳ دوسرا راوی
جعفر بن سلیمان ہے۔ یتیمہ رجال میں سے ہے ملاحظہ ہوا سال ۱۲۵ جلد ۲ والمیزان ص ۱۸۹ جلد ۱ ص ۱۹۰ و
تہذیب ص ۹۵ تا ۹۸ جلد ۲ مطر بن سلیمان کا واقعہ بیان کرنے والے ابو التیاح میں جو بلتاجے بیان کرتے ہیں
روایت میں انقطاع ہے۔ الخبیث یحتمل الصدق و الکذب صاحب معنوں کا اسم گرامی ہے پہلے راس الخفین اُسوة
العالمین، کے القاب روح میں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے پوری تحقیق سے یہ مقالہ سپرد قلم کیا ہے، لیکن

افسوس ہے کہ آپ نے تحقیق کو ہاتھ نہ لگایا۔ حالانکہ محقق کا کام ہے کہ روایت کی مکمل چھان بین کرے۔ یہ روایت کتاب الایمہ ص ۲۴۴ پر امام احمد بن حنبل نے بیان کی ہے۔ اگر اس لمحققین کتاب الزہد دیکھ لیتے تو ان کو یہ واقعہ بیان کرنے کی جرأت نہ ہوتی۔ الزہد کی روایت میں ہے: حقا اذا كان عند القبور هو موعظ خرسه فرائی اهل القبور للمحدث یعنی مرفن بن عبد اللہ گھوڑے پر سوار جا رہے تھے یہاں تک کہ وہ قبرستان کے نزدیک پہنچے ان کو گھوڑے پر نیند لگئی اور خواب میں اہل قبور کو دیکھا۔ افسوس ہے کہ بڑا معاملہ ہے۔ واقعہ عوام کا ہے اور بیان کیا جا رہا ہے کہ انہوں نے قیظہ کی حالت میں مردوں کو دیکھا۔ ان کنت لا تدري فقلت مصيب وان كنت تدري فالمعجبة اعظم اگر کتاب الزہد آپ کو نہ ملتی تو حافظ ابن قیم کی زاد المعاد بھی دیکھ لی جوتی جس میں صاف لکھا ہے۔ یہ روایت ابن ابی الدنيا کی کتاب المناجات سے لی ہے۔ یہ خوابوں کا قلعہ ہے غیب ممکن الوجود کو ممکن الوجود بنا لیتا ہے۔ اگر آپ اس کو قیظہ یا عیاں سے تعبیر کریں تو آپ کو قرآن کی بہت سی نعوس کا انکار کرنا پڑے گا۔

استدراک زاد المعاد میں ابوالقیاس کا اسم لاشی بن حمید بیان کیا گیا ہے یہ کتابت کی غلطی ہے ان کا اصل نام یزید بن حمید ہے تہذیب ص ۳۲۰ جلد ۱۱ الزہد میں عبید بن حسان کتابت کی غلطی ہے حالانکہ اصل نام عبید بن الحباب ہے تہذیب ص ۳۲۹ جلد ۱۱ (الاعتصام جلد ۱۵ اش ۱۶)

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرح متین ان مسئلوں کے بارے میں :-

۱۔ بعض علمائے دیوبندی فرماتے ہیں کہ میرے درس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما ہوتے ہیں۔ اور فرماتے ہیں صدقت صدقت اے مجھے کسی کے درس میں لطف نہیں آتا، صرف تمہارے درس میں مزہ آتا ہے۔ کیا یہ واقعی دنیا میں آتے ہیں اور ورس سخت ہیں۔

۲۔ بعض علمائے ائمہ دین فرماتے ہیں کہ ایک دن حضور دن کو (میں جاگتا تھا کتاب کھڑا تھا) میری بیٹی میں تشریف فرما ہوئے کیا صحیح ہے کہ حضور مولویوں کے گھر تشریف لاتے ہیں۔

۳۔ علمائے دیوبند راوی ہیں کہ بعض بزرگ مرگے مگر مرنے کے بعد کھڑکھڑاکے آئے اور ایک بزرگ بعد مرگ بولے احمد علی کیا یہ ممکن ہے۔ مردہ بول سکتا ہے یا نہیں سکتا ہے؟

الجواب: وجاہ اللہ التوفیق، آپ کے سوالات کے متعلق کچھ عرض کرنا مشکل ہے اس لحاظ سے نہیں کہ سوالات میں کوئی خاص اشکال ہے، صرف اس لیے کہ حرام میں ابلی توجید و سنت کے متعلق مغالطہ پیدا کیا گیا ہے کہ یہ لوگ نہ تصوف سے آشنا ہیں نہ کرامات کے قائل ہیں نہ اہل توجید میں کوئی دل ہوا ہے اور بعینہ یہ خیال حضرات دیوبند کے متعلق رکھتے ہیں، یہ سب تعصب کی کارفرمائی ہے حقیقت ہو یا نہ ہو، ایک دوسرے پر ظن علماء کی بھی عادت سی ہو گئی ہے اس عادت سے شاید ہی علمائے کرام کا کچھ طبقہ محفوظ ہو، اسی کا لازمی سا اثر ہے کہ ایسے حضرات اپنے منہ سے اپنی تعریف کرنا شروع کر دیتے ہیں، عوام کو اپنی طرف متوجہ کرنے کے لیے مبالغہ آمیزی شروع ہو جاتی ہے قرآن عزیز نے ایسے لوگوں کی خدمت فرمائی ہے، جو دوسروں سے اپنی تعریف سننا پسند کریں: **يُحِبُّونَ أَنْ يَتَحَدَّثُوا بِأَنفُسِهِمْ** لیکن یہاں یہ حال ہے کہ خود اپنے منہ سے اپنی تعریف شروع کر دیتے ہیں حالانکہ قرآن عزیز نے صراحتاً اس سے منع فرمایا ہے، **فَلَا تَذَكَّرُوْا اِنَّ اَنْفُسَكُمْ هِيَ اَعْلَمُ بِمَا فِيْ اَنْفُسِكُمْ** اپنے منہ سے اپنی تعریف نہ کرو اللہ تعالیٰ اہل تقویٰ کو خوب جانتا ہے، جہاں تک مجھے معلوم ہے دیوبند کا بڑی یہ عادت نہ تھی لیکن اب نئے حضرات اس میدان میں اتر رہے ہیں، وہ درس و تدریس کے ساتھ سمیت واردات کا کام بھی کرتے ہیں اور یہ سارا کام کاروباری انداز سے ہوتا ہے، **لَبَّيْكَ اللّٰهُ اَلْمُسْتَسْتَكِي** گویا خدا تعالیٰ اُنہی حضرات فداہ الی و امی بھی ان حضرات کے کاروبار کا سربراہ ہیں، **اِنَّا لِلّٰهِ ذَا اِنَّا اِلَيْهِ رَاٰجِعُونَ**، جہاں تک آپ کے سوال کا تعلق ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مجیدہ الاطہر اس دنیا میں تشریف نہیں لاتے، نہ وہ ہر مقام پر حاضر و ناظر ہیں، نہ ہی ان کو دنیوی زندگی حاصل ہے، برزخی زندگی کی شرعیات یہ نوعیت نہیں کہ اس دنیا سے قطع تعلق کے بعد پھر وہ اس دنیا میں آئیں ان حضرات کے مواظبات و درس نہیں جن کے علم کی حیثیت ان حضرات صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کے سامنے پر کاہ کے برابر بھی نہیں، ان حضرات علم نبوت کی وجہ سے نظری بلکہ وہی علوم سے قطعی سہ نیا نہیں، پھر ان حضرات ان کے درس سے کیوں استفادہ فرمادیں، پھر ان کی تصدیق فرمادیں اور تصدیق کی آواز بھی یہی حضرات حاضرین تک پہنچائیں، عجیب ماجرا ہے، اگر ان حضرات کی اس دنیا میں واپسی کا وہ بھی امکان ہوتا یا آپ فداہ روحی اس معاملہ میں کسی عدائی قانون کے پابند نہ ہوتے، تو واقعہ یہ کہ میں ضرور تشریف لاتے اور اس سانچہ کو روک دیتے، سقیفہ بنو ساعدہ میں تشریف لاتے اور اس سانچہ کو روک دیتے، سقیفہ بنو ساعدہ میں تشریف لا کر خلافت کا فیصلہ نہایت خود غرضانہ، واقعہ کر بلا کو نامکمل بنا دیتے، مختار ثقفی کا فتنہ قطعاً نمودار نہ ہو سکتا، حجاج بن یوسف کے مظالم

کا مکان ہی نہ رہتا۔ اگر وہ غلط نصیحت سننا ہی حضرت کا مقصود ہو تا تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ حضرت عمر رضی اللہ عنہما حضرت عثمان رضی اللہ عنہما حضرت علی رضی اللہ عنہ کے خطبات ضرور سنتے اور عدالت اور ہر جا کی سند عطا فرماتے۔ حضرات ائمہ اربعہ رحمہم اللہ کی تہنوں کے اقتدار مسائل میں بنائے ہوئے فیصلہ فرما کر اختلافات ختم فرما دیتے امام بخاری اور ابی احمد حدیث کو حدیث کے صحت و سقم کے متحرک براہ راست ہدایات فرماتے نہ علم جبر و تعدیل کی ضرورت ہوتی۔ علماء اصول حدیث اور اصول فقہ کے ان اسلاف و وفات کی ضرورت نہ ہوتی۔ مافطانیہ جوڑی شیخ عبدالقادر جیلانی، جنید، شبلیؒ و دیگر اکابر ائمہ تصوف سے ملے یا یہ حضرات آل حضرت سے ملے اور یہ حضرات اپنی تعانیف اور مقلوبات میں ان ملاقاتوں کا مرقہ ذکر فرماتے۔ افسوس ہے ان مقدس فردگوں سے ایسی کوئی شے منقول نہیں ہے

وائے مرد و عورت اسلام و دیں بہ بود بے شہل و نہ جنسید این چنین
 ظاہر ہے کہ آل حضرت کی اس طرح تشریف آوری کا شرعاً کوئی ثبوت نہیں۔ ابن قیمؒ کی کتاب الروح اور مغلطہ سیوطیؒ کی شرح صدور، شیخ عبدالحقؒ کی ماسح النبوت مواہب لدنیہ وغیرہ میں بعض بزرگوں کے متعلق اس سے ملتی جلتی کہانیاں مرقوم ہیں۔ لیکن یہ قیضہ شرعی حجت نہیں۔ گذشتہ آیام میں جب آل حضرت کی حیات یا موت کی بحث احباب دیوبند میں چھڑی تھی۔ تو دینیان حیات کا انصاف حضرات دیوبند کی ایسی ہی بعض تحریرات پر تھما۔ معلوم کہ اس قدیم اہم اعتقادی مسئلہ کے لیے یہ کہانیاں مفید نہیں ہو سکتیں تصوف قدیم اور ائمہ سنت کے اشد اذکار میں آل حضرت کی اس طرح کی زندگی کا قطعی پتہ نہیں نہ ہی کسی وغض میں حضرت تشریف لائے نہ درس سُن کر صدقہ صدقہ کی سند عطا فرمائی۔ تصوف جدید جس کا رواج اب دینا علماء دیوبند میں عام ہو رہا ہے اور جا بجا کہ وکانیں چھائی جا رہی ہیں (بھی ایسی باتیں سننے میں دماغی ہیں اگر کوئی مثالی یا فتنی صورت نظر میں آ جائے تو ان میں بچے لوگ عوام میں نہ کہ نہیں کرتے نہ ہی دیا و سمعہ سے اپنی دکان کو روکنی دینے کی کوشش کرتے ہیں بلکہ اسے چھاتے ہیں اس لیے کہ یہ چیزیں فتنی ہیں اس میں شیطان و سوسوں کا کافی مدد ملتا ہے۔

۱۰ اگر کسی نام کے اہم حدیث کو بھی اس قسم کا جنون سما یا ہے اسے بھی دماغی ہسپتال بھجوانے کی کوشش کیجئے۔ تاکہ نہ خود برباد ہو نہ دوسروں کو تباہ کرنے کی کوشش کرے اسی قسم کے قیضہ بعض خوابوں کی صورت میں بعض حضرات سے منقول ہیں لیکن خواب شرعی حجت نہیں۔ البتہ یہ ضرور ہے کہ کوئی بزرگ خواب میں نظر آئے اور کوئی نصیحت یا ہدایت فرمائے مگر وہ خواب ہی ہو گا، شرعی دلیل نہ ہو گا۔

۱۔ قرآن اودشت میں میری ناقص رائے میں کوئی ایسا واقعہ نہیں، ان حضرات اور صحابہ ہمارے لیے اسوہ ہیں۔ مولانا احمد علی صاحب مرحوم کے متعلق ان کے دشمنوں کے دیا فرمائیں وہ جتنے تھے یا نہیں، موت کے بعد کچھ فرمایا تھا یا نہیں، مرحوم کی قبر سے خوشبو کے متعلق بڑی شہرت بھی تھی وہ بھی غیب ہی ثابت ہوئی جب تک عرق لگایا اور عطر کا اثر قائم رہا جو ان کے عقیدت مندوں نے قبر پر گرایا تھا خوشبو آتی رہی وہ عشا ہی اپنے اپنے مشاغل میں لگ گئے خوشبو ختم ہو گئی، اب مرحوم کے کچھ بے وقوف مرید مرحوم کی قبر پر پھول ڈالتے قبر کے پاس تسبیحات پڑھتے ہیں یہ جہالت ہے، مولانا کے دشمن کو چاہیے کہ اس بد معاش کو بزدل بند کریں مولانا مرحوم کی ابتدائی زندگی بڑی جاہل تھی ان کے مجاہدانہ میں ساوگی اور توحید نمایاں تھی جوں جوں مرحوم جدید تصوف میں پھنسے گئے وہ رنگ جاتا رہا بریلوی پیروں کی طرح عام دست بوسی اور دھمی، اب مرحوم پر غالب ہو گئے نہ پہلا زہد رہا نہ ہوا غلطی تو عید کا رنگ غالب رہا ہے تاہم مرحوم کا جو غنیمت تھا آج کے حضرات یونہی بندگی تو روز بروز بریلوی حضرات کے قریب تر ہو رہے ہیں، البتہ مولانا حسین علی کے تلامذہ اس سے کافی حد تک محفوظ ہیں مگر تصوف مستحدث ان میں بھی راسخ ہو رہا ہے، ہمارے سادہ لوح اہل حدیث کو دیوبند کے موحد اور متقابل حضرات میں امتیاز کرنا چاہیے، اب ان میں اکثر حضرات رسمی پیری مریدی بطور کاروبار کر کے بریلوی حضرات کی طرح خالص نظام کو اپنانے کی کوشش کر رہے ہیں، وہ کوشش کرتے ہیں اہم حدیث سے لوگوں کو متفر کر دیں جب بریلوی اور اہل حدیث اختلاف کا تذکرہ آئے تو یہ عموماً شرک پسند حضرات کو اہل توحید پر ترجیح دیتے ہیں اہل کتاب کی طرح ہلکا و آھلای من الذین انما یسئلونک کہ کر اپنے دل کو مطمئن کر لیتے ہیں اور شرک پسند حضرات کی خوشنودی حاصل کرتے ہیں ہمارے سادہ لوح اہل حدیث حضرات چونکہ اس نئی پالیسی سے بے خبر ہیں اور وہ پڑانے تصور اس کے مطابق ان حضرات کی ان کہانیوں تذکرہ اور توحید کے دعووں سے غلطی لگا کر ان دعاوی کو صحیح سمجھنے لگتے ہیں چنانچہ ادب بھی احباب دیوبند میں موجود ہیں جن کے دل میں توحید کے لیے ایک سوز اور تڑپ پائی جاتی ہے، ان کا انداز بھی کاروباری نہیں بچے احباب دیوبند سے سخن نکلن ہے ان میں دین کی خدمت اور توحید کا جذبہ کہیں کہیں پایا جاتا ہے مگر یہ نئی پالیسی جو جدید دنیا نے دیوبند میں پائی جا رہی ہے اس سے بے خبر نہیں رہنا چاہیے، بزرگوں کے متعلق یہ قصے اور کہانیاں جن کا سائل نے ذکر کیا ہے، اسی جدید پالیسی کا نتیجہ ہے۔

حضرت شہداء ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ تصوف جدید کے بہت بڑے ماہر تھے ترجمان تھے ان کے اہلکار

کرام اوتلا ندہ پر بھی یہ ذوق غالب ہے اس کے بار جو وہ تعریف جدید کے رسوم سے مستفرا و مخالف ہیں۔ اپنے وصیت نامہ میں... وصیت رس کے آخر میں فرماتے ہیں: نسبتہا صوفیہ قیمت بکرنے است و رسوم ایشان پر نئے ارزا میں سخن گراں خواہد بود و امام و کاسے فرمودہ اند بر حسب آن سے باید کرد۔ حد ۱۱۶ طحہ عقد الجہد اسی وصیت رس کے شروع میں فرماتے ہیں: وصیت دیگر آن است کہ درست و درست مشائخ ایں نہاں کرنا انواع بدعت مبتلا ہستند ہرگز نباید داد و بیعت ایشان نباید کرد۔ و بنوعام مغر و نباید بود و نہ بکرات زیر اگر اکثر بنوعام سبب رسم است و امور رسم یہ بحقیقت اعتبار نے عیت و کرات فرشتاں ایں نہاں ہر آلا ماشاء اللہ طحہ تیز نہات را کرات دانستند۔ حد ۱۱۳

اس زمانہ کے مشائخ کی بیعت نہیں کرنا چاہیے لوگ مختلف قسم کی بدعات سے متوث ہیں اور ان کے عام فلو سے حد کہ نہیں کھانا چاہیے نہ ہی ان کی کرات پر توجہ دینی چاہیے۔ یہ غلو رسوم کا نتیجہ ہے اور سی چیزوں کی حقیقت کے بالمقابل کوئی قیمت نہیں۔ اس زمانہ کے کرامت فروش علمات اور شعبہ بازیوں کو کرامت سمجھے ہیں آپ نے تینوں سوالات میں جن بعض دیوبندی اہل حدیث حضرات کا ذکر فرمایا ہے وہی حضرات ہیں جن کو شاہ صاحب نے کرامت فروشی کا خطاب دیا ہے۔ اعاذنا اللہ منہم (الاعتصام جلد ۱۹ ش ۳۲)

سوال: عینیں اور عین کہاں ہیں، روح کا تعلق قبر سے کیسا ہے کیا روح اور جسد دونوں کو راحت یا عذاب ہے یا کہ صرف روح کو؟

جواب: عینیں اور عینیں دو کتا ہیں ہیں۔ ایک میں نیکیوں کے اعمال ہیں اور ایک میں بدوں کے اعمال۔ قرآن مجید میں ہے کتاب مرقوم۔ (الاعتصام جلد ۱۹ ش ۳۴)

توضیح الکلام عینیں اور عینیں دو کتا ہیں ہیں۔ ایک عینیں اور ایک عینیں۔ عینیں جن سے ہے اور جن قیدغا اور تنگ جگہ کو کہتے ہیں۔ حضرت برادر بن عازب کی طویل حدیث میں ہے کہ کافر کی روح کے بارہ میں جناب بارہی طالع کار شاد ہر تلے کہ اس کا نام کتاب عینیں میں کہہ دو اور عینیں ساتویں زمین کی نیچے ہے کہا گیا ہے کہ یہ ساتویں زمین کی نیچے سبز رنگ کی ایک چٹان ہے اور کہا گیا کہ جہنم میں ایک گڑھا ہے۔ ابن جریر کی ایک غریب منکر اور غیر صحیح حدیث میں ہے کہ خلق جہنم کا ایک منہ بند کہ وہ کنواں ہے اور عینیں کھلے منہ والا گڑھا ہے۔ صحیح بات یہ ہے

کہ اس کے معنی ہیں تنگ جگہ جلی خانہ کے۔ نیچے کی مخلوق میں تنگ ہے اور اوپر کی مخلوق میں کشادگی۔

آسمانوں میں ہر اوپر والا آسمان نیچے والے آسمان سے کشادہ ہے اور زمینوں میں ہر نیچے کی زمین اوپر کی زمین سے تنگ ہے یہاں تک کہ بالکل نیچے کی تہ بہت تنگ ہے اور سب سے تنگ جگہ ساتویں زمین کا وسط مرکز ہے۔ چونکہ کافروں کے لوٹنے کی جگہ جہنم ہے اور وہ سب سے زیادہ نیچے ہے اور جگہ ہے ثم دَرَدُنَاہُ اَسْفَلَ سَافِلِیْنِ اِلَّا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّالِحٰتِ یعنی ہم نے اسے پھر نیچوں کا نیچہ کر دیا۔ ۱۰۸
فرمایا ہے۔ اِذَا الْقَوْمُ مِنْہُمْ مَّاتَ خُفِّیْہُمْ مَّقْدَرِیْنِ دَعَوْا هٰذَا لَكَ ثَوْرًا حَبِیْبٌ وَہُ جَنَّمٌ کِیْ سَمِیْ تَنگ جگہ میں ہاتھ پاؤں جکڑ کر ڈال دئے جائیں گے۔ وہاں موت ہی موت پکاریں گے۔ کِتٰبٌ مَّوقُوْمٌ یہ سبب کی تفسیر نہیں ہے بلکہ یہ تفسیر ہے اس کی جو ان کے لیے لکھا جا چکا ہے کہ آخر شس جہنم میں پہنچیں گے ان کا نتیجہ لکھا جا چکا ہے افسوس فراغت حاصل کر لی گئی ہے نہ اُس میں اب کچھ زیادتی ہو نہ کمی تو فرمایا ان کا انجام سبب میں ہو نا ہمارے کتاب میں پہلے ہی لکھا جا چکا ہے۔ نیکوں کا ٹھکانہ علیین ہے جو کہ سبب کے بالکل برعکس ہے حضرت عباسؓ نے حضرت کعبؓ سے سبب کا سوال کیا تو فرمایا کہ وہ ساتویں زمین ہے اور اس میں کافروں کی رعبیں ہیں اور علیین کے سوال کے جواب میں فرمایا یہ ساتویں آسمان پر ہے اور اس میں مومنوں کی رعبیں ہیں۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں مراد اس سے جنت ہے۔ عوفی آپ سے روایت کرتے ہیں کہ ان کے اعمال اللہ کے نزدیک آسمان میں ہیں۔ قنادہ فرماتے ہیں یہ عرش کا دایا ہوا ہے۔ اور لوگ کہتے ہیں یہ سورۃ المنہج کے پاس ہے ظاہر یہ ہے کہ لفظ علو یعنی بلندی سے مانع ہے، جس قدر کوئی چیز اونچی اور بلند ہوگی اسی قدر بڑی اور کشادہ ہوگی۔ اسی لیے اُس کی عظمت و بزرگی کے اظہار کے لیے فرمایا تمہیں اُس کی حقیقت معلوم ہی نہیں پھر اس کی تاکید کی کہ یہ یقینی ہے کتاب میں لکھی جا چکی ہے کہ یہ لوگ علیین میں جائیں گے جس کے پاس ہر آسمان کے مقرب فرشتے جلتے ہیں (تفسیر ابن کثیر مترجم و ہدی جلد ۵ ص ۳۹) باقی رہا روح اور جسم کا تعلق کہ راحت یا عذاب دونوں کو ہے یا صرف روح کو۔ جب احکام الہی کے دونوں متکف ہیں۔ دونوں کی احکام الہی کی ادائیگی کرتے، خلاف ورزی کی صورت میں دونوں نفسانی خواہشات کی لذت حاصل کرتے ہیں تو راحت یا عذاب میں ایک کو خصوص کرنا قانون قدرت اور انسانی عقل کے بھی خلاف ہے۔ لہذا راحت یا عذاب روح اور جسد دونوں کو ہوتا ہے۔ باقی اس کی کیفیت سو قرآنی تعلیم کے مطابق دَلَّالٌ تَقَفُّ

مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ" یہ بزرخی معاملہ اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے ہونا چاہیے۔
ہذا عندی وانشاء علم بالصواب ومنہ علم الکتاب حرر علی محمد ستیدی

سوال : بعض لوگ یہ حدیث بیان کرتے ہیں کہ تمام روحیں جمعرات کے دن اپنے اپنے گھروں کو آتی ہیں اور گھر والے اگر خیرات کرتے ہیں تو وہ خوش ہو کر واپس لوٹی ہیں کیا ایسا کرنا چاہیے اور یہ صحیح ہے ؟
جواب : جمعرات میں ارواح کی آمد و رفت کا ذکر کسی صحیح حدیث میں نہیں ہے۔ (الاعتصام جلد ۱۷ ش ۱۷)

سوال : میری ایک خفیہ دیوبندی سے بحث چل رہی ہے اس نے تین حدیثیں پیش کر کے ثابت کیا ہے کہ تمام نبی اپنی اپنی قبروں میں زندہ اور نمازیں پڑھتے ہیں۔ پھر اس نے دعوے کیا ہے کہ کوئی ائمہ حدیث عالم ان تینوں حدیثوں کو اور ان کے راویوں کو غلط ثابت نہیں کر سکتا؟
عبد الغفور گوجرانوالہ

جواب : انبیاء علیہم السلام عالم برزخ میں زندہ ہیں یہ زندگی برزخی نہ کہ دنیوی انبیاء علیہم السلام برزخ میں زندہ ہیں بلکہ سب لوگ زندہ ہیں اسی لیے وہاں تعظیم و تہذیب کی ضرورت ہے۔ حدیث الانبیاء احياء فی قبورہم یصلون "حافظ ابن حجر نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے (فتح الباری) اور علامہ ذہبی نے اس کو منکر قرار دیا ہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی نماز پڑھنے کی روایت کا تعلق بھی عالم برزخ سے ہے نہ کہ دنیا سے اور یہ حدیث مسلم میں ہے اور قبر کے پاس درود پڑھنے سے آپ سنتے ہیں اس حدیث کو حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں لکھا ہے اس کی سند جید ہے۔ مگر اس میں ایک راوی عبد الرحمن بن اعراب ہے جو مجہول الحال ہے۔ مگر درود قبر کے پاس سنتے ہیں بحث نہیں۔
(الاعتصام جلد ۱۷ ش ۱۷)

سوال : حید اور عاشورہ کی رات ارواح کے گھروں کی طرف آنے کا حکم ہے ؟

جواب : مومنوں کی روحیں ہر جمعہ کی رات عید کے دن اور عاشورہ کی رات اور شعبان کی نصف رات کو گھروں میں آتی ہیں۔ صحن میں کھڑی ہو کر ہر ایک کو ٹھگین آواز سے پکارتی ہیں۔ اے میرے اہل و عیال اور اعز و اقربا صدقہ کے ذریعہ ہم پر مہربانی کرو۔ ہمیں یاد کرو بھلاؤ نہیں۔ ہماری غربت میں ہم پر رحم کرو

جب کہ ہم تنگ و تنار یک اور مضبوط جیل کی کوٹھڑی اور طویل ترین غم اور شدید ترین فقر میں مبتلا ہیں اور جو مال اب تمہارے ہاتھوں میں ہے وہ کسی وقت ہمارے پاس تھا اگر ہم اسے اللہ کی راہ میں صرف کرتے تو آج تم سے سوال کی ضرورت نہ پڑتی اب تم تو کھاتے پیتے ہو مگر ہم عذاب الہی میں مبتلا ہیں۔

— جب اہل خانہ ان پر رحم و کرم نہیں کرتے تو وہ حزین و غمین واپس ہو جاتی ہیں۔ اور ان میں سے ہر ایک یہ پکارتی ہوئی واپس ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ انہیں اپنی رحمت سے مایوس کر دے جس طرح انہوں نے ہمیں صدقہ اور دعا سے محروم کر دیا۔ اھ فتاویٰ غرائب (مترجمان العربیہ)

اقول۔ (تعاقب) الحمد للہ رب العالمین سائل کو چاہیے تھا کہ اس طرح سوال کرتا کہ رسول کی آمد ثابت ہے یا نہیں۔ اور جواب اس طرح ہوتا کہ ثابت ہے (پھر اس پر کوئی دلیل موقیٰ جاننا چاہیے کہ مذکورۃ الصدر و نفوں اور راتوں میں ارواح کی آمد کی دلیل کسی مرفوعہ مستندہ متصل السنہ حدیث سے ثابت نہیں ہے۔ واللہ ہاں اگر ان راتوں میں بغیر فرضیت اور وجوب کے عقیدہ و اصرار کے صدقہ کریں تو یہ جائز ہے مگر اصرار و تاکید سے اس طور پر مستحب بھی کہنا کہ کمی نہ چھوڑا جائے یہ شیطان کا حصہ ہے و صدقہ لوجہ اللہ نہیں ہے) جیسا کہ ملا علی قاری حنفی طبعی اور سید نے شروع مشکوٰۃ میں اس حدیث کے ذیل میں لکھا ہے۔ لا یجعل للشیطان شیئاً من صدقۃ یری ان حقاً علیہ ان لا ینصرف الا عن یمینہ کہ جو شخص مستحب امر پر اصرار کرے اور اسے لازمی اور ضروری قرار دے اور اس کی رخصت پر بھی عمل نہ کرے وہ سمجھے کہ شیطان اسے گمراہ کرنے میں کامیاب ہو گیا ہے اب آپ خود ہی اندازہ فرمائیں کہ ایک بدعت اور منکر امر پر اصرار کرنے والے کا کیا حکم ہو سکتا ہے۔ (دکنانی مائتہ مسائل میں لکھا اگرچہ معتزنین (سایین) کے کلام میں صدقہ کا ذکر نہیں تھا، مگر چونکہ اہل بدعت اور مشرکین نے یہ مشہور کر رکھا ہے کہ (الحدیث) جمعہ کی رات کو صدقہ کرنے سے منع کرتے ہیں اسی لئے مناسب خیال کہسے کے مائتہ مسائل کی پوری عبارت ذکر کر دی گئی ہے۔ اور معتزنین کی بھی یہی غرض تھی مگر چونکہ ان کے پاس دلیل نہیں تھی اس لئے انہوں نے اس پر اکتفا کیا ہے۔

بعد ازاں واضح ہو کر فریق مخالف کے لئے صرف چار چیزیں مسکت جواب بن سکتی ہیں کہ کتاب اللہ سنت رسول اللہ مستند جماع امت۔ اور قیاس جلی جو کہ ان تینوں سے مستنبط ہوا اور غائب فتاویٰ کا نقل

کر دینا اور وہ بھی خلافت مقلد و قتل ہوں۔ مد مقابل پر حجت اور دلیل نہیں بن سکتا۔ اور ان کے غرضات فتاویٰ سے نقل کرنے میں اس بات پر قوی دلیل ہے کہ ان ذلیل لوگوں کو علم حدیث و اسناد بلکہ دین اسلام سے کوئی مس نہیں ہے کیونکہ یہ لوگ حدیث کو غرضات فتاویٰ سے نقل کرتے ہیں۔ اور نشانہ ہی بھی نہیں کرتے کہ یہ حدیث ہے (چونکہ خود بھی نہیں سمجھتے) اور پھر اس پر مستزاد یہ کہ حوالہ کا ذکر بھی نہیں کرتے کہ یہ حدیث کس کتاب کی ہے۔

یہ حدیث حدیث کی مشہور کتابوں میں سے کسی میں نہیں ہے۔ اور یہ حدیث اخبار بالغیب کے قبل میں سے ہے۔ اور اس قسم کی خبروں کا انبیاء کرام کے سوا کس کو علم نہیں ہو سکتا۔ اور برزخ کے جمیع مسائل انبیاء کرام کو مشیہ دیئے گئے ہیں۔ کس عالم یا مولوی کے احساس کا اس میں کوئی عمل دخل نہیں ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ فتاویٰ غرائب کی مذکورہ الصدا عبارت بخلافین کے خیال میں حدیث ہے۔ اور ہم ثابت کریں گے کہ ایسے الفاظ حدیث کے نہیں ہو سکتے اور نہ ہی اہل علم میں سے کسی نے اس کے ساتھ تسک کیا ہے۔ وہ شخص اس سے استدلال کیسے کر سکتا ہے۔ جو علم سے تہی دامن ہو اور عقل و ایمان سے کور ہو سوائے ان رسول نے زمانہ علم سے بھاگنے والوں کے۔

یہ بات کہ جمعہ کے دن صدقہ دینا باقی ایام پر زیادہ ثواب کا حق رکھتا ہے جب شارع علیہ السلام نے کسی دن کی تخصیص نہیں کی۔ تو ہمیں کسی دن کی تخصیص کرنا بدعت اور مکروہ ہے۔ بلکہ صحیح بات یہ ہے کہ جمعہ کے دن اور دوسرے ہفتہ بھر کے تمام دنوں میں بقدر وسعت صدقہ دینا چاہئے۔ نواب سید صالحی حسن خاں مرحوم بلوغ المرام کی شرح مسک الختام میں حدیث۔ لا تخصوا الليلة الجمعة بقیام من اللہالی ولا تخصوا یوم الجمعة بقیام من بین الاشیاء (الحديث) کے ذیل میں لکھتے ہیں کہ یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ جمعہ کی رات کو نماز و تلاوت اور دیگر عبادات کے لئے مخصوص کرنا حرام ہے ہاں جن چیزوں کی فص لگئی ہے۔ انہیں خاص کرنا چاہئے جیسے سورۃ کہف وغیرہ کی تلاوت ہے۔ اھنیز نواب صاحب شیخ عبدالحق صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔ اس کی اقرب وجہ معلوم ہوتی ہے۔ کہ اس میں یہود و نصاریٰ سے مشابہت پائی جاتی ہے کہ وہ مخصوص ایام کی تعظیم کرتے ہیں۔ اور انہیں ہی اطاعت و عبادت کے لئے مخصوص کرتے ہیں جیسا کہ یہود نے ہفتہ کو اور نصاریٰ نے اتوار

گو خاص کیا ہوا ہے۔ ہاں جن چیزوں کی تخصیص شرع شریف میں دار و دیو گئی ہے۔ وہ جائز ہے، وثابت ہے۔ مگر ہمیں اپنی طرف سے تخصیص کا حق حاصل نہیں ہے۔ اس کے بعد نواب صاحب لکھتے ہیں۔ بندہ ضعیف نفی عند کتباً ہے کہ اس انہی کا سبب یہ ہے کہ بندہ کو چاہئے کہ بروقت اطاعت و عبادت الہی میں مشغول رہے۔ بعض اوقات کو مخصوص کر لینا اور دوسرے اوقات کو معطل کر دینا کوئی اچھی چیز نہیں ہے۔ یہ سبب جمعہ کی رات کو قیام کی گئی نہی کے لئے زیادہ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ الا یحییٰ علی المطفئین اھ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ حجۃ اللہ الیہ میں اسی حدیث کے ذیل میں رقمطراز ہیں۔

السرفیہ شیخان احدهما سأل التتقی لان الشارع لما خصه بطاعات و باین فضلہ کان مظنتہ ان یتعمق المتعمقون فلیدلحقون بہا حرم بذالک الیوم اھ
یرضون تلاش و جستجو سے دوسری احادیث سے بھی مل سکتا ہے، صحیح احادیث میں دار و دیو کے مومنوں کی رو میں آسمان پر رستی ہیں۔ عن عبد الرحمن بن کعب عن ابنہ قال لما حضرت کعب الوفاة انکھت ام بربنت البراء بن معمر و فقالت یا ابا عبد الرحمن ان نعتیت فلانا قافر علیہ منی السلام فقال غفر اللہ لک یا امرئ عن اشغل من ذالک فقالت یا ابا عبد الرحمن اما سمعت رسول اللہ یقول ان ادعوا المؤمنین فی طیر یخضر تعلق بشجر الجنة فقال بلی قالت فہو ذالک رواہ ابن ماجہ والبیہقی فی کتاب البعث والنشور اھ

وعنه عن ابیہ انه کان یحدث ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال انہا نسمة المؤمن طیر تعلق فی شجر الجنة حتی یرجعه اللہ تعالیٰ فی جسده یوم یبعثہ اللہ رواہ مالک والنسائی والبیہقی فی کتاب البعث والنشور و ذکر ہا صاحب مشکوٰۃ خلاصہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں مومنوں کی روحیں جنت کے درختوں میں عیش و عشرت سے رستی ہیں تا آنکہ اللہ تعالیٰ انہیں ان کے بدنوں میں واپس کر یں قیامت کے دن۔ کسی بھی گمراہ آدمی کے لئے اس سے بڑھ کر اور کون سی حدیث ہدایت کر سکتی ہے مگر کسی کی فطرت سلیم ہو اور وہ شیطان کے اغواء سے محفوظ ہو تو فوراً جان لے گا کہ حدیث الفاظ۔ تعلق فی شجر الجنة حتی یرجعه اللہ فی جسده اس پر صریح دلالت کرتے ہیں کہ روحیں ہمیشہ جنت میں رہتی ہیں۔

یا پھر اس حدیث کی تحقیق کے لئے بھی حدیث موجود ہے بتائے کہ مومنوں کی رو میں گھروں کو آتی ہیں مخصوص حدیث حدیث بالا سے صحیح ہو یا کم از کم اس کی تم پر ہی ہو چنانچہ مندرجہ بالا حدیث کی تائید میں حضرت ابو ہریرہؓ کی ایک روایت بھی ہے۔

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حضر المؤمن الموت انت ملكة الرحمة جبريل بيضاء فيقولون اخرجي راضية مرضيا عنك الى روح الله وريحان ورب غير غضبان فتخرج كاطيب ريح المسك حتى انه ليناوله بعضهم بعضا حتى يا تون به ابواب السماء فيقولون ما الحبيب هذه الريح التي جاءتك من الارض فيأتون به ارواح المومنين فهم اشد فرحاً به من احدكم بغيره يقدم عليه فيسألونه ماذا فعل فلان ماذا فعل فلان فيقولون دعوه فان كان في غير الدنيا فيقول قد مات اما اتاكم فيقولون قد ذهب به الى امه الهاوية وان الكافرا اذا احتضرت ملكة العذاب تخرج فيقولون اخرجي ساخطه مسخوطاً عليك الى عذاب الله عز وجل فتخرج كاتن ريح جيفة حتى يا تون به الى باب الارض فيقولون ما اثبت هذه الريح حتى يا تون به الى ارواح الكفار رواه احمد والنسائي كذا في المشكوة۔

سوال یہ ہے کہ اگر مومنوں کی رو میں گھروں کو آتی ہیں۔ تو پھر وہ مرنے والے کے روح سے کیوں کہتی ہیں۔
مَاذَا فَعَلَ فَلَان مَاذَا فَعَلَ فَلَان انہیں اپنے اہل خانہ کے حالات کا علم کیوں نہیں ہوتا۔
جب کہ وہ خود بھی ہر آٹھ روز کے بعد گھروں کو واپس آتی ہیں۔ اور فیکولون دعوه فانہا کان فی غم الدنيا کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ نابکار ملحدین کے گھروں میں بھی نہیں آتیں خواہ ان کے اغراء و ثواب ہی ہوں اور مشکوٰۃ کے باب المعراج میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے متفق علیہ روایت موجود ہے جس کے الفاظ اس طرح ہیں۔ ثم اخذ بيدي فخرجني الى السماء فلما جئت الى السماء الدنيا قال جبريل لخازن السماء افتح قال من هذا قال هذا جبريل قال هل معك قال نعم معي محمد صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما علون السماء الدنيا اذا رجل قاعد عن يمينه اسودة وعن يمينه اسودة اذا نظر قبل يمينه فضحك واذا نظر قبل شمال

یٰٰلَیْکَ فَقَالَ صِرْجًا بِالْبَیِّنِ الصَّالِحِ وَالْإِنِّ الصَّالِحِ قُلْتُ لِحَبِیْلِ بْنِ هَذَا قَالَهُ هَذَا آدَمُ وَهَذِهِ الْأَسْوَدَةُ عَنْ یَمِیْنِهِ وَنِ
شَامَلَهُمْ بَنِیْهِ فَاهْلُ الْبَیِّنِ مِنْهُمْ اَهْلُ الْخِیْطَةِ وَالْأَسْوَدَةُ الَّتِیْ عَنْ شَامَلِ اَهْلِ النَّارِ فَادَّانَظَرُ قَبْلَ یَمِیْنِهِ فَتَحَدَّثَ لَوْ اَنظَرُ قَبْلَ شَامَلِ الْبَیِّنِ

معلوم ہونا چاہئے کہ مومنوں کی روحیں دو اموروں سے خالی نہیں ہیں۔ یا تو ان پر نعمت کے آثار مرتب ہیں یا عذاب کے آثار اگر آثار نعمت میں تو انہیں اہل دنیا سے مانگنے کی ضرورت ہی نہیں ہے جیسا کہ عبد الرحمان کی حدیث گذشتہ میں ہے کہ قیامت تک جنت میں رہیں گے۔ اگر اس کا عکس ہے۔ تو ان پر عذاب کے آثار مرتب ہوں گے۔ جیسا کہ سرہ بن جندب کی روایت (جو بخاری میں ہے) سے معلوم ہوتا ہے۔ جبکہ مشکوٰۃ الصالح کے کتاب الرّویا میں بھی مذکور ہے۔ کہ دو آدمی آئے اور مجھے اوپر لے گئے۔ میں نے وہاں لوگوں کو گونا گون عذاب میں مبتلا دیکھا میں نے پوچھا کہ یہ کون لوگ ہیں۔ تو مجھے ان کے بارے میں بتایا گیا چنانچہ اس طویل حدیث کے آخر میں یہ الفاظ ہیں فیضع بہ ما تری الی یوم القیامۃ یعنی انہیں قیامت تک اسی طرح عذاب ہوتا رہے گا۔ اب سوال یہ ہے کہ جب کفار کی روحیں عذاب میں مبتلا ہیں تو گھر کیسے آسکتی ہیں لیکن اس قسم کے مسائل صرف وہی شخص سمجھ سکتا ہے جس کا دل نور ایمان سے روشن ہو۔ اور اس نے سنت رسول کا ذوق بھی چکھا ہو ان اہل بدعت کو کیسے معلوم ہو سکتا ہے جو کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کوسوں دور ہیں۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ فَاَمَّا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا فَعَلِمُوْۤا اَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَّبِّہُمْ وَاَمَّا الَّذِیْنَ کَفَرُوْا فَعَلِمُوْۤا اَنَّهُ مَا دَا اَرَادَ اللّٰهُ بِهَذَا مَثَلًا یُّضِلُّ بِہٖ کَثِیْرًا وَّیُہْدِیْ بِہٖ کَثِیْرًا الْحِجَ الْاٰیۃ۔ پس جو شخص منصف مزاج اور سنت کا پیرو کار ہے۔ وہ جانتا ہے کہ یہ حق ہے۔ اور جو شخص متعصب اور بدعتی ہو گا پوچھنا ہی ہے۔ وہ شور و غوغا کرتا ہے۔ اور فاسقین کے گردہ میں شامل ہو جاتا ہے۔

ویسے یہ مسئلہ ضروریات دین میں سے بھی نہیں ہے۔ اگر کسی صحیح مرفوع حدیث سے ثابت کر دیں۔ تو سر آنکھوں پر پتھر اس سے اختلاف کرتے ہوئے کوئی نقصان نہیں ہو گا۔ اگر ہوائے نفسانی کی وجہ سے وہابی ہونے کا طعنہ دیں تو انہیں معلوم ہونا چاہئے کہ پھر وہ اس آیت شریفہ کا مصداق ہیں۔

وَ اِذَا قِیْلَ لَہٗ اَتَقِ اللّٰہَ اَخَذَتْہٗ الْعِزَّةُ بِالْاُفْرِ فَحَصَبَہٗ جَہَنَّمُ وَلِیْسَ لَہٗ مَاد۔

لاحول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم و صلی اللہ علی خیر خلقہ محمد و علی آلہ واصحابہ اجمعین۔ قد کہت

فتاویٰ مہارقتہ الرحمن علی حزب الشیطان ص قلمی از مولانا محمد بن محمد
حسن القاضی الخاں خوری المولود سنہ ۱۲۴۵ھ ۴ شعبان والمترقی ۶ جمادی الاخری
سنہ ۱۳۴۸ھ تلمیذ میاں صاحب سید نذیر حسین محدث دہلوی قدس اللہ سرہ العزیز

۱۔ تصدیقات سید نذیر حسین محدث دہلوی م ۱۰ ج ۱۲۲۵ھ مطابق ۱۳ اکتوبر ۱۹۰۶ء

۲۔ سید شریف حسین محدث دہلوی م ۳۰۷۲ھ ۱۸۸۸ء

۳۔ ڈپٹی احمد حسن محدث دہلوی م ۱۲۲۵ھ ۱۹۲۰ء

۴۔ سید عبدالواحد الغزنوی م

۵۔ محمد بن عبداللہ الغزنوی م ۱۲۶۶ھ

رحمہم اللہ تعالیٰ رحمتہ واسعہ وفیہم

فارسی سے اردو ترجمہ

سوال کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کہتا ہے کہ اہل قبور کی روح قبر میں باقی
رہتی ہے۔ اور ان کو علم اور شعور رہتا ہے جس کی وجہ سے وہ اپنے دوست اور آشنا وغیرہ کو
پہچانتا ہے جس وقت اس کی قبر پر زیارت کو آئیں اور یہاں تک کہ ان کی جوتیوں کی تھپک اور
ان کی آواز کو سنتا ہے۔ اور علاوہ انہیں جب کوئی پرندہ اس کی قبر پر بیٹھے تو زور و مادہ میں فرق کر
سکے پہچان لیتا ہے اور اپنے ثبوت کے لئے اس حدیث شریف کو پیش کرتا ہے۔ عن انس قال قال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان المیت اذا اوضح فی قبرہ انہ لیس مع قرع نعالہم
اذا انصافوا و اسداہ مسلحہ اس کے جواب میں عرض کرتا ہے کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ ومن
اضل ممن یدعو من دون اللہ من لا یتجیب لہ الی یوم القیامۃ و ہد عن

۱۔ جب بیت کو قبر میں کہا جاتا ہے تو جب لوگ واپس آتے ہیں وہ ان کی جوتیوں کی آواز بھی سنتا ہے لہٰذا اس سے زیادہ درکن گمراہ ہو
سکتا ہے جو اللہ کے سوا ان کو پکارتے ہیں جو اس کو قیامت تک جواب نہ دے سکیں اور وہ ان کے پکارنے سے بے خبر ہیں۔

دعا ھم غافلون۔ بمصدق اس دلیل میں کہ ان کا سنا اور جانا غیر ممکن ہے اور وہ ہرگز برگز
قیامت تک نہیں مٹیں گے اور زمان کی پکار کو پہنچیں گے۔ پس آپ حضرات کی خدمات مبارکات میں عرض
ہے کہ زید اور عمرو کے خیالات کو موافق قرآن حدیث کے بیان فرما کر طرفین کے شک اور دہم کو رفع
کردیں۔ اور اس مسئلہ میں کس طرح اعتقاد رکھنا چاہئے۔ اور خوب واضح طور سے بیان فرمائیں
تاکہ یقین کامل آجائے۔ بینوا تو جروا۔

جواب۔ قرآن وحدیث کی رد سے زید کا قول غلط ہے۔ اور عمرو کا قول صحیح ہے۔ اور اس
کی وجہ یہ ہے کہ عمرو کے قول کے لئے قرآن وحدیث میں دلیل موجود ہے چنانچہ ایک دلیل وہی
آیت ومن اضل ممن یدعو امن دون اللہی ہے جو عمرو کے قول میں موجود ہے۔ اور زید کے
قول کے لئے قرآن اور حدیث میں کوئی دلیل نہیں پائی جاتی۔ باقی یہ حدیث (ان المیت اذا
وضع فی قبرہ الخ) جو زید نے اپنے قول کے ثبوت میں پیش کی ہے۔ اس سے اس کا قول ثابت
نہیں ہوتا کیونکہ زید کا اپنے قول میں پہلا دعویٰ یہ ہے کہ اہل قبور کی روح قبر میں باقی رہتی ہے۔ زید نے
اپنے اس قول میں کسی خاص وقت کا ذکر نہیں کیا۔ لہذا اس کا ظاہر مطلب یہی ہے کہ اہل قبور کی روح قبر میں
ہمیشہ باقی رہتی ہے۔ حالانکہ حدیث مذکور سے یہ بات ثابت نہیں ہوتی کیونکہ حدیث مذکور میں صرف
یہ ذکر ہے کہ جب لوگ میت کو دفن کر کے لٹھتے ہیں۔ تو میت لوگوں کی جوتیوں کی آواز سنتا ہے۔ پس
حدیث مذکور سے اگر ثابت ہوگا تو صرف اتنا ثابت ہوگا کہ دفن کر کے لٹھتے وقت قبر میں روح باقی رہتی ہے۔
باقی اوقات میں روح کا قبر میں رہنا حدیث مذکور سے ثابت نہیں ہوتا۔ زید کا دوسرا دعویٰ یہ ہے
کہ اہل قبور کو علم وشعور رہتا ہے کہ جس کی وجہ سے زیارت کے وقت وہ اپنے دوست و آشنا
وغیرہ کو بھیجتے ہیں۔ اور ان کے جوتوں کی آواز اور ان کی آواز کو سنتے ہیں۔ اس مقام میں بھی زید نے کسی
خاص وقت کا ذکر نہیں کیا۔ لہذا یہاں بھی اس دعویٰ کا ظاہر مطلب یہی ہوگا کہ اہل قبور کو ہمیشہ علم وشعور
رہتا ہے۔ لیکن یہ دعویٰ بھی حدیث مذکور سے ثابت نہیں ہوتا۔ کیونکہ اوپر مذکور ہو چکا ہے کہ حدیث
مذکور میں صرف یہ ذکر ہے کہ جب لوگ میت کو دفن کر کے لٹھتے ہیں۔ تو میت لوگوں کے جوتوں کی
سنا اور اس سے زیادہ گمراہ کن۔

آکا زنتا ہے۔ اور یہ میت کا سنا اس واسطے ہے کہ صحیح حدیث کے موافق اس وقت مردے کے جسم میں روح آجاتی ہے۔ سو اس وقت کے آنے سے ہمیشہ مردے جس میں روح آکا انا کسی حدیث سے ثابت نہیں ہے۔ پس حدیث مذکور سے اگر ثابت ہوگا تو صرف اتنا ثابت ہوگا کہ دفن کر کے لوٹنے وقت میت کو علم و شعور رہتا ہے۔ اور حدیث مذکور سے یہ بات ہرگز ثابت نہیں ہوتی کہ دفن کر کے لوٹنے کے بعد بھی اہل قبور کو علم و شعور رہتا ہے۔ لہذا اہل قبور کو ہمیشہ علم و شعور کا رہنا بھی حدیث مذکور سے ثابت نہیں ہوا۔ پس زید کا دوسرا دعویٰ بھی غلط ہو گیا۔ تیسرا دعویٰ زید کا یہ ہے کہ جب کوئی پرندہ اس کی قبر پر بیٹھتا ہے تو زور و مادہ میں فرق کر کے پہچان لیتا ہے یہ دعویٰ حدیث مذکور سے بالکل ثابت نہیں ہوتا کیونکہ یہ ظاہر بات ہے کہ پرندوں میں فرق کر کے پہچانا بھارت یعنی آنکھ سے دیکھنے کے متعلق ہے حالانکہ حدیث مذکور سے میت کے لئے بصارت کا ہونا نہیں ثابت ہوتا لہذا حدیث مذکور سے میت کا پرندوں میں فرق کر کے پہچان لینا ہرگز ثابت نہیں ہو سکتا اس کے علاوہ زید کا یہ دعویٰ عقلاً بھی باطل ہے۔ کیونکہ یہ ظاہر ہے کہ اپنی زندگی میں بھی اکثر پرندوں کے زور و مادہ میں نہیں فرق کر سکتا تو موت کے بعد کیونکر ہو سکتا ہے۔ خلاصہ یہ کہ زید کا یہ قول بے سند اور خلاف شرع ہے اور عمر و کا قول مدلل اور شرع کے موافق ہے لہذا مسلمانوں کو لازم ہے کہ زید کے قول سے پرہیز کریں۔ اور عمر و کے قول کو اختیار کریں۔ واللہ اعلم بالصواب حررہ عبد الحق اعظم گڑھی عفی عنہ۔

سید محمد نذیر حسین

ہوالموفق۔ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُشْفِقٍ مِّنْ فِي الْقُبُورِ﴾ (پارہ ۲۲ سورہ فاطر) یعنی نہیں ہے۔ تو سنانے والا ان لوگوں کو جو قبروں میں ہیں۔ اور فرماتا ہے۔ ﴿إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَىٰ﴾ (پارہ ۲۰ سورہ نمل) یعنی بے شک تو نہیں سنا سکتا مردوں کو یہ دونوں آیتیں نص صریح ہیں۔ اس بات پر کہ مردے نہیں سنتے ہیں۔ اور مردے کا سنا حدیث کا زید کہتا ہے کسی آیت یا کسی حدیث سے ثابت نہیں اور زید کی یہ بات بھی کسی آیت یا حدیث صحیح سے ثابت نہیں کہ قبروں پر جو لوگ زیارت کو آتے ہیں ان کو مردے پہچان لیتے ہیں۔ اور قبروں پر کوئی پرندہ بیٹھتا ہے تو زور و مادہ میں فرق کر کے پہچان لیتے۔

مسئلہ تو قبر والوں کو نہیں سنا سکتا۔ مسئلہ تو مردوں کو نہیں سنا سکتا۔

میں اور زید نے اپنے ثبوت کے لئے جو حدیث شریف پیش کی ہے اس سے اس کا مدعا ثابت نہیں ہوتا۔ چونکہ اس زمانہ میں بہت سے عوام و جہاں احناف کا قریب قریب وہی خیال ہے جو زید کا ہے۔ اس لئے یہاں غایتہ الاوطار ترجمہ در مختار مصنفہ مولوی خرم علی صاحب متقی سے سماع موتے کے متعلق ایک مضمون نقل کر دینا سب سے معلوم ہوتا ہے۔ مولوی صاحب ممدوح فرماتے ہیں کہ فتح القدیر میں مذکور ہے کہ میت کو سماع نہیں تو فہم بھی نہیں اور بعد موت کے میت کی قبر کی زیارت ہوتی ہے نہ میت کی۔ اور یہ جو صحیح بخاری میں مروی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ بدر کے مقتولوں کی لاشوں کو کنویں میں ڈالوا کر ان سے فرمایا کہ جو تمہارے رب نے وعدہ کیا تھا یعنی شکست کفار اس کو تم نے سچا پایا عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے کہا آپ مردوں سے کلام کرتے ہیں یا رسول اللہ تو فرمایا قسم ہے اس ذات پاک کی جس کے قابو میں میری جان ہے کہ تم ان سے زیادہ تر نہیں سنتے ہو۔ اس کا ایک جواب یہ ہے کہ اس حدیث کی معارض صحیح بخاری میں دوسری حدیث ثابت ہے کہ عائشہ صدیقہ نے اس روایت کو قرآن مجید کی دو آیتوں سے رد کیا اول آیت یہ ہے کہ ﴿مَا أَنْتَ بِمُتَحِفٍّ فِي الْقُبُورِ﴾ یعنی تو سنا نہیں سکتا ان کو جو قبروں میں ہیں اور ثانی آیت یہ ہے ﴿فَاِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى﴾ یعنی مقرر تو سنا نہیں سکتا مردوں کو اور دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ کلام بطریق ضرب المثل تھا۔ زندوں کی نصیحت کے واسطے چنانچہ حضرت علی مرتضیٰ سے منقول ہے کہ قبرستان میں جا کر فرمایا کہ تمہاری عورتوں کے نکاح ہو گئے۔ اور تمہارے مال تقسیم ہو گئے۔ اور تمہارے مکانوں میں اور لوگ ساکن ہو گئے یہ خبر تمہاری ہے ہمارے پاس سو ہماری خبر تمہارے پاس کیا ہے۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ یہ تکلم اور سماع موتے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت کی وجہ سے تھا۔ بنا بر اجماع ان کے ناکہ کافروں کو حسرت زیادہ ہو اور وہ جو صحیح مسلم میں حدیث مرفوعہ ہے کہ میت جو تیوں کی آواز سنتا ہے جب لوگ اس کو دفن کر کے پھرتے ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ ابتداً دفن کا یہ سماع اور فہم مقدم ہے جو اب دہی سوال منکر اور نیکر کا اس خصوصیت کی وجہ سے تھا اور حدیث اور آیتوں کے مضمون میں اتفاق ہو جائے تعارض نہ باقی رہے اس واسطے کہ دونوں آیتیں عدم سماع موتے کے مفید ہیں انتہی کلام الفتح نہر الفائق میں کہا کہ جواب ثالث نہایت خوب جواب ہے یعنی حضرت کا تکلم اور سماع بطریق مجرہ تھا۔

تو اس سے عموم سماعت موتی ثابت نہیں ہو سکتی چنانچہ بنا بر اعجاز کے حضرت سے شجر اور حجر نے بھی کلام کیا ہے حالانکہ شجر اور حجر محل کلام نہیں اور صحیح مسلم کی روایت کے جواب کی تقویت دوسری حدیث صحیح سے ہو سکتی ہے کہ جب منکر اور نکیر مومن سے جواب معقول سنتے ہیں۔ تو اس سے کہتے ہیں کہ تم کو موتہ العروس یعنی آرام سے سو جیسے دولہ سوتا ہے ظاہر یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ مومن اس عالم سے غافل ہو جاتا ہے جیسے سوتا آدمی غافل ہوتا ہے اور کلام نہیں سنتا۔ بالجلد ہم لوگ اہل تقلید ہیں یا نہ اجتہاد کا نہیں رکھتے پھر حین قہا کے ہم مقلد ہیں۔ جب ان کے نصوص سے ثابت ہوا کہ میت کو فہم اور سماع نہیں تو اس میں زیادہ گفتگو اور تفقیش کرنا بے موقع ہے۔ واللہ اعلم انتہی مافی غایت الاوطار صفحہ ۲۸۵ جلد ۲۔

الحاصل میت کے سماع اور شعور کے متعلق زید کا قول کسی دلیل شرعی سے ثابت نہیں ہے لہذا اس کا قول غلط و باطل ہے۔ اور آیات مذکورہ بالا سے اور بعض احادیث سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ مردے سنتے نہیں ہیں۔ ہاں یہ اور بات ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی قدرت سے بعض اوقات مردوں کو سنا دے جیسا کہ وہ اپنی قدرت سے شجر و حجر وغیرہ کو سنا سکتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم کتبہ محمد عبدالرحمن المبارک فوری عفا اللہ عنہ۔ (فتاویٰ نذیریہ جلد ۱ صفحہ ۱۱۱)

سوال۔ ما قولکم رحمکم اللہ در مسئلہ سماع موتے در مذہب امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ بقید باب کتاب ہدایت فرمایند و نیز معنی سماع ارشاد فرمایند۔

جواب۔ باید دانست کہ در کتب فقہ حنفی مانند کنز الدقائق و شرح وقایہ و ہدایہ و عنایہ و کفایہ و بتایہ حواشی ہدایہ و مستخلص و عینی شرح کنز و در مختار و غیرہ در کتاب انبیا میں کہیں کہیں در حلف کردن در قول و فعل مشتمل است مذکور است کہ اگر کسی حلف کرے کہ از فلان کس کلام نخواہم کہ در این فلان کس بمرور و حالت بعد مردن او بر جنازہ یا بر قبر وے کلام از ذکر و حائث نخواہد بود زیرا کہ مقصود از کلام انہام یعنی فہمیدن است فہمیدن تعلق بہ فہمیدن می دارد و مردہ لیاقت شنیدن ندارد زیرا کہ در مردہ حیات نیست لان الموت سلب جناب کی خیال ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مردے سنتے ہیں یا نہیں؟ کتاب اور باب کے

زوال الحیات کذا فی الہدایۃ وغیرہا وقولہ وكذلك الکلام بان حلف لا
یکلم فلانا لان المقصود من الکلام الاضہار وذا بالاستماع وذا لا یتحقق بعد
الموت کذا فی الکفایۃ والعینی حاشیۃ الہدایۃ اما الکلام فلان المقصود
منہ الاضہار والموت ینافیہ ولا یدعی ما فی صحیح البخاری من قولہ
صلی اللہ علیہ وسلم لا اهل قلب بدرہل وجد ثم ما وعد ربکم حقا فقال عمر انکم المیت
یا رسول اللہ فقال والذی نفسی بیدہ ما نتر باسمع من هؤلاء او منہم فقد
اجاب عنہ المشائخ بانہ غیر ثابت یعنی من جہت المعنی وذلك لان عائشۃ
ددتہ بقولہ تعالیٰ وَمَا اَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَّنْ فِی الْقُبُورِ اِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتٰی وَاِنَّہَا قَالَتْ
عَلٰی وَجْہِ الْمَوْعِظَةِ لِلْاَحْیَاءِ وَاَنَّہُ مَخْصُوصٌ بِاُولٰٓئِكَ تَضْعِیفًا لِلْحَقِّ عَلَیْہِمْ وَبِاَنَّہُ
سوالے سے جواب عنایت فرماویں۔

جواب رکتب فقہ حنفی مثلاً کثر الدقائق بشرح وقایہ ہدایہ غنایہ کفایہ بنایہ مستخلص جعینی بشرح
کنزہ در مختار وغیرہ کے باب الایمان میں مذکور ہے کہ ”اگر کوئی آدمی قسم کھائے کہ فلاں آدمی سے بات
نہیں کروں گا۔ پھر اس کے مرنے کے بعد یا اس کے جنازہ پر یا قبر پر جا کر بات کرے تو اس کی قسم نہیں ٹوٹے
گی۔ کیونکہ کلام سے مقصود سمجھانا ہے۔ اور سمجھنا تعلق مننے سے ہے۔ اور مردہ سننے کی قابلیت نہیں رکھتا
کیونکہ مردہ میں زندگی نہیں ہے۔ کیونکہ موت زندگی کے زوال کا نام ہے باقی رہا یہ سوال کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیمت بدر والوں سے گفتگو فرمائی تھی تو اس کا جواب مشائخ نے مختلف طریقوں سے
دیا ہے۔ بعض نے کہا یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ تھا۔ بعض نے کہا کہ اس وقت تھا جب
کہ سوال و جواب کے لئے قبر میں مردہ کی روح لوٹائی جاتی ہے۔ اور اس کے بعد پھر کچھ نہیں رہتا۔ اور بعض
نے کہا یہ من حیث المعنی ثابت نہیں۔ بلکہ مقصد نہندوں کو تنبیہ کرنا تھا۔ نہ کہ کافروں کو سنانا جب کہ
حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے کہا اور قرآن مجید میں ہے کہ مردوں کو نہیں سنا سکتا۔ البتہ اس
حدیث کے جواب میں اشکال واقع ہوتا ہے کہ مردہ والہ جس آنے والے لوگوں کی جوتیوں کی آواز
بھی سنتا ہے تو اس کو بھی اول وقت کے ساتھ مخصوص کیا گیا ہے کہ جب منکر دیکر قبر میں سوال کرنے کے

خصوصیت نہ علیہ السلام معجزۃ لکنہ بیشکل مافی مسلمہ ان المیت لیسمع قرع نعالہم
اذا انصرموا الان یخص ذلك باول الوضع فی القبر مقدمۃ للسؤال جمعا بینہ
وبین الآیتین فانہ شبہ فیما الکفار بالموق لعدم الافاضۃ بعد
سماعہم وہو فرع عدم سماع الموق ہذا حاصل ما ذکرہ فی الفتح فی الجنائز
ومعنی الجواب الاول انہ وان صح سندہ لکنہ معلول من جہۃ المعنی لعلہ
تقتضی عدم ثبوتہ عن علیہ السلام وہی مخالفتہ القرآن۔ تمام شد عبارات
روایہ نورانیہ باب کتاب الایمان وہم جنین مفتی الثقلین صاحب منار وکنز در کافی شرح دانی کہ
در اعتبار واعتماد مثل بدایہ است بہ بسط وتفصیل نوشتہ است بر کراشک وشبہ با شد
لئے آتے ہیں اس وقت روح لوٹائی جاتی ہے۔ اس وقت سن بھی لیتا ہے۔ اس طرح حدیث اور قرآن
کا مطلب آپس میں متعارض نہیں ہوتا کیونکہ قرآن میں کفار کو سننے کے بعد عدم افاضہ میں مردوں کے ساتھ
تشبیہ دی ہے اور وہ عدم سماع موتی کی شاخ ہے یہ غلام ہے کتب مندرجہ بالا کا۔

اور صاحب منار وکنز نے کافی شرح دانی میں اس مسئلہ کو بڑی تفصیل سے لکھا ہے اگر یہ سوال کیا جائے
کہ امام بخاری نے باب عذاب القبر میں حضرت عائشہ وابن عمر کی متعارض حدیثیں بیان کی ہیں۔ اگر مردہ
میں سماع نہیں ہے تو ابن عمر کی حدیث بیان کرنے کی کیا ضرورت تھی اس کا جواب یہ ہے کہ منکر نکیر
کے سوال کے وقت سننے کی قوت بحال کر دی جاتی ہے۔ اس وقت سن لیتا ہے بعد میں نہیں مستجاب
کہ کافر اور مومن میں بعد ازاں راحت یا عذاب محسوس کرنے کی قوت باقی رکھی جاتی ہے۔ علامہ عینی حنفی
نے شرح بخاری باب عذاب القبر میں لکھا ہے کہ قرآن مجید کی آیت کہ تو مردوں کو نہیں سنا سکتا
اور نہ تو قبر والوں کو نہیں سنا سکتا۔ کے بعد اس مسئلہ میں کوئی جھگڑا ہی باقی نہیں رہ جاتا کہ مردے نہیں
سننے فقہ حنفی کی کتاب میں اس مضمون بھری پڑی ہیں صرف دو چار اقتباس بطور نمونہ درج کئے ہیں۔

ہاں معتزلہ فرقہ کی شاخ صالحیہ کا عقیدہ ہے کہ مردہ میں علم سماعت قدرت اور ارادہ کی قوتیں بحال رہتی
ہیں۔ امدان پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ اگر مردہ ان صفات کی موجودگی میں بھی مردہ ہے تو پھر خدا تعالیٰ بھی زندہ نہیں ہیں
کیونکہ یہ صفات تو ان کے نزدیک مردہ کی ہوتیں۔ واللہ اعلم۔

ورکافی نظر کند و بیند فان قلت ما وجه ذکر حدیث ابن عمر و حدیث عائشة
و هما متعارضان فی ترجمۃ عذاب القبر قلت لما ثبت من سماع اهل
القلب کلامه و تو بیخه صلعم لم یعد ادراکهم کلاما بحاسته السمع علی جواز
ادراکهم الصالح العذاب به بقیۃ الخواص فحسن ذکرهما فی هذه الترجمة ثم التوفیق
بین الخبرین ان حدیث ابن عمر محمول علی ان مخاطبة اهل القلب كانت وقت
المسئلة و وقتها إعادة الروح الی الجسد و قد ثبت من الاحادیث الاخری ان
الکافر المسئول یعذب و ان حدیث عائشة محمول علی غیر وقت المسئلة فیهذا
اتفق الخبران کذا قال العینی المحنفی فی شرح البخاری من باب عذاب القبر و اما قوله
تعالی رَمَّا أَنْتَ بِمُشْبِعٍ مِّنَ الْقُبُورِ فَقَتِيلٍ حال الکفرة بحال الموتی و لا نزاع فی ان
المیت لا یسمع انتہی ما قال التفتازانی فی شرح المقاصد من کتب العقائد و روایات
فقد حنفی در باب عدم سماعت موتی بسیار اند بنابر اختصار برومر و روایت اکتفا
کرده شد و فرقه صالحیت از معتزله قیام علم و قدرت و اراده و سمع و بصر بحیث تجویز می
کنند و ثابت می نمایند الصالحیۃ اصحاب الصالحیۃ مذہبهم انهم جوزوا قیام العلم و القدرة و الارادة
و السمع و البصر بالمیت و یزعمون ان یجوز ان یکون الناس مع الصالحین بهذه الصفات امواتا و ان
لا یکون الباری تعالی حیا انتہی ما فی شرح المواقف فقط۔ واللہ اعلم بالصواب۔ سید محمد زحیرین
(فتاویٰ نذیر جلد ۱ ص ۴۳۷)

سوال۔ چہ فرمایند علمائے دین اندرین مسئلہ کہ سماعت موتی کلام احیاء ثابت است
یا نہ بنیوا توجہا۔

جواب۔ در صورت مرقومہ باید دانست کہ ارواح مفارقہ را اورا کے بخلق نوعی حیات
بقدر مائتات و پندرہ ذریعہ حاصل است قال الامام الاعظم رحمہ اللہ فی الفقہ
الاکبر و إعادة الروح الی العبد فی قبره حق و قال علی القاری فی شرح بعدا تمام

سوال کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ مردے زندوں کی کلام سن سکتے ہیں یا نہیں؟

القول اعلیٰ ان اهل الحق اتفقوا علی ان الله تعالى یخلق فی المیت نوع حیات فی القبر وقد رایتہم ویتلذذون الخ اما سماع موتے پس المہ منقیہ متفق اند بر نفی ان چنانچہ در کتاب الایمان بالاتفاق تصریح کرده اند کہ میت را سماع نیست و آنکہ شیخ عبدالحق در شرح مشکوٰۃ نوشتہ کہ اکثر فقہا منکر اند و بعضہ فقہاء و اکثر مشائخ قائل اند۔ ادعائے محض است بشہادت یک روایت کہ مفید مدعا یثبات باشد و موجب اذعان سامع گرد و تصدیق اختلافی کہ هست در سماع موتے قلیل است ام المؤمنین حضرت عائشہؓ من تبعھا ازان منکر اند و تحدیث حضرت عمرؓ مَا اَنْتَ بِاَمْتَحَمٍ جَمْلُکُمْ برابر ہو و نسیان عمل کرد و در بعضے دیگر ان را قبول نموده بر محل اعجاز و فرق عادت فرد آورده اند و جواب انرا استدلال ام المؤمنین پر و اشتہاد چنانچہ از مواہب لدینیہ مفہوم می شود و در نفی سماع مطلق از موتے هیچ شکے نیست در اینجا بندہ سے انزال ایراد کرده می شود و احادیثی کہ در شرح صدر در اثبات سماع موتے وارد اند قابل تمسک نمی توان شمارد کہ اکثر اصاویر رسائل جلال الدین سیوطی از طبقہ رابعہ می باشند و احادیث طبقہ رابعہ قابل آن نیستند کہ در اثبات عقیدہ یا علی تمسک بان کرده شود چنانچہ مولانا شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی در عجالہ نافعہ می فرماید کہ ما یہ تصانیف شیخ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ در رسائل و دواویر خود ہیں کہ بہا بہت

جواب۔ روح کو جسم سے الگ ہونے کے بعد قبر میں ایک ایسی زندگی نصیب ہوتی ہے جس سے وہ لذت حاصل کر سکتا ہے یا عذاب محسوس کرتا ہے۔ امام اعظمؒ نے اس کو فقہ کبیر میں بیان کیا ہے اور ملا علی قاریؒ نے اس کی شرح میں فرمایا ہے کہ علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ مردے کو قبر میں دکھ اور لذت کا احساس ہوتا ہے ہاتی راستے کا معاملہ تو اس پر بھی علماء کا اتفاق ہے کہ مردے نہیں سنتے چنانچہ کتاب الایمان میں اس کی تصریح ہے و شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے جو یہ لکھا ہے کہ اکثر فقہا سنتے گا انکار کرتے ہیں اور کچھ فقہاء اور اکثر مشائخ اس کے قائل ہیں یہ دعویٰ محض بلا دلیل ہے و شیخ صاحب غنیۃ نے اس دعویٰ پر ایک بھی دلیل بیان نہیں فرمائی جو ان کے دعویٰ کا تصدیق کرتی اور یہ تو تحقیق سے ثابت ہے کہ علمائے صفیہ میں سے ایک بھی سماع موتے کا قائل نہیں ہے ہاں دوسرے لوگوں میں بعد تملیل کچھ لوگ سماع موتی کی طعون لگتے ہیں اور حضرت عائشہؓ نے ان لوگوں کے جواب دے دیئے تھے۔ اور حضرت عمرؓ کی حدیث میں جو یہ لفظ آئے ہیں مَا اَنْتَ بِاَمْتَحَمٍ جَمْلُکُمْ (تو ان سے زیادہ نہیں سنتا) تو بعض نے ان الفاظ کو حضرت عمرؓ کے نسیان پر محمول کیا ہے اور بعض

یس ما وایکے تفسیر احادیث متحقق نمی شود استدلال بآنها از ادب محققین نیست حالانکہ نقل روایات فقہیہ کہ در علم سماع موتے در کتب متداولہ واقع اند پر و اختہ می آید در رد المحتار مرقوم است فلو قال ان ضربتک او کسوتک او کلمتک او خلعت علیک اور قبلتک تفہید کل منها بالحیات حتی لو علق بها طلاقا ارعتقا لم یحیث بفعلها بمیت انتہی مافی الدر المختار و علامہ سید محمد امین معروف بابن عابدین در رد المحتار حاشیہ در المختار نوشتہ اند۔
تولہ تفہید کل منها بالحیات کہ۔ اما الضرب فلانہ اسم لفعل مولود یقبل بالبدن او استعمال الہ التادیب فی محل یقبلہ والا یلام والادب لا یتحقق فی المیت ولا یندر تعذیب المیت فی قبرہ لانہ توضع فیہ الحیوۃ عندا العامة بقدر ما یحس بالاحوال البنی لیت بشرط عندا اهل السنۃ بل تجعلوا الحیوۃ فی تلك الاجزاء المتصرفۃ التي لا یدرکها البصر واما الکسوة فلان التملیک معتبر فی مفہومہا کما فی الکفایۃ ولہذا لو قال کسوتک هذا الثوب کان ہبۃ والمیت لیس اہلا للتملیک وقال الفقیہ البواللیث لو کان بالفارسیۃ ینبغی ان یحیث لانہ یراد بہ اللبس دون التملیک ولا یرد قولہ انہ لو نصب شبکہ فتعلق بها صید بعد موتہ ملک لانہ مستند الی وقت الحیوۃ والنصب والامر انہ علی حکم ملک فتملک الموت حقیقۃ لا ہودا ایضا هذا ملک لا تملیک

سنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سبب پر چنانچہ اس کے جواب میں حضرت عائشہؓ کے استدلال کو پیش کیا ہے چنانچہ وہ سبب دوسرے میں اس کی تصریح ہے اور جن احادیث سے مرویہ کا سننا ثابت ہوتا ہے وہ جلال الدین سیوطی کے رسائل سے نقل کی گئی ہیں اور سیوطی کا ماخذ طبقہ رابعہ کی کتابیں ہیں جو عقیدہ کے اشباب کے لئے غیر معتبر ہیں۔ شاہ عبدالعزیز دہلوی نے عجائز نامہ میں لکھا ہے کہ سیوطی کی روایات جب تک ثابت نہ ہو جائیں وہ قابل استدلال نہیں ہیں۔

اب فقہ حنفی اور تفسیر کی کتابوں کا دوبارہ سماع موتی اقتباس ملاحظہ فرمادیں۔ دو مختار و قد مختار۔ فتح القدیر جامع صغیر۔ ہدایہ۔ شرح موافقت۔ شرح مقاصد۔ فصول فی علم الاصول نظم الدلائل۔ اصول شاشی تفسیر و شرح تفسیر نیشاپوری۔ تفسیر جامع البیان تفسیر جلالین تفسیر معالم التفسیر تفسیر موضح القرآن۔ عینی شرح کترمیں لکھا ہے کہ اگر کوئی دینی

ہذا ما ظہر لی داما الکلام فلان المقصود منه الافہام والموت ینافیہ ولا یدر ما فی
الصحیح من قولہ صلعم لاہل قلیب بدارہل وجد تو ما وعد کوریکم حقا فقال عمر الخکم
المیت یا رسول اللہ فقال علیہ السلام والذی نفسی بیدہ ما انتہر یا معہ من ہولاد
منہم فقد اجاب عن المشائخ بانہ غیر ثابت یعنی من جہلۃ المعنی ذلک لان
العایشۃ ردتہ بقولہ تعالیٰ وَمَا اَنْتَ بِتَسْمِعُ مَنْ فِی الْقُبُورِ اِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتِی
وانہ انما قالہ علی وجہ الموعظۃ للاخیار وبانہ مختصر من باولئک تَضِیْفُا لِلْحَسْرَةِ
علیہم وبانہ خصوصیتہ لہ علیہ السلام معجزۃ لکن لیشکل علیہم ما فی مسلم
ان المیت لیس مع قرع نعالہم اذا انصرفوا الا ان یخصوا ذلک باطل الوضع فی القبر
مقدمۃ للسوال جمعا بینہ وبين الآیتین فانہ شب فیہما الکفار بالموتی لا فادۃ
عدم سماعہم وهو قرع سماع الموتی ہذا حاصل ما ذکرہ فی الفتح ہہنا فی الجنائز
ومعنی الجواب الاول اللعان صح سندہ لکن معلول من جہۃ المعنی بعلہ
یقضی عدم ثبوتہ عند علیہ السلام وہی مخالفتہ للقرآن فانہم انتمی - ودر

قسم اٹھائے کہ میں تجھ سے بات کروں یا تجھ کو کچرا پہناؤں یا تجھ کو ماروں یا تیرے پاس آؤں یا میں تیرا بوسہ لوں تو میری
عورت کو طلاق ہو یا میرا غلام آزاد ہو جائے تو یہ تمام چیزیں زندگی کے ساتھ مفید ہوں گی اگر مرنے کے بعد اس سے کلام
کرے یا اس کو کفن پہنائے یا مرنے کے بعد اس کو مارے یا اس کی میت کے پاس جلسے تو اس صورت میں
اس کی قسم ٹوٹے گی نہ عورت کو طلاق ہوگی نہ اس کا غلام آزاد ہوگا کیونکہ ماریا یا ادب سکھانے کے لئے
ہوتی ہے یا سزا دینے کے لئے اور یہ دونوں چیزیں مردے میں نہیں ہیں۔ اگر کہا جائے کہ میت کو قبر
میں عذاب ہوتا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ قبر میں رکھے جانے کے بعد ایک طرح کی زندگی اس میں
پیدا کی جاتی ہے جس سے وہ برزخ کے عذاب کو محسوس کرتا ہے اور یہ جو فقہاء کہتے ہیں کہ اگر ایک آدمی
پھلی کے شکار کے لئے کنڈی لگائے اور اس کے مرنے کے بعد پھلی کنڈی میں اٹک جائے تو اس پھلی
کا وہ مالک ہوگا۔ اگر مردہ کسی چیز کا مالک نہیں تو پھر اس کا مالک کیسے بنے گا۔ اس کا جواب یہ ہے
اس کے وارث اس کے مالک ہوں گے۔ اور میت کی ملک سمجھ کر در ثار میں تقسیم ہو جائے گا۔ اور

جامع صغیر نوشتہ و كذلك الكلام لان محناه الافهام والموت ينال في الاثر الى قوله
 وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ - وورداً في نوشتہ من قال ان ضمنتك فعبدى
 حرفيات تفرد به فهو على الحيات لان الضرب اسم يفعل مؤنث يتصل بالبدن
 والا يلازم لا يتحقق في الميت ومن يعذب في القبر يوضح فيه الحية في قول العا
 وكذلك الكلام والدخول لان المقصود من الكلام الافهام والموت ينال فيه وورداً في
 محلي ليد قوله وكذلك الكلام بان حلف لا يكلم فلانا ولا يدخل دار فلان لان
 المقصود من الكلام الافهام وذا بالاسماء وذا لا يتحقق بعد الموت الخ انتهى - و
 در شرح مواقف نوشتہ کہ تجوز قیام علم و قدرت و ارادہ و سمع و بصر بحیث مذہب
 فرقہ صالحیہ از معتزلہ است عبارت شایسته است الصالحیۃ اصحاب الصالحی و هذا
 منہم بعد انما جوزوا قیام العلم والقدرة والارادة والسمع والبصر بالمیت و
 یلزم احد جواز ان يكون الناس مع اتصافهم بهذه الصفات اموات وان لا
 يكون تعالى حیا انتهى در شرح مقاصد علامہ تفتازانی مرقوم است - اما قوله
 وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ فتشیل حال الکفرۃ بحال الموتی ولا نزاع فی ان
 الموتی لا تسمع انتهى ودر غرائب فی تحقیق المذاهب نوشتہ رأی الامام الاعظم

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو بدر کے کافروں سے خطاب کیا تھا تو وہ من حیث المغنی ثابت
 نہیں ہے کیونکہ حضرت عائشہؓ نے قرآن پاک کی آیت وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ اور
 أَنْتَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى سے اس کی تردید کر دی تھی۔ پھر بعض نے اس کو معجزہ پر محمول کیا بعض نے مردوں
 کی عبرت کے لئے اس کو کہا اور وہ جو حدیث میں ہے کہ مردہ جوتیوں کی آواز سنتا ہے وہ قبر میں منکر و کبر
 کے سوال و جواب کے وقت ہوتا ہے اگے پیچھے نہیں ہوتا۔

اہل سنت والجماعت کا یہی عقیدہ ہے کہ مردے نہیں سنتے البتہ معتزلہ فرقہ کی شاخ صالحیہ مردے
 کے لئے علم قدرت سماعت بصارت ثابت کرتے ہیں ان کے مذہب کے مطابق خداوند تعالیٰ ان
 صفات کے ہوتے ہوئے بھی زندہ نہیں ہیں بلکہ مردہ ہیں۔ غرائب فی تحقیق المذاهب میں ہے کہ ایک

ابو حنیفہ من یاقی قبور اهل الصلاح فیسلمو و یخاطب و یتکلم و یقول یا اهل القبور هل لکم من خیر و هل عندکم من اشراف ان یتیکم و نادیتکم من شہور و لیس سوا لی متکوالا الدعاء قبل دریتہ امر غفلتہ فسمع ابو حنیفہ یقول مغالبۃ لہم فقال هل اجابوا لک قال لا فقال محقا لک و تربت یداک کیف تکلم اجسادا لا یستطیعون جوابا ولا یملکون شیئا ولا یسمعون صوتا و قرأ و ما انت بمسموع من فی القبور انتہی۔ و در فضول فی علم الاصول می نوید ہو حلف لایکلم فلانا و کلمہ بعد الموت او ضرب بعد الموت لایبحث لعدہ معنی الافہام والا سیلہ انتہی۔ و در نظم الدلائل می نوید ان الذین فی القبور لا یسمعون ما یشعرون و در تفسیر و در غشور می نوید اخرج ابو سہل السدی بن سہل بن الجنید النیشاپوری فی الخامس من حدیثہ من طریق عبد القدوس عن ابی صالح عن ابن عباس فی قولہ تعالیٰ اِنَّکَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتٰی وَ مَا اَنْتَ بِمَسْمُوعٍ مِّنْ فِی الْقُبُورِ قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقف علی القبری یومر بدارو یقول ہل وجدتم ما وعدکمہ یکم حق یا فلان یا فلان المر تکفرب ربک المر تکذب بینیک المر تقطع رحمک فقالوا یا رسول اللہ اسمعہون ما تقول فقال ما انتہی باسمہ منہر لما قول فانزل اللہ و اَنْکَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتٰی وَ مَا اَنْتَ بِمَسْمُوعٍ مِّنْ فِی الْقُبُورِ انتہی و در تفسیر بیضاوی نوشتہ انما یتجیب الذین ای یتجیب

اومی قبرستان میں نیک لوگوں کی قبروں کے پاس جا کر کہہ رہا تھا کہ کیا کچھ سنتے ہو یا نہیں؟ تم میں کوئی بھلائی ہے یا نہیں؟ میں کئی بہیمنوں سے تمہارے پاس آ رہا ہوں میری التجا صرف یہ ہے کہ تم میرے حق میں دعائے خیر کرو امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سن رہے تھے آپ نے فرمایا کیا انہوں نے تجھ کو کوئی جواب دیا ہے؟ کہنے لگا نہیں آپ نے فرمایا تیرے ہاتھ خاک آلودہ ہوں تجھ پر انکس تو سرودوں سے کلام کرتا ہے۔ جو تجھے کوئی جواب نہیں دے سکتے جو آواز نہیں سن سکتے پھر آپ نے قرآن مجید کی آیت پڑھی و مَا اَنْتَ بِمَسْمُوعٍ

الَّذِينَ يَسْمَعُونَ بَفْهِمْ وَمَتَأْتَلِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى أَوَّلُ السَّمْعِ وَهُوَ شَرِّهُنَّ وَهُوَ لَاءَ كَالْمَوْتِ
الَّذِينَ لَا يَسْمَعُونَ وَدَرْ تَفْسِيرِ جَامِعِ الْبَيَانِ تَحْتَ آيَةِ كَرِيمَةِ وَالْمَوْتِ يُنْبِغُهُمْ
لَمْ يَحْ مِي نُولِيدِ اِي الْكَفَّارِ الَّذِينَ كَالْمَوْتِ لَا يَسْمَعُونَ اَنْتَهَى وَدَرْ جَلَالِ الْإِنْتَهَى تَحْتَ
الْمَوْتِ مِي نُولِيدِ اِي الْكَفَّارِ شَرِّهِمْ فِي عَدَمِ السَّمْعِ اَنْتَهَى وَدَرْ نِيْشَا پُورِي
وَكَشَافِ تَحْتَ آيَةِ كَرِيمَةِ اِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ مِي نُولِيدِ لَعْنَتِي اِنْ الَّذِينَ
تَحْرَصُ عَلَى اَنْ يَصْدُقَ ذَلِكَ بِمَنْزِلَةِ الْمَوْتِ الَّذِينَ لَا يَسْمَعُونَ وَاِنَّمَا يَسْتَجِيبُ مَنْ
اَسْمَحَ اَنْتَهَى - وَدَرْ مَعَالِمِ التَّنْزِيلِ تَحْتَ بَيِّنِ آيَةِ مِي نُولِيدِ اَعْرَاضِهِمْ
عِبَادِ عَنِ اللَّهِ كَالْمَيِّتِ الَّذِي لَا سَبِيلَ إِلَى سَمَاعِهِ وَالصَّوْمُ الَّذِي لَا يَسْتَمِعُ اَنْتَهَى -
وَدَرْ مَوْضِعِ الْقُرْآنِ تَحْتَ فَائِدِهِ وَالْمَوْتِ يُنْبِغُهُمُ اللَّهُ مَرْقُومٌ اسْتَكْرَمَ كَيْفَ كَافِرٍ مَثَلِ مَرُوءٍ
كَهَيْ سَنَةِ نَبِيٍّ قِيَامَتِ مِنْ دِيكِهِ كَرِيقِينَ كَرِي كَ اَنْتَهَى وَفِي فَخْرِ الْقَدِيرِ فِي كِتَابِ
الْجَنَازَةِ هَذَا عِنْدَ أَكْثَرِ مَا اخْتَلَفُوا وَهُوَ اَنْ الْمَيِّتَ لَا يَسْمَعُ عِنْدَهُمْ عَلَى مَا صَرَحُوا بِهِ فِي
كِتَابِ الْإِيمَانِ فِي يَابِ الْيَمِينِ بِالضَرْبِ لِحَلْفٍ لَا يَكْلِمُهُ فَلَا تَأْكُلُهُ مَيِّتًا لَا يَحْنُثُ
لَا إِنَّمَا نَتَقَعِدُ عَلَى مَا حَيْثُ يَفْهَمُ وَالْمَيِّتُ لَيْسَ كَذَلِكَ لِعَدَمِ اسْتِمَاعِهِ اَنْتَهَى وَابْيَضَ فِيهِ
فِي ذَلِكَ الْبَابِ قَوْلُهُ وَكَذَلِكَ اسْكَامٌ بِعَيْنِي إِذَا حَلَفَ لَا يَكْلِمُهُ اَقْتَصَرَ عَلَى الْحَيَّةِ فَلَوْ
كَلِمَةً بَعْدَ مَوْتِهِ لَا يَحْنُثُ فَإِنْ الْمَقْصُودُ مِنْهُ الْإِفْهَامُ وَالْمَوْتُ يَنْبَغِيهِ لِأَنَّهُ لَا يَسْمَعُ
فَلَا يَفْهَمُ اَنْتَهَى وَفِي الْعَيْنِ شَرْحُ الْكَلِمَةِ عِبَارَتُهُ هَكَذَا الْيَمِينُ فِي الضَرْبِ وَ
الْقَتْلِ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَلَوْ قَالَ رَجُلٌ اِنْ ضَرَبْتُكَ فَعَبْدِي حُرٌّ اِنْ كَسَوْتُكَ فَعَلِي كَذَا
مَنْ فِي الْقَبْرِ. وَتَوَقَّرُوا لَوْ كُنْهِبَ سُنَا سَكَا تَفْسِيرُ نِيْشَا پُورِي مِنْ هَبْ كَرَجَبِ نَبِيِّ أَكْرَمِ صَلَّيَ اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعْمَ يَكُنْ بِدَرْ مِي كَفَّارِ كَيْفَ مَقْتُولُونَ سَعَى سَوَالِ كَيْفَ تَوَاسَّ وَتَمَّتِ اللَّهُ تَعَالَى لَعْنَتِي آيَةِ نَاذِرِ الْفُلَا
كَتُورِ مَرُوءٍ كُوْنِيْهِ سُنَا سَكَا: اَوْ رِيْهِ تَوَظَّاهِرَاتِ هَبْ كَرَفَا وَتَعَالَى نَعْمَ كَفَّارِ كُوْعَدَمِ سَمَاعِهِ كِي دَجْبِ سَعَى
مَرُوءٍ سَعَى تَشْيِيدِ دِي هَبْ اَكْرَمِ مَرُوءٍ سُنْ سَكْتِيْ هَوْتِيْ تَوَالِدِ تَعَالَى يَشْيِيدِ بَيَانِ ذَكَرْتِيْ قَصْدِ مَقْصَرِيْ
كَرَقْرَاقِ وَحَدِيثِ سَعَى يَشْيِيدِ ثَابِتِ هَوْتِيْ هَبْ كَرُوءِ نَبِيٍّ سُنْتِيْ رَوَالِدِ اَعْلَمِ -

وإن كلمتك فامراً في طالق وإن دخلت عليك فامتنى حرة تفيد بعين بحيرة الخطاب
ولو قد به هذا الأشياء بعد موت الخطاب لم يحنث لأن هذه الأشياء
لا يتحقق في الميت لأن الضرب إيقاع الألم وبعد الموت لا يتصور ومن يعذب
في القبر توضع فيه الحيرة على الصحيح وإن اختلفوا في كيفية ما إلى أن قال والكلام
لأنها مرفلا يتحقق في الميت فإن قلت قال صلى الله عليه وسلم لقتلى بدار
من المشركين هل وجدتم ما وعد ربكم حقاً قلت ردتهم عائشة وقالت قال
الله تعالى إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى وَمَا أَنْتَ بِسَمِيعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ وَلَكِنْ شَيْءٌ
مَنْحَصٌ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ لَوْعْظُ الْأَحْيَاءِ لَا عَلَى
سَبِيلِ الْخُطَابِ لِلْمَوْتَى أَنْتَهَى. بالجملة أن كتاب وصفت ثابت ست كرموت
راسخ عامل نیست والله تعالى اعلم حرره السيد شریف حسین عفی عنہ

سید محمد نذیر حسین

سید شریف حسین

سید شریف حسین محدث دہلوی شیخ اہل حضرت میا صاحب السید نذیر حسین محدث دہلوی

۱۳۲۰ھ کے اکلوتے فرزند تھے ۱۳۲۰ھ میں پیدا ہوئے مختلف اساتذہ سے مختلف علوم پڑھے حدیث و فقہ اپنے
قابل مدفہ والد گرامی سے پڑھی سند و اجازت حضرت امام حاجی سید نواب صدیق حسن بھوپالی ۱۳۳۰ھ اور شیخ حسین بن محمد
انصاری بمبئی ۱۳۲۰ھ سے حاصل کیا بڑے دہم و فطن تھے فتویٰ نویسی پر مکمل دسترس حاصل تھی بڑے نیک دل اور صالح تھے
میا صاحب کی مسجد کے امام بھی تھے اور اسکے متفقین میا صاحب فرمایا کرتے تھے کہ میرا امام دہلی سے کلکتہ تک نہیں قرآن و حدیث کا
درس بڑی خوش سوبی سے ارشاد فرمایا کرتے تھے ایک روز گلی میں بیٹھ کر حدیث پڑھا یہ تھے راکے امون مولوی عبدالرب صاحب
نکھے کنبے گلی میں بیٹھ کر پڑھا یہ ہوئے جواب میں کہنے لگے انشاء اللہ اسمی طرح گلی میں قرآن حدیث پڑھیے گا چو کہ حضرت میا
صاحب کی نہ کہ میں ہی انتقال ہو گیا تھا۔ اسنے لوگوں کا دھماں آپ کی طرف نہ ہوا۔ دین اپنے والد کی طرح بڑے بلند پایہ
شیخ احمدیہ تھے ۶۰ جمادی الثانی ۱۳۲۰ھ میں وفات پائی۔ اللہ تعالیٰ اعظمہ وادحمہ

(عبدالمستفید الخیر)

باب التعزیت

سوال :- اگر کسی شخص کے رشتہ دار قریبی کسی شہر میں جو کہ فاصلہ پر ہو تو اس کو بطور تعزیت کے سفر کر کے وہاں جانا درست ہے، یا نہیں۔

جواب :- یہ امر ظاہر ہے کہ دنیا میں انسان کو وقتاً فوقتاً مختلف مقامات میں سفر کرنے کی ضرورت واقع ہوتی ہے، خواہ وہ ضرورت شدید ہو یا خفیف۔ بعض اوقات بلا ضرورت محض میرد سیاحت اور تفریح طبع کے لئے بھی سفر کیا جاتا ہے، شریعت نے اس کو بھی مباح و مشروع فرمایا ہے۔ اور اس میں قصر صلوٰۃ و افطار صوم کی رخصت فرمائی ہے۔ یہ قید نہیں لگائی کہ سفر اگر ضروری ہو تو رخصت پھیل کیا جائے، اور اگر غیر ضروری ہو تو نہ کیا جائے، سفر کبھی تجارت اور تحصیل علم کے لئے کیا جاتا ہے، اور کبھی جویش و قارب و احباب کی ملاقات اور دروہندی اور نفع رسانی وغیرہ کے لئے عمل میں لایا جاتا ہے۔ قال اللہ تعالیٰ وَاٰخِرُونَ يَصْهَرُؤْنَ فِي الْاٰدَمِ يَبْتَغُوْنَ مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ - اس آیت میں اللہ تعالیٰ ان بندوں کی مدد و ثنا فرماتا ہے۔ جو تجارت و حصول علم کے لئے سفر کرتے ہیں۔ حدیث میں وارد ہے، قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من سلك طريقاً يطلب علماً سهل الله له طريقاً الى الجنة۔ رواہ الترمذی وغیرہ ائمہ محدثین و مجتہدین نے احادیث کی تلاش و جستجو و تحقیق کے لئے بڑے بڑے سفر کئے، ایک ایک حدیث کے لئے دود دراز منزلیں طے فرمائیں۔ ایسے ہی تعزیت و بیہاد پرسی کے لئے سفر کرنا مشروع و محمود ہے، کیونکہ اس میں غایت درجہ کی صلہ رحمی اور اخوت و دروہندی پائی جاتی ہے، اور صلہ رحمی کے لئے جس قدر تاکید قرآن و حدیث میں وارد ہے، اس کی تشریح کی ضرورت معلوم نہیں ہوتی،

اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ اِخْوَةٌ فَاصْلِحُوْا بَيْنَ اَخْوِيْكُمْ
یعنی سب اہل ایمان باہم بھائی بھائی ہیں۔ اگر دو بھائیوں میں نزاع واقع ہو تو۔ دفع نزاع
اور مصالحت میں کوشش کرنی چاہئے۔ اگر ہم کو معلوم ہو کہ فلاں مقام پر جو کہ اپنے وطن سے
بعد دراز فاصلہ پر واقع ہے چند مسلمانوں میں خانہ جنگی اور نزاع و خلاف کا شعلہ بھڑک
رہا ہے، تو یہ کون کہہ سکتا ہے، کہ اس کے بجھانے اور فرو کرنے کے لئے ہم کو سفر کرنا اور
مقام مذکور پر پہنچنا جائز نہیں۔ بلکہ بہت مناسب اور پسندیدہ اور عمدہ طور پر اتباع سنت
و تعمیل ارشاد خداوندی ہے۔

اور جس حدیث سے اس قسم کے سفر کی تاجوازی کا شبہ پیدا ہوتا ہے، اس کی کیفیت
مختصر طور پر بیان کی جاتی ہے، وہ حدیث یہ ہے، قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
لا تشد الرحال الا الى ثلثة مساجد۔ یعنی سواتین مسجدوں کے (مسجد الحرام و مسجد نبوی
و مسجد الاقصیٰ) اور کس کی طرف سفر نہ کیا جائے، علامہ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے فتح الباری میں تحت اس
حدیث کے بعد بیان اختلاف و نقل و دلائل فریقین کے لکھے ہیں۔ یہ قال بعض المحققین قوله
الا الى ثلثة مساجد المستثنى منه محدوف فاما ان يقتدر عاماً فيصير لا
تشد الرحال الى مكان الا الى الثلثة او يخص من ذلك لاسبيل الى الاول
لافضاله الى سد باب السفه للتجارة و صلة الرحم و طلب العلم و غيرها۔
فتعين الثاني والاولى ان يقتدر ما هو اشد مناسبة و هو لا تشد
الرحال الى مسجد للصلاة فيه الا الى الثلثة فيبطل بذلك قول من
منع شد الرحال الى زيارة القبر الشريف و غيرها من قبور الصالحين
والله اعلم و قال السبكي الكبير ليس في الارض بقعة لها فضل لذاتها
حتى تشد الرحال اليها غير البلاد الثلاثة و مرادى بالفضل ما شهد
الشرع باعتباره و رتب عليه حكماً شرعياً و اما غيرها من البلاد
فلا تشد اليها لذاتها بل لزيارة او جهاد او علم او نحو ذلك من

المباحات والمندوبات وقد التبس ذلك على بعضهم فزعم
ان شد الرحال الى الزيادة لمن في غير الثلثة داخل في
المنع وهو خطأ لان الاستثناء انما يكون من جنس
المستثنى منه فعني الحديث لا تشد الرحال الى مسجد من
المساجد او الى مكان من الامكنة لاجل ذلك المكان الا
الى الثلثة المذكورة وشد الرحال والى زيادة
او طلب علم ليس المكان بل الى من في ذلك المكان والله
اعلم۔

یہی بعض محققین نے لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمانا کہ سواتین مسجدوں
کے کسی کی طرف سفر کرنا جائز نہیں۔ اس کے دو معنی ہو سکتے ہیں، ایک یہ کہ کسی مقام کی طرف
خواہ وہ مسجد ہو یا غیر مسجد سفر کرنا سواتین مسجدوں کے جائز نہیں۔ دوم یہ کہ کسی مسجد کی طرف
سواتین مسجدوں کے سفر کرنا جائز نہیں۔ پہلے معنی تو صحیح نہیں ہو سکتے، کیونکہ اس سے لازم
آتا ہے کہ تجارت و طلب علم و صلہ رحم کے لئے بھی سفر نہ کیا جائے، پس معنی دوم صحیح ہونے
پر زیادہ تر مناسب معنی اس حدیث کے یہ ہیں کہ ادائے نماز کے لئے کسی مسجد کی طرف سواتین
مسجدوں کیلئے سفر کرنا درست نہیں، پس جو لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف کی
زیارت یا اولیاء و صالحین کی زیارت قبور کے لئے سفر کرنا منع کرتے ہیں۔ ان کا قول اس سے بھل
ہے، علامہ بسکی کہتے ہیں۔ روئے زمین پر سواتین مسجدوں کے اور کوئی جگہ ایسی نہیں جس کو ذاتی
فضیلت اور شرافت ثابت ہو، اور اس قابل ہو کہ اس کی طرف سفر کیا جائے، فضیلت سے
مراد وہ ہے جس کا شریعت نے اعتبار کیا، اور اس پر حکم شرعی قائم فرمایا، ان تین کے سوا
اور کسی شہر و مقام کو ذاتی فضیلت و کرامت ثابت نہیں، اس لئے خاص ان کی ذات کے
لئے سفر کرنا درست نہیں، بلکہ زیارت یا طلب علم یا جہاد وغیرہ کے لئے مشروع ہے،

بعض علماء کو اس سے شبہ پیدا ہوا، انہوں نے زیارت کے لئے کسی مقام کی طرف
سوا ان تین مسجدوں کے سفر کرنا درست نہیں قرار دیا، یہ اُن کی غلطی ہے، کیونکہ استثنائے
مستثنیٰ منہ کی جنس سے ہونا چاہئے، پس حدیث کے یہ معنی ہوئے کہ کسی مسجد یا مکان کی
طرف خاص اس کی ذات کے لئے سفر کرنا سوا ان تین مسجدوں کے جائز نہیں، زیارت با طلب
علم کے لئے کسی مقام کی طرف سفر کرنا خاص اس مکان کی ذات کے لئے نہیں ہوتا، بلکہ اس مکان
میں جو موجود ہوتا ہے، (علم والا یا قابل زیارت) اس کے لئے ہوتا ہے، فتح الباری پارہ پنجم ص ۶۲
پس معلوم ہوا کہ کسی رشتہ دار یا دوست وغیرہ کی تعزیت و عیادت کے لئے سفر کرنا ممنوع نہیں،
بلکہ نفل محمود اور موجب ثواب ہے، اگر یہ شبہ گذرے کہ اس سفر کے مشروع قرار دینے سے یہ
خرابی ہوگی کہ لوگ کثرت سے زیارت قبور کیلئے سفر کریں گے اور افعال شرکیہ بجالائیں گے، تو
جواب اس کا یہ ہے کہ اس قسم کے اشخاص ہر زمانہ میں بکثرت پائے گئے ہیں، آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم نے اولاً زیارت قبور سے اسی لئے منع فرمایا تھا کہ لوگ افعال شرکیہ و جزع
و فزع میں مبتلا ہوتے ہیں، جب اسلام کی ترقی ہوئی، اور احکام شرعیہ بخوبی شائع ہوئے، تب
آپ نے فرمایا کثرت تھیتکم من زیارة القبور خذو دھما۔ بغیر سفر کے زیارت قبور میں
لوگ افعال شرکیہ کرتے ہیں، یہی کیفیت سفر کا ہے، واللہ اعلم۔

حمید عبد الباقی عمر پوری

(فتاویٰ ام شادان علیہ السلام السائل الثانی ص ۲۱)

توضیح الکلام:- زیارت قبور کا مقصد صرف عبرت حاصل کرنا ہے، جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کا ارشاد ہے، فخذوا القبور فانها تذکروا الموت۔ مشکوٰۃ شریف ص ۱۵۵ جلد ۱ بحوالہ مسلم
اولیاء و صلحاء اور خویش و اقرباء (فوت شدہ) کی ملاقات مقصود نہیں ہے، چونکہ نہ ہم انہیں دیکھ
سکتے ہیں، اور نہ ان سے ہم کلام ہو سکتے ہیں۔ جیسے قرآن کریم میں ہے۔ وَهَذَا أَنْتَ
بِمُسْتَحِجٍّ مِّنْ فِي الْقُبُورِ۔
جب ہم انہیں دیکھ نہیں سکتے، اور نہ ہی گفتگو کر سکتے ہیں۔ تو پھر دور و دلاز کے سفر کی کیا ضرورت

ہے، دیدہ عبرت نگاہ ہو تو قرب و جوار کے قبرستان ہی کافی ہیں، بلکہ حصول مقصد کے لئے کوئی بوسیدہ اندر گرا ہوا قبرستان زیادہ موزوں ہے،

سلف و خلف میں سے کسی محدث و فقیہ سے زیارت قبور کے لئے دور دراز کا سفر کرنا منقول نہیں ہے، حالانکہ تجارت، طالب علم، صلہ رحمی، تعزیت اور ہمدردی کے لئے جانا ثابت ہے، اور اس میں کوئی حرج نہیں ہے، اس کے لئے عقلی و نقلی دلائل موجود ہیں، صرف زیارت قبور کے لئے دور دراز کے سفر کر کے جانے پر کوئی عقلی و نقلی دلیل نہیں ہے، واللہ اعلم۔

حررہ علی محمد سعیدی خانپول

جنازہ کیلئے سپیکر پر اعلان

سوال :- کیا فرماتے ہیں علمائے دین مندرجہ ذیل مسائل میں۔

۱) نماز جنازہ کے لئے سپیکر پر مسجد میں اعلان کرنا، کہ فلاں وقت نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔ یا فلاں شخص فوت ہو گیا ہے، اور از روئے شریعت جائز ہے کہ انہیں یہ احباب کرام تابعین و تابعات تابعین و دیگر سلف و صالحین سے اس کا ثبوت ملتا ہے، کہ کسی نے کسی کی وفات پر مسجد میں ہدیہ لاؤڈ سپیکر جنازہ کا اعلان کیا ہو۔

جواب بعون الوہاب :- نماز جنازہ کے لئے اعلان کرنا جائز ہے اسنن سعیدین منصور میں ابراہیم نخعی کا قول ہے :-

لا باس اذا مات الرجل ان يؤذن صدیقہ و احبابہ (نیل ص ۵۶ ج ۴)

یعنی جب کوئی شخص فوت ہو جائے، تو اپنے دوست اور رشتہ داروں اور رفیقوں کو خبر کرنے میں کوئی خرج نہیں ہے۔

ابوداؤد میں حصین بن صوح النصارى سے روایت ہے، کہ طلحہ بن برادر بیمار تھے، اور قریب الرگ تھے، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب یہ فوت

ہو جائے، فَاَذْنُوْا بِہَا (تو مجھے خبر دینا)

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ موتہ کے شہداء کے فوت ہونے کی خبر دی۔ فالْحَاصِلُ اَنَّ الْاَعْلَامَ لِلْفَضْلِ وَالْكَفِّیِّ وَالصَّلَوةِ وَالْعَمَلِ وَالْحَقِّ مَخْصُوصٌ مِنْ عَمُومِ النَّهْيِ الْوَاقِعِ (ذیل قسط ۴)۔ یعنی حاصل کلام کا یہ ہے کہ غسل۔ کفن و قند اور نماز جنازہ ... کے لئے خبر دینا عموم نبیؐ سے مخصوص ہے، کہ یہ جائز ہیں۔

محمد عبداللہ، ادارہ علوم اثریہ لاہور

تعاقب از عارف حصارى:-

واقع ہو کہ اس فتویٰ کے مفتی صاحب کوئی معمولی عالم یا مولوی نہیں ہیں۔ بلکہ ادارہ علوم اثریہ کے شیخ الحدیث اور مفتی اعظم ہیں، جن کا اسم گرامی شیخ تعریف مولانا عبداللہ صاحب محدث دلائل پوری مدظلہ العالی ہے، لیکن حیرانگی یہ ہے کہ انہوں نے فتویٰ ایسا صادر کیا ہے، جو ان کے شایان شان نہیں ہے، باوجودیکہ خود محدث اور شیخ الحدیث ہیں، اور بلند پایہ محدث مرحوم کے شاگرد ہیں، پھر ایسا سادگی سے فتویٰ لکھا ہے، کہ وہ سوال کے مطابق نہیں ہے، جبکہ اس مقولہ کا مصداق ہے: سوال از آسمان جواب از بیساں: یا یوں کہیے، سوال گندم چلب چنا، علم اور ناظرین دانشور خود سوال و جواب پڑھ کر خود فرمالیں۔ کہ سوال سائل کا لاؤ پیکر پر مسجد میں منادی کرنے کا ہے، جیسا کہ عام رواج ہے، کہ دیہات اور شہروں میں ایسا کر رہے ہیں، لیکن، حضرت مفتی نے ادارہ علوم اثریہ کے سمندر علمی میں غوطہ لگا کر جوابات نکالے ہیں، وہ یہ ہیں کہ موت کی خبر کرنا، اپنے احباب رشتہ داروں اور رفیقوں کو جائز ہے، یہ ایک بدیہی بات ہے، کہ عام منادی کرنا، اور چیز ہے، اور کسی شخص کا اپنے احباب اور اقرباء سے ملنے ہوئے کسی کی موت کی خبر بتانا، اور چیز ہے، سائل کا سوال اول صورت سے ہے، دوسری کے جائز ہونے میں کسی کو اختلاف نہیں ہے، کہ جب کوئی فوت ہو جاتا ہے، تو سب مسلمان ایک دوسرے کو خبر بتا کر اظہارِ انسوس کرتے ہیں۔ نہ اس میں اختلاف ہے، کہ اپنے امام عالم کو خبر دے کر

بلانا جائز ہے، پہلانے والے کو اطلاع دے کر غسل کروانا جائز ہے، اور قبر کھودنے والوں کو بلانا اور بتانا جائز ہے،

لیکن لاڈل سپیکر پر اعلان اور منادی کرنا، یا بازاروں میں کسی دھندلے ورجی کو بیچ کر منادی کرنا، کہ فلاں شخص عالم یا خان صاحب، یا چودھری، یا لیڈر، یا صدر مملکت یا وزیر اعظم یا مجسٹریٹ یا سیشن جج یا شیخ الحدیث یا علامہ محدث وغیرہ کا نام لے کر اعلان اور منادی کرنا، اور نماز جنازہ کا وقت بتلانا تاکہ اس وقت لوگوں کا کثیر اجتماع ہو جائے، بلکہ کسی عالم کے جنازہ کو روک رکھنا، اور دور دور کے شہروں کے علماء اور عوام کو بذریعہ تار یا ٹیلیفون کے خبر دے کر جنازہ پر بلانا یہ صورت جائز ہے یا نہیں سائل کا مقصد یہی ہے،

حضرت العلامة مولانا عبداللہ صاحب محدث لائل پوری کو اس صورت کا مدلل جواب دینا چاہئے تھا۔ ان کے پاس مآخذ اللہ کتب، شرعیہ کا اس قدر ذخیرہ ہے، کہ اس کا نصف حصہ بھی اس قلیل البیعاغذ کے پاس نہیں ہے، لیکن ان کا فتویٰ محدثانہ نہیں ہے، اور نہ فقہانہ ہے بلکہ عامیانہ ہے، اور طرز استدلال علماء اہل حدیث کا نہیں ہے، بلکہ اہل رائے اور زمانہ کی مصلحت پر مبنی ہے، سائل عرض کیا تھا کہ فتویٰ از روئے شریعت محمدیہ کے دیا جائے، اور انجباب نے سب سے پہلے ابراہیم نخعی پیشوا اہل راہی کا قول پیش کر دیا ہے، جو سوال کے جواب سے دور ہے، ابراہیم نخعی یہ فرماتے ہیں، کہ اگر کوئی شخص اپنے انجباب اور ساتھیوں کو یہ بتا دے، کہ فلاں شخص فوت ہو گیا ہے، تو اس میں کوئی قیامت نہیں ہے،

یہ دلیل سائل کے سوال کا جواب نہیں ہے، مفتی صاحب محدثانہ طرز استدلال اختیار کرتے، تو یوں جواب دیتے کہ منتقی الاخبار مع نیل الاوطار کے ص ۵۵ ج ۴ پر یوں باب منعقد کیا گیا ہے۔ باب ماجاء فی کراہیۃ النعی یعنی یہ باب اس مسئلہ کے بیان میں ہے، کہ موت کا اعلان کرنا مکروہ ہے، اور ترمذی شریف کا حوالہ دیتے کہ اس کے ص ۵۷ میں، باب ماجاء فی کراہیۃ النعی پھر آپ یہ حدیث مرفوعہ پیش کرتے عن حذیفۃ رضی اللہ عنہ قال اذا مات فلا تؤذوا فی احدی احوال ان یکون تعیاً وانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

یعنی عن النبی (ہذا حدیث حسن) یعنی حضرت حذیفہ صحابیؓ سے روایت ہے، کہ انہوں نے فرمایا کہ جب میں فوت ہو جاؤں، تو میری موت کی عام طور پر خبر نہ کرنا۔ مجھے اندیشہ ہے، کہ یہ خبر کرنا نبی کی صورت اختیار نہ کر جائے۔ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے، کہ آپ نے موت کی خبر عام پھیلانے اور مشہور کرنے سے منع فرمایا ہے، باب اور حدیث سے نبی کی مانعت ثابت ہے، پھر امام ترمذی نے یہ حدیث پیش کی ہے جو پہلی حدیث کی مؤید ہے۔

عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ایاکم والنبی فان النبی من عمل الجاہلیۃ قال عبد اللہ والنبی اذان بالمیت۔ یعنی حضرت عبداللہ بن مسعود نے کہا، کہ جناب صلی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، کہ تم میت کا اعلان کرنے سے بچو، کیونکہ اعلان کفر کے زمانہ کی رسم ہے، عبداللہ بن مسعود نے کہا، کہ اعلان اور منادی کرنی کفر کے زمانہ کی رسم ہے، اس سے بچو۔

امام ترمذی فرماتے ہیں۔ قد کثر بعض اهل العلم النعی۔ بعض علماء نے نبی کو برا سمجھا ہے، پھر امام ترمذی فرماتے ہیں۔ والنعی عند ہمدان ینادی فی الناس بان فلانا مات لیستہ و اجنازہ یعنی نبی عربی محاورہ میں اہل علم کے نزدیک یہ ہے، کہ لوگوں میں عام منادی کرنی کہ فلاں شخص فوت ہو گیا ہے، اس کی غرض یہ ہوتی ہے، کہ لوگ اس میت کے جنازہ پر حاضر ہو جائیں، پھر ابراہیم نخعی کا قول لکھا ہے، کہ اگر کوئی شخص اپنے رشتہ دار کو بتا دے، کہ فلاں شخص مر گیا ہے، تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، دیگر اہل علم نے بھی یہ کہا ہے، کہ اگر کوئی شخص اپنے قریبی کو اور اپنے بھائیوں کو خبر کر دے کہ فلاں شخص مر گیا ہے، تو اس میں کوئی قباحت نہیں ہے،

www.KitaboSunnat.com

اس صراحت سے یہ ظاہر ہو گیا۔ کہ موت کی خبر ایک دوسرے کو بتانا تو جائز ہے، لیکن منادی بازاروں میں اور سپیکر پر کرنا منع ہے، اس سے سائل کا سوال حل ہو گیا ہے، کہ مسجد میں جو عام منادی کرتے ہیں، کہ فلاں شخص فوت ہو گیا ہے، یا فلاں شخص کا جنازہ تبدیل ہے،

نماز کے لئے حاضر ہو جاؤ، یہ منع ہے، اگر منادی کرنا جائز ہوتا تو اذان اور ثویب جائز کی جاتی، حالانکہ یہ فرض کفایہ ہے، اس کے لئے نداء اذان اور ثویب مشروع نہیں کی گئی، اس لئے حضرت حذیفہ جو اعلم بالمراد ہیں، اپنی قوم کے کسی میت کی عام چیز پھیلانے سے منع کرتے تھے، چنانچہ مسند احمد جلد نمبر ۱ ص ۴۲۱ باب ما جاء فی النعی المیت کے تحت یہ حدیث ہے عن حذیفۃ ابن الیمان رضی اللہ عنہ اذ کان اذا مات لا تؤذ نوابہ احداً فی اخاف ان یکون نحباً ای سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یمنی عن النعی“

یعنی حضرت حذیفہ سے روایت ہے کہ وہ جب ان کا کوئی شخص فوت ہوتا تو اس کی عام طور پر خبر نہ کرتے اس اندیشہ سے کہ کہیں یہ اس نئی کی صورت اختیار نہ کر جائے جو منع ہے، کیونکہ میں نے آنحضرت سے یہ سنا ہے کہ آپ کی موت کا اعلان کرنے سے منع فرماتے تھے، اب بنتی صاحب انسان کریں کہ جب صحابی بصورت اختیار عام خبر پھیلانے سے منع فرماتے تو لاؤ وہ پیکر کی منادی کیے جائز ہوگی، یہ تھا، محمد نانا استدلال جس سے آپ نے دور درو کو عیاد مہل مدی کا طریقہ اختیار کیا کہ موت کی خبر دینی جائز ہے کہیں کی ایبٹ اور کہیں کا مدللہ آپ نے فقہانہ علوم اثر میں چسپاں کر دیا، جو شان محدثانہ نہیں ہے۔

آپ یہ بھی جانتے کہ منادی اور اعلان اور اعلام اور اذان بالیت میں بہت فرق ہے، منادی کا معنی ہے پکارتے والا، اعلان کا معنی ہے مشہر کرنا، کھولنا، پھیلانا، ظاہر کرنا، دونوں کا مطلب یہ ہوا کہ بازاروں میں یا لاؤ ڈسپیکر پر کوئی شخص پکار کر اعلان کرے، اور خبر پھیلانے کے فعل شخص مرگیا ہے، یا یہ کہے کہ فلاں شخص کا جنازہ تیار ہے، یا فلاں شخص وفات پا گیا، یہ نئی صورت ہے، اعلام اور اذان بالیت یہ ہے کہ اپنے کسی دوست یا مشفق دار یا اپنے ام کو یہ اطلاع اور خبر دے کہ فلاں شخص مرگیا ہے، یا یہ کہے کہ فلاں شخص کی نماز جنازہ تیار ہے، یا ایک دوسرے کو یہ اطلاع دے کہ جن مریضوں میں اذان بالیت کا ذکر ہے اس سے یہی صورت مراد ہے، منادی مراد نہیں ہے، ہاں فرق، حضرت حذیفہ نے اہل طائس دوسری صورت اعلام سے بھی پرہیز کیا کہ کہیں یہ صورت اعلان ممنوعہ کی نہ ہو جائے، چنانچہ لفظانی اخاف اس مراد کا مظہر ہے، وقد کر و۔

اس لئے مسائل نے کہ وہ بھی ایسے عالم ہے، سوال نہ دیں یہ لکھا ہے کہ کسی کی وفات کی صورت ایک دوسرے کو ظہر دینے اور بقرابہ پیکر اعلان کرنے میں کیا فرق ہے، اور ان دونوں میں سے کون سی چیز پر عمل کرنا جائز ہے تو مفتی صاحب نے یہودی کرتے ہوئے اس کا جواب نہ دیا، اور صرف یہ لکھتے پر کفایت کی کہ اس سوال کا جواب یہ ہے کہ میں آگیا ہے، حالانکہ اس کا جواب بالکل نہیں آیا۔

اگر آیا ہوتا تو مسائل عارف صمدی کے پاس اس مسئلہ کا بیان حاصل کرنے کو فتویٰ کیوں بھیجتا، علوم تو آپ کے فتویٰ سے دعوہ کیا نہ دیکھا
 سکتے ہیں۔ عالم کو کسی بیرونی شرعی کے نہیں ہو سکتی حقیقت یہ ہے کہ شرعی حکم اور صورت اور ہے اور وہ عام درجے
 دیہات میں جہاں کسی کے نہیں ہے اور ان فقہاء بھی تھے ہیں یہ بھی بدعت ہے، دوسری باتوں اس پر بھی جائز ہے۔ کہ یہ بھی اعلام
 اور اذان باہمت کی صورت ہے۔ یہ بھی مفتی صاحب کی طرح تیس کرتے ہیں یہ تیس مردود ہے، فقہاء بجا بھی اعلان
 اور منادی میں شام ہے جو منوع ہے، پھر مفتی صاحب نے ابو داؤد کے حوالے سے حصین بن دوحہ انصاری کی حدیث پیش کی
 ہے، اس میں منادی اور اعلان کا کوئی ذکر نہیں ہے، صرف یہ ذکر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ غریب بُرک ہے
 جب یہ فوت ہو جائے تو اس کی جگہ فرمایا کسی دانشمند کے نزدیک بھی منادی نہیں ہے۔ اس سے ہے کہ آنحضرت نے منادی اور منی کی
 تعریف کیے پیش نظر جواب نہیں لکھا ہے، پھر تیسری دلیل جنت موت کے شہداء کی خبر کے تحت ہے کہ یہ بھی سوال کے مطابق
 نہیں ہے، انھوں نے ان کی خصوصیات میں مشترک ہے، انہوں نے اس کے آگاہ کرنے کے ہیں۔ شرع معنی یہ ہے کہ نماز کے لئے پکارنا، جیسے
 صلوات غمہ کیلئے اذان دی جاتی ہے کہ اس میں پکارنے کا مفہوم ہے جب کسی بات کی خبر دی جائے۔ تو اسکو بھی اذان کہتے ہیں جیسے
 جہاد دینے والی صورت کو اذان کو فرمایا، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر دی کہ تو آپ نے فرمایا: الا اذان فتوحی تم نے مجھے خبر کیوں
 دی اور ایک حدیث میں ہے، فاذا قرعتم فاذا منی یعنی تم میت کے غسل سے فارغ ہو جاؤ تو مجھے خبر دینا، اس طرح شہداء
 کی آپ نے لوگوں کو خبر دی، نجاشی کی وفات کی خبر دی، یہ بھی منوع نہیں ہے، ان کی تعریف صحیح میں نہیں ہے، ایک حوالہ سے یہ بھی ہے، انہی
 المیت نصیا اذا حرم موتہ اخبارہم میت کہ انہی سے یہ کہ اس کی موت کا اعلان کرنا اور اس کی لوگوں کو خبر دی پھر فقہاء کی یہ کہ وہ
 یہ لکھا ہے، انہا بھی سماکان اصل الجاہلیۃ یصنعونہ کا انوار ایسوں من یعلن عنہ موتہ المیت علی الجاہلیۃ لندود الانصا
 یعنی کو کھڑے مان کے لوگ جو مٹی کرتے تھے، اس سے منع فرمایا، اور وہ یہ ہے کہ اب میت کسی کو بھیجے تاکہ وہ لوگوں میں عام اعلان کر دے کہ فلاں شخص
 مر گیا ہے وہ لوگوں کے دروازوں پر اور بازاروں میں اعلان کرنا پھر اس واسطے بن عین لکھا کہ قلت لا بد اہم حل کا انوار اکرھو المتعنی قال نعم
 کہیں لے لاؤں غنی سے پوچھا کہ میں ہر کام نفی کو کر دیتا ہوں تھے اس نے کہا، ہاں میں ہے، انصا کان یکرہ ان یطاف فی الجاہلیۃ کہ وہ یہ ہے
 کہ منادی کو مجلس میں پکارا جائے کہ فلاں شخص فوت ہو گیا ہے، اعلان و منادی کی صورت سے جو شرعاً منع ہے، پھر ان شرعی نے ان کی تین حالت بیان کی ہیں اولاً
 یہ کہ اپنے رشتہ داروں کو اور دوستوں کو اور صالح لوگوں کو موت سے آگاہ کرنا، یہ تو سنت ہے، دوسرے کہ اعلان کرنا کہ لوگ کثرت سے جمع ہو جائیں اور وہ غریب
 کہ ہر میت پر اجتماع کثیر تھا یہ کہ نوہ اور بن کر کے لوگوں کو خبر دینا کہ یہ دونوں حرام ہیں، پس صاحب نے ہے، اپنے اعلام میں صرف ایک دوسرے سے
 ذکر کیا جاتا ہے کہ فلاں شخص فوت ہو گیا ہے، یہ اعلان عام نہیں ہے، مجمع الزوائد جلد ۱۵ میں ہے عن ابن عباس قال جاء رجل یؤذن
 بجنادة الناس فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایہا الناس سلوا الی اللہ لموتاکم ولا تؤذونہم بالناس
 رواہ الطبرانی فی الکبیر یعنی ابن عباس نے ہے کہ انہوں نے بیان کیا کہ ایک شخص جنازہ لے گا لوگوں میں منادی کرے سوایا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 عید سلم نے فرمایا ہے لوگو! تم اپنے مردوں کی بارگاہ میں نہ جانا، اور لوگوں میں ان کے متعلق منادی نہ کرو۔
 عبد القادر عارف صمدی

www.KitaboSunnat.com

ماہی مفتی صاحب کا نظریہ درست ہے، لیکن سوال کے

جواب میں تشکیک ہے، جس کی وضاحت مندرجہ ذیل ہے،

توضیح الکلام بر فتاویٰ علماء کرام:-

سوال:- میں یہ دریافت کیا گیا ہے کہ نماز جنازہ کیسے لاؤں سپیکر میں اعلان کرنا حرام ہے، یا نہیں، کیا صحابہ کرام تابعین

اور تبع تابعین سے اعلان کا ثبوت ملتا ہے، بلکہ نہیں جواب یہ تھا کہ اصل مقصد کہ شہدہ وارسل، دوستوں اور دیگر صلحاء کو میت کی بخشش کی سفارش کے لئے مدعو کرنا ہے، اور سابقہ ہی اہل میت کی جملہ دی، دلجوئی اور تعزیت بھی مروجہ ہے، باقی رہا سپیکر کا استعمال سو بہ دور حاضر کی ایجاد ہے، جبکہ استقل پر علماء کرام کا علم و اتفاق ہو چکا ہے، اور اس کی ممانعت پر کوئی دلیل نہیں ہے، البتہ صرف جو اس ہے، فرض یا واجب نہیں ہے، سپیکر کے مسئلہ پر تفصیل بحث فرمادی علماء حدیث کی کما جہاد کے صفحہ ۸، ۹، پر گذر چکی ہے جس میں مولانا محمد اسماعیل سننی رحمہ اللہ اور شیخ الحدیث مولانا عبدالحی کھنڈیلوی کے خیالات ہیں۔

باقی حقیق عارف حصاری صاحب مدظلہ کے تعاقب میں افراط و تفریط ہے، بعض ایسی چیزیں لکھ کر گئی ہیں، کہ جس کے نہ صرف سابق متقی (مولانا محمد عبداللہ صاحب) بلکہ جماعت احمدیہ کا کوئی فرد بھی قابل نہ ہوگا۔ مثلاً لکھی، کوچوں اور بازاروں میں

وہ علماء بھی بھیجے کہ منادی کرنا وغیرہ محترم حصاری صاحب، نئی میت کی جو تعزیت تمہارا بن الاثیر اور فسخ الہادی سے نقل کی ہے، وہ صحیح ہے، لیکن "ما من غیر" سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہے، یعنی کھڑے زمانہ میں تو جو نفی کرتے تھے، وہ یہ ہے کہ لاپسیت کسی کو بھیجتے تاکہ وہ عامۃ الناس میں اعلان کرے کہ فلاں شخص مر گیا ہے، وہ لوگوں کے دردناکوں پر اور بازاروں میں اعلان کرتا تھا، اسی نفی کے بارے میں ابن عون نے برابر ہم نفی سے روایت کی تھا کہ ہل کا نوا لیکر ہوں النقی یعنی یہ صیبر کرام نفی کو مکررہ جانتے تھے تو برابر ہم نے جواب دیا۔ انما یکرہ ان یطاف فی المجالس۔ یعنی منادی کو مجالس میں پھرانا مکروہ ہے، منادی اور اعلان کی یہ صورت شرعاً منع ہے، میرے حقیقی شہیر نے نفی کے بارے میں امام شوکانی سے تین موازین ذکر کی ہیں، اول یہ کہ اپنے رشتہ داروں، دوستوں اور دیگر صلحاء کو مطلع کرنا یہ تو درست ہے، دوم یہ کہ اعلان کرنا تاکہ لوگ بحضرت جمع ہو جائیں، اور اہل میت اس کثرت پر فخر کریں، سوم یہ کہ نوحہ اور بہن کر کے لوگوں کو خروار کرنا، آخری دونوں صورتیں ناجائز ہیں۔ سپیکر میں اعلان کرنا منادی اور ڈھنڈورہ نہیں ہے، بلکہ اعزاز و تقریب، اور احباب کو اطلاع دینے کا ایک طریقہ ہے، جو پہلی صورت میں داخل اور جائز ہے۔

تقریبی اجلاس :- جو عام رواج پذیر ہے، اور کچھ عمر سے جاری جماعت اہل حدیث بھی اس میں مبتلا ہو گئی ہے، محل نظر ہے، وہ صرف میت کے اوصاف و محامد اور ان پر فخر و مباہات کے لئے ہی مشغول کیا جاتا ہے، واضح ہے کہ یہ صورت جائز نہیں ہے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و صحابہ کرام اور سلف صالحین میں اس کی مثال نہیں ملتی، حالانکہ اگر اس کی کوئی ہمیت ہوتی تو صحابہ کرام حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات پر انخسرتی اجلاس کرتے آپ کی سیرت اور اوصاف و محامد کا تذکرہ کرتے یہ محض ایک رسم ہے خصوصاً مدعیان اتباع سنت خیر الانام علیہ وعلیٰ صحابہ افضل النبیات والسلام کو اس کی سنیت اور عدم سنیت پر غور کرنا چاہیے، ہذا والسلام۔ واللہ اعلم بالصواب وعندہ علم الکتاب والیبہ الرجوع والمآب، حررہ علی محمد سیستانی (مرتب) مسئلہ مطابق ۱۹۶۳ء۔

وَاٰخِرُ دَعْوَانَا اِنَّ الْحَمْدَ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ

فقہ الحدیث کے باب میں گراں قدر اضافہ

مکتبہ سعیدیہ کی عظیم الشان پیشکش

ایک عرصہ سے ضرورت محسوس کی جا رہی تھی کہ ماضی کے فاضل محققین علماء اہل حدیث کی علمی و تحقیقی نگارشات کو یک جا کر دیا جائے تاکہ ہر جو یائے حق بسہولت اہل علم کے مختلف نقطہ ہائے نظر پر ایک وقت سامنے رکھ کر راہنمائی حاصل کر سکے۔ بنابرین مکتبہ سعیدیہ خانیوال نے اس شدید ضرورت کا احساس کرتے ہوئے اس عظیم کام کو سرانجام دینے کی کھان لی۔

بجہدِ اللہ اب تک ”فتاویٰ علمائے حدیث“ کی چھ جلدیں طبع ہو کر اہل نظر و فکر سے دادِ تحسین حاصل کر چکے ہیں۔ باقی جلدیں زیرِ طبع و ترتیب ہیں انشاء اللہ بہت جلد اصحاب ذوق ان بکھرے ہوئے انمول موتیوں کو یک جا پائیں گے۔ احباب سے دعا اور تعاون کی ضرورت ہے۔

کاغذِ گلین۔ آفٹ طباعت۔ رنگین ٹائٹل۔ نفیس کتابت۔ اعلیٰ جلد۔

تمام خوبیوں کے باوجود قیمت جلد اول ۸/- جلد دوم ۱۶/-

جلد سوم ۱۵/- جلد چہارم ۲۲/- جلد پنجم ۳۶/- جلد ششم زیرِ ترتیب ہے

علاوہ ازیں شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمہ کی مایہ ناز کتاب

عجالتہ نافع عربی۔ ٹائپ۔ قیمت ۹/-

ملنے کا پتہ

مکتبہ سعیدیہ خانیوال ضلع ملتان

(شاخہ انڈسٹریل سائرس پورہ لاہور)

